منهاج البراعة

في شرح نهج البلاغة

تأليف

العلامة المحقق الحاج ميرزا حبيب الله الهاشمي

الخوئي

الجزء التاسع

من منشورات

المكتبة الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحیم

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه

نویسنده:

حبیب الله خوئی

ناشر چاپی:

المکتبه الاسلامیه

ناشر دیجیتالی:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

فهرست ----- ۵

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی - فارسی) جلد ۹ ----- ۱۴

مشخصات کتاب ----- ۱۴

تتمه باب المختار من خطب أمیر المؤمنین علیه السلام و أوامره ----- ۱۵

اشاره ----- ۱۵

و من خطبه له علیه السلام فی الاستسقاء و هی المأه و الثالثه ----- ۱۶

اشاره ----- ۱۶

اللغه ----- ۱۷

الاعراب ----- ۱۸

المعنی ----- ۱۹

اشاره ----- ۱۹

تنبیه ----- ۲۷

الترجمه ----- ۲۸

و من خطبه له علیه السلام و هی المأه و الرابعه ----- ۳۰

اشاره ----- ۳۰

الفصل الاول ----- ۳۰

اشاره ----- ۳۰

اللغه ----- ۳۱

الاعراب ----- ۳۱

المعنی ----- ۳۲

اشاره ----- ۳۲

تنبیه ----- ۳۸

الترجمه ----- ۵۰

الفصل الثانی ----- ۵۱

اشاره ۵۱
اللغه ۵۲
الاعراب ۵۲
المعنی ۵۲
اشاره ۵۲
تنبیه ۵۵
الترجمه ۵۷
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه ۵۷
اشاره ۵۷
اللغه ۵۸
الاعراب ۵۹
المعنی ۵۹
الترجمه ۶۲
و من کلام له علیه السّلام و قد استشاره عمر بن الخطاب ۶۳
اشاره ۶۳
اللغه ۶۴
الاعراب ۶۵
المعنی ۶۵
اشاره ۶۵
تبصره ۶۸
الترجمه ۷۴
و من خطبه له علیه السّلام و هی الماه و السابعه ۷۵
اشاره ۷۵
اللغه ۷۷
الاعراب ۷۸
المعنی ۷۹

اشاره ----- ۷۹
الفصل الاول ----- ۷۹
الفصل الثانی ----- ۸۲
الفصل الثالث ----- ۸۵
الفصل الرابع ----- ۸۶
اشاره ----- ۸۶
تنبیه ----- ۹۵
المقام الاول ----- ۹۵
الثانی فی حقیقه الکبر و ماهیته ----- ۹۷
الثالث فی المتکبر علیه ----- ۹۸
القسم الاول ----- ۹۸
القسم الثانی ----- ۹۹
القسم الثالث ----- ۱۰۰
الرابع فی ما به التکبر ----- ۱۰۱
الاول العلم ----- ۱۰۱
الثانی العمل و العباده ----- ۱۰۲
الثالث النّسب ----- ۱۰۲
الرابع التفاخر بالحسن و الجمال ----- ۱۰۲
الخامس الثروه و المال ----- ۱۰۲
السادس القوّه و شدّه البطش ----- ۱۰۲
السابع الملک و السّلطنه و کثره الأتباع و الخدم و الجنود و الجیوش ----- ۱۰۲
الخامس فی معالجه الکبر ----- ۱۰۴
أما الاول ----- ۱۰۴
و اما الثانی ----- ۱۰۴
و أما الثالث ----- ۱۰۸
و اما الامر الرابع ----- ۱۱۶

الترجمه ----- ۱۱۷

و من خطبه له علیه السّلام فی ذکر اهل البصره و هی المأه ----- ۱۱۹

اشاره ----- ۱۱۹

اللغه ----- ۱۲۰

الاعراب ----- ۱۲۰

المعنی ----- ۱۲۰

الترجمه ----- ۱۲۵

و من کلام له علیه السّلام قبل موته و هو المأه و التاسع ----- ۱۲۶

اشاره ----- ۱۲۶

اللغه ----- ۱۲۷

الاعراب ----- ۱۲۹

المعنی ----- ۱۳۰

اشاره ----- ۱۳۰

تذکره ----- ۱۴۰

تکمله ----- ۱۴۳

بیان ----- ۱۴۴

الترجمه ----- ۱۴۵

و من خطبه له علیه السّلام فی الملاحم و هی المأه ----- ۱۴۷

اشاره ----- ۱۴۷

اللغه ----- ۱۴۸

الاعراب ----- ۱۴۹

المعنی ----- ۱۵۰

اشاره ----- ۱۵۰

الفصل الاول ----- ۱۵۰

الفصل الثانی ----- ۱۵۴

الفصل الثالث ----- ۱۵۶

اشاره ----- ۱۵۶
تنبیه ----- ۱۶۵
الترجمه ----- ۱۷۱
و من خطبه له علیه السلام و هی المأه و الواحد ----- ۱۷۳
اشاره ----- ۱۷۳
اللغه ----- ۱۷۵
الاعراب ----- ۱۷۷
المعنی ----- ۱۷۷
الترجمه ----- ۱۸۵
و من خطبه له علیه السلام و هی المأه و الثانی و الخمسون ----- ۱۸۸
اشاره ----- ۱۸۸
الفصل الاول ----- ۱۸۸
اشاره ----- ۱۸۸
اللغه ----- ۱۸۹
الاعراب ----- ۱۸۹
المعنی ----- ۱۸۹
الترجمه ----- ۱۹۷
الفصل الثانی منها ----- ۱۹۸
اشاره ----- ۱۹۸
اللغه ----- ۱۹۹
الاعراب ----- ۱۹۹
المعنی ----- ۲۰۰
اشاره ----- ۲۰۰
تنبیه ----- ۲۰۶
تذییل ----- ۲۰۸
الترجمه ----- ۲۲۳

الفصل الثالث و الرابع منها ----- ۲۲۴
اشاره ----- ۲۲۴
اللغه ----- ۲۲۵
الاعراب ----- ۲۲۶
المعنی ----- ۲۲۶
اشاره ----- ۲۲۶
تذییل ----- ۲۴۱
الترجمه ----- ۲۴۲
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثالث و الخمسون ----- ۲۴۴
اشاره ----- ۲۴۴
الفصل الاول ----- ۲۴۴
الفصل الثانی (منها) ----- ۲۴۵
اللغه ----- ۲۴۶
الاعراب ----- ۲۴۶
المعنی ----- ۲۴۶
اشاره ----- ۲۴۶
تبصره ----- ۲۶۷
الترجمه ----- ۲۶۹
و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش و هی ----- ۲۷۱
اشاره ----- ۲۷۱
اللغه ----- ۲۷۳
الاعراب ----- ۲۷۴
المعنی ----- ۲۷۵
اشاره ----- ۲۷۵
ظریفه فی نوادر الخفاش ----- ۲۷۹
الترجمه ----- ۲۸۱

و من کلام له علیه السّلام خاطب به أهل البصره علی ۲۸۳
اشاره ۲۸۳
الفصل الأول منه ۲۸۳
اشاره ۲۸۳
اللغه ۲۸۳
الاعراب ۲۸۳
المعنی ۲۸۴
اشاره ۲۸۴
تذییل فی ذکر عایشه و ذکر أسباب ضغنها ۲۸۵
الترجمه ۲۹۷
الفصل الثانی ۲۹۸
اشاره ۲۹۸
اللغه ۳۰۰
الاعراب ۳۰۰
المعنی ۳۰۱
اشاره ۳۰۱
الفصل الاول (منه) ۳۰۱
الفصل الثانی (منه) ۳۰۳
تنبیهات ۳۲۰
الاول ۳۲۰
بیان ۳۲۱
الثانی ۳۲۱
تذییل فی أحکام البغاه ۳۲۲
الاول فی کفرهم ۳۲۲
الثانی فیما اغتنمه المسلمون من أموال البغاه ۳۲۴
تکمله ۳۲۵

الترجمه ----- ۳۲۶
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السادسه ----- ۳۲۸
اشاره ----- ۳۲۸
اللغه ----- ۳۳۰
الاعراب ----- ۳۳۰
المعنی ----- ۳۳۲
الترجمه ----- ۳۴۵
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السابعه ----- ۳۴۷
اشاره ----- ۳۴۷
اللغه ----- ۳۴۸
الاعراب ----- ۳۴۹
المعنی ----- ۳۵۰
اشاره ----- ۳۵۰
الفصل الاول ----- ۳۵۰
الفصل الثانی (منها) ----- ۳۵۳
الترجمه ----- ۳۵۵
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثامنه ----- ۳۵۷
اشاره ----- ۳۵۷
اللغه ----- ۳۵۷
الاعراب ----- ۳۵۷
المعنی ----- ۳۵۷
الترجمه ----- ۳۵۸
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و التاسعه ----- ۳۵۹
اشاره ----- ۳۵۹
الفصل الاول ----- ۳۵۹
اشاره ----- ۳۵۹

اللغه ----- ۳۶۰
الاعراب ----- ۳۶۰
المعنی ----- ۳۶۰
الترجمه ----- ۳۷۰
الفصل الثانی (منها) ----- ۳۷۲
اشاره ----- ۳۷۲
اللغه ----- ۳۷۵
الاعراب ----- ۳۷۶
المعنی ----- ۳۷۷
اشاره ----- ۳۷۷
تذییلان ----- ۴۰۹
الاول ----- ۴۰۹
التذییل الثانی ----- ۴۱۳
الترجمه ----- ۴۱۷
و من خطبه له علیه السلام و هی المأه و الستون ----- ۴۲۱
اشاره ----- ۴۲۱
اللغه ----- ۴۲۲
الاعراب ----- ۴۲۳
المعنی ----- ۴۲۳
الترجمه ----- ۴۲۹
درباره مرکز ----- ۴۳۲

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی – فارسی) جلد ۹

مشخصات کتاب

سرشناسه:خوئی، حبیب الله بن محمدهاشم، ۱۲۶۸ - ۱۳۲۴ق.

عنوان و نام پدیدآور:منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه/ لمولفه حبیب الله الهاشمی الخوئی؛ بتصحیحه و تهذیبه ابراهیم المیانجی.

مشخصات نشر:تهران: مکتبه الاسلامیه؛ قم: انتشارات دار العلم، ۱۳ -

مشخصات ظاهری:۲۰ ج.

شابک:۱۵۰ ریال (ج. ۸)

یادداشت:عربی.

یادداشت:فهرستنویسی براساس جلد هشتم، ۱۳۸۶ ق.= ۱۳۴۴.

یادداشت:چاپ دوم.

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- کلمات قصار

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق -- خطبه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- نامه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:میانجی، ابراهیم، ۱۲۹۲ - ۱۳۷۰.، مصحح

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه. شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /خ۹ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی:۱۹۹۲۰۶

ص:۱

تتمه باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام و أوامره

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

و من خطبه له عليه السّلام فى الاستسقاء و هى المأه و الثالثه

اشاره

و الاربعون من المختار فى باب الخطب

.

ألا و إنّ الأرض الّتى تحملكم، و السّماء الّتى تظلّكم، مطيعتان لربّكم، و ما أصبحتا تجودان لكم ببركتهما توجّعا لكم، و لا زلفه إليكم، و لا لخير ترجوانه منكم، و لكن أمرتا بمنافعكم فأطاعتا، و أقيمتا على حدود مصالحكم فقامتا، إنّ اللّه يبتلى عباده عند الأعمال السّيّئه بنقص الثّمرات، و حبس البركات، و إغلاق خزائن الخيرات، ليتوب تائب، و يقلع مقلع، و يتذكّر متذكّر، و يزدجر مزدجر، و قد جعل اللّه سبحانه الاستغفار سببا لدرور الرّزق، و رحمه الخلق، فقال: - استغفروا ربّكم إنّه كان غفارا، يرسل السّماء عليكم مدرارا و يمددكم بأموال و بنين - فرحم اللّه امرء استقبل توبته، و استقال

خطیئته، و بادر منیّته. اللّهمّ إنّا خرجنا إلیک من تحت الأستار و الأکنان، و بعد عجیج البهائم و الولدان، راغبین فی رحمتک، و راجین فضل نعمتک، و خائفین من عذابک و نقمتک، اللّهمّ فاسقنا غیثک، و لا تجعلنا من القانطین، و لا تهلکنا بالسّنین، و لا تؤاخذنا بما فعل السّفهاء منّا یا أرحم الرّاحمین، اللّهم إنّا خرجنا إلیک نشکو إلیک ما لا یخفی علیک حین ألجأتنا المضائق الوعره، و أجائتنا المقاحط المجدبه، و أعیتنا المطالب المتعسّره، و تلاحمت علینا الفتن المستصعبه، اللّهمّ لا تردّنا خائبین، و لا تقلبنا واجمین، و لا تخاطبنا بذنوبنا، و لا تقایسنا بأعمالنا، ألّلهم انشر علینا غیثک و برکتک و رزقک و رحمتک، و اسقنا سقیا نافعه مرویه معشبه تنبت بها ما قد فات، و تحیی بها ما قد مات، نافعه الحیا، کثیره المجتنی، تروی بها القیعان، و تسیل البطنان، و تستورق الأشجار، و ترخص الأسعار، إنّک علی ما تشاء قدیر.

اللغه

(الأرض) مؤنثه و الجمع أرضون بفتح الرّاء (و السّماء) المظلّه للأرض

ص:۳

قال ابن الأنباری: تذکّر و تؤنّث و قال الفراء: التذکیر قلیل و هو علی معنی السّقف و السّماء أیضا المطر قال الفیومی: مؤنّثه لأنّها فی معنی السّحابه و کلّ عال مظلّ سماء حتّی یقال اظهر الفرس سماء و (جاد) بالمال بذله و جادت السّماء أمطرت و الأرض أنبتت و (توجّع) لفلان رثاه و (أقلع) عن الأمر اقلاعا ترکه و (الاکنان) جمع الکنّ و هو ما ستر من الحرّ و البرد من کننته أی سترته و أخفیته فی کنّه بالکسر.

و (السّنین) جمع السّنه و هی الجدب و أرض سنواء و سنهاء أصابتها السّنه و (المضایق) جمع المضیق و هو ما ضاق من الأمور و (الوعر) بسکون العین و کسرها ضدّ السّهل قال الشارح المعتزلی: الوعره بالتسکین و لا یجوز التحریک و (المقاحط) أماکن القحط أو أزمانه جمع المحقط یأتی للمکان و الزّمان و (الوجم) و الواجم العبوس المطرق لشدّه الحزن و (السّقیا) بالضمّ اسم من سقاه اللّه الغیث أنزله له و (القیعان) جمع القاع و هو المستوی من الأرض.

و (تسیل) فی بعض النسخ بفتح التاء مضارع سال کباع و فی بعضها بالضمّ من باب الافعال و (البطنان) بالضمّ جمع البطن کعبد و عبدان و ظهر و ظهران و هو المنخفض من الأرض کما قاله الطریحی، أو الغامض منها کما فی شرح المعتزلی و قال الفیروز آبادی جمع الباطن و هو مسیل الماء فی غلظ و (الرخص) بالضمّ ضدّ الغلاء و رخص الشیء من باب قرب فهو رخیص و یتعدّی بالهمزه فیقال: أرخص اللّه السّمر و تعدیته بالتضعیف غیر معروف و (الأسعار) جمع سعر بالکسر و هو تقدیر أثمان الأشیاء و ارتفاعه غلاء و انحطاطه رخص و قیل تقدیر ما یباع به الشیء طعاما کان أو غیره، و یکون غلاء و رخصا باعتبار الزیاده علی المقدار الغالب فی ذلک المکان و الأوان و النقصان عنه.

الاعراب

جمله تجودان، منصوبه المحلّ علی أنّه خبر أصبحت أو أصبح بمعنی صار قال نجم الأئمه ما محصّله: إنّ من خصائص کان ما ذهب إلیه ابن درستویه،

و هو أنّه لا يجوز أن يقع الماضى خبر كان فلا يقال كان زيد قام، و فعل ذلك لدلاله كان على المضىّ فيقع المضىّ فى خبره لغوا فينبغى أن يقال كان زيد قائما أو يقوم، و كذا ينبغى أن يمنع يكون زيد يقوم لتلك العلّه إلى أن قال: و منع ابن مالك و هو الحقّ من مضىّ خبر صار و ليس و ما دام و كلّ ما كان ماضيا من ما زال و لا زال و مراد فاتها، لدلاله صار على الانتقال فى الزمن الماضى إلى حاله مستمرّه و هى مضمون خبرها، و كذا ما زال و أخواتها موضوعه لاستمرار مضمون اخبارها فى الماضى و ما يصلح الاستمرار هو الاسم الجامد نحو هذا أسد أو الصفّه نحو زيد قائم أو غنىّ أو مضروب أو الفعل المضارع نحو زيد يقدم فى الحرب و يسخو بموجوده، فناسبت الثلاثه لصلاحيتها للاستمرار أن يقع خبرا لصار و أخواتها من أصبح و أمسى و ظلّ و بات و كذا ما زال و أخواتها بخلاف الماضى فانّه لا يستعمل فى استمرار هذه الثلاثه فلم يقع خبرا لهذه الأفعال.

و توجّعا، مفعول لأجله و العامل فيه تجودان، و قوله ليتوب، تعليل ليبتلى و متعلّق به، و مدرارا، حال من السّماء و الفاء فى قوله: فرحم اللّه، فصيحه و الجمله دعائيه لا محلّ لها من الاعراب.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشريفه خطبها فى الاستسقاء و طلب السّقياء كالخطبه المأه و الرابعه عشر، و قد قدّمنا فى شرح تلك الخطبه كيفيه الاستسقاء و ما يناسب شرحها من الأخبار.

و أقول هنا: انّه عليه السّلام لما كان بصدد الدعاء و طلب الرحمه من اللّه سبحانه و تعالى و كانت استجابه الدّعاء موقوفه على وجود المقتضى و انتفاء الموانع، قدّم أمورا مهمّه أمام الدّعاء تنبيها للسامعين و من كان معه عليه السّلام من المستسقين على ماله مدخليه فى استجابه دعائهم و انجاح مقصدهم كى لا يردّوا خائبين و لا ينقلبوا و اجمين.

فتبه أوّلا على أنّ الأرض و السّماء مخلوقان مقهوران تحت قدره اللّه سبحانه و النّفع و الضّرر الحاصلان منهما بالجود و الامساك لا ينشآن منهما بنفسهما و بالاستقلال

و إنّما ينشآن منهما بتعلّق مشيّه الفاعل المختار و تدبير الحكيم المدبّر سبحانه و على ذلك فاللاّزم على العباد فى الدّاهيه و النّاد أن تقرعوا بأيدى السّؤال و الذلّ و الابتهال بابه، و يتوجّهوا فى انجاح الآمال إلى جنابه عزّ و جلّ.

و هو قوله:(ألا و إنّ الأرض الّتى تحملكم و السّماء الّتى تظلّكم)أى تعلوكم و تشرف عليكم أو تلقى اليكم ظلّها و المراد بالسّماء إمّا معناها المجازى أعنى السّحاب، أو الحقيقى باعتبار أنّ زوال المطر من السّماء لا لكون السّماوات بحركاتها أسبابا معدّه لكلّ ما فى هذا العالم من الحوادث كما زعمه الشّارح البحرانى.

و يؤيّد الثّانى ظواهر الآيات التى تدلّ على نزول المطر من السّماء مثل قوله سبحانه:«هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً »و قوله:«وَ اللّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً » و نحوها مما يقرب عشرين آيه.

و يؤيّد الأوّل ظاهر قوله سبحانه:«اَللّهُ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّياحَ فَتُثِيرُ سَحاباً فَسُقْناهُ إِلى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها »و قوله:«وَ هُوَ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّياحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ حَتّى إِذا أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً سُقْناهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ »الآيه.

و يدلّ على الاحتمالين ما فى البحار من علل الشّرائع للصّدوق عن أبيه عن الحميرى عن هارون عن ابن صدقه عن جعفر بن محمّد عن أبيه عليهم السّلام قال: كان علىّ عليه السّلام يقوم فى المطر أوّل مطر يمطر حتّى يبتلّ رأسه و لحيته و ثيابه فيقال له: يا أمير المؤمنين الكنّ الكنّ فيقول: إنّ هذا ماء قريب العهد بالعرش ثمّ أنشأ عليه السّلام يحدّث فقال إنّ تحت العرش بحرا فيه ماء ينبت به أرزاق الحيوانات و إذا أراد اللّه أن ينبت به ما يشاء لهم رحمه منه أوحى اللّه عزّ و جلّ فمطر منه ما شاء من سماء إلى سماء حتّى يصير إلى السّماء الدنيا، فتلقيه إلى السّحاب و السّحاب بمنزله الغربال ثمّ يوحى اللّه عزّ و جلّ إلى السّحاب أن اطحنيه و اذيبيه ذوبان الملح فى الماء ثم انطلقى به إلى موضع كذا و كذا و عبابا أو غير عباب، فتقطر عليهم على النحو الذى يأمرها به فليس من قطره تقطر إلاّ و معها ملك حتّى تضعها بموضعها، الحديث.

ص:۶

و رواه فى الكافى عن هارون عن مسعده بن صدقه نحوه.

قال الرّازى فى تفسير قوله: «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً » اختلف النّاس فيه:

فقال الجبائى إنّه تعالى ينزل الماء من السّماء إلى السّحاب و من السّحاب إلى الأرض يقال لأنّ ظاهر النصّ يقتضى نزول المطر من السّماء و العدول عن الظاهر إلى التّأويل إنّما يحتاج إليه عند قيام الدّليل على أنّ إجراء اللّفظ على ظاهره غير ممكن، و فى هذا الموضع لم يقم دليل على امتناع نزول المطر من السّماء فوجب إجراء اللّفظ على ظاهره إلى أن قال:

و القول الثّانى المراد انزل من جانب السّماء ماء.

و القول الثالث انزل من السّحاب ماء و سمّا اللّه السّحاب سماء لأنّ العرب تسمّى كلّ ما فوقك سماء كسماء البيت، انتهى.

و رجّح فى موضع آخر نزول المطر من السّحاب قال: لأنّ الانسان ربما كان واقفا على قلّه جبل عال و يرى الغيم أسفل فاذا نزل من ذلك الجبل يرى الغيم ماطرا عليهم، و إذا كان هذا الأمر مشاهدا بالبصر كان النزاع باطلا، هذا.

و قوله:(مطيعتان لربّكم) وصفهما بالاطاعه تنبيها على عظمه قدرته سبحانه و نفوذ امره فيهما كما قال تعالى: «فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ »(و ما أصبحتا تجودان لكم ببركتهما) أى ما صارت السّماء تجود لكم بالأمطار و لا الأرض تجود لكم بالانبات (توجّعا لكم) أى تألّما لما أصاب بكم (و لا زلفه) و تقرّبا (اليكم و لا لخير ترجوانه منكم) كما هو المعهود المتعارف فى جود النّاس بعضهم لبعض حيث إنّهم يبذلون المال للترحّم أو التقرّب أو لجلب الخير أو لدفع الضرّ أو نحو ذلك، و أمّا السّماء و الأرض فلا يتصوّر فى حقوقهما ذلك لأنّهما أجسام جامده غير شاعره لا يوجد ما يوجد منهما بالاراده و الاختيار.

(و لكنّ) هما مسخّرتان تحت قدره اللّه و مشيّته تعالى(أمرتا بمنافعكم فأطاعتا و اقيمتا على حدود مصالحكم فقامتا)و المرادبالأمر و الاقامهالأمر و الاثبات التكوينى كما أنّ المراد بالقيام و الاطاعه الثبات و الجرى على وفق ما أراد اللّه

سبحانه منهما.

و فى هاتين القرينتين تلميح إلى قوله سبحانه:«وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ »أى يريكم البرق خوفا من الصّاعقه و للمسافر و طمعا فى الغيث و للمقيم، و ينزل من السّماء مطر فيحيى به الأرض بالنّبات بعد موتها و يبسها و جدوبها، و قيام السّماء و الأرض بأمره باقامته لهما و إرادته لقيامهما.

قال الطبرسى: بلاد عامه تدعمها و لا علاقه تتعلّق بهما بأمره لهما بالقيام كقوله تعالى:

«إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْ ءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » و قيل بأمره أى بفعله و امساكه إلاّ أنّ افعال اللّه عزّ اسمه تضاف إليه بلفظ الأمر لأنّه أبلغ فى الاقتدار فانّ قول القائل أراد فكان أو أمر فكان أبلغ فى الدلاله على الاقتدار من أن يقول فعل فكان، و معنى القيام الثّبات و الدّوام انتهى.

و قد مضى تفصيل الكلام فى منافع السّماء و الأرض و تحقيق ما يتعلّق بمصالحها فى شرح الخطبه التّسعين فليراجع هناك هذا.

و لمّا نبّه على أنّ السّماء و الأرض مخلوقان مسخّران تحت قدره الفاعل المختار و أنّ جودهما بالامطار و الانبات إنّما هو بتعلّق أمر اللّه سبحانه و مشيّته و إرادته أردف ذلك بالتنبيه على أنّ المانع من نزول الخير و إفاضه الجود إنما هو أمر راجع إلى الخلق و حادث من جهه العبد و هو سوء فعله و ذنبه المانع من استعداده لقبول الرّحمه و فيضان الجود فقال (إنّ اللّه يبتلى عباده عند الأعمال السّيئه) لأنّ البلاء للظالم أدب (بنقص الثمرات و حبس البركات و إغلاق خزائن الخيرات) كما قال سبحانه «وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْ ءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ ».

و إنّما يبتليهم بذلك لطفا منه تعالى (ليتوب تائب) عن سوء عمله (و يقلع مقلع) أى يكفّ عن ضلاله و زلله (و يتذكّر متذكّر) بما أعدّ اللّه سبحانه

من النّعيم فى دار القرار للمتقين الأبرار (و يزدجر مزدجر) بما أعدّ اللّه تعالى من العذاب الأليم فى دار البوار للفجّار و الأشرار.

ثمّ نبّه على ما به يرتفع المانع من الخير و الجود و يتأهّل لافاضه الرّحمه من واجب الوجود فقال (و قد جعل اللّه سبحانه الاستغفار) ممحاه للذّنب و (سببا لدرور الرزق) و كثرته (فقال) فى سوره نوح (استغفروا ربّكم انّه كان غفّارا يرسل السّماء عليكم مدرارا و يمددكم بأموال و بنين) و يجعل لكم جنّات و يجعل لكم أنهارا.

قال الطّبرسى فى تفسيره: أى اطلبوا منه المغفره على كفركم و معاصيكم إنّه كان غفارا لكلّ من طلب منه المغفره، فمتى رجعتم عن كفركم و معاصيكم و أطعتموه يرسل السّماء عليكم مدرارا، أى كثيره الدّرور بالغيث، و قيل: إنّهم كانوا قد قحطوا و اسنتوا و هلكت أموالهم و أولادهم فلذلك رغّبهم فى ردّ ذلك بالاستغفار مع الايمان و الرّجوع إلى اللّه تعالى، و يمددكم بأموال و بنين، أى يكثر أموالكم و أولادكم الذّكور، و يجعل لكم جنّات، أى بساتين فى الدّنيا و يجعل لكم أنهارا تسقون بها جنّاتكم، قال قتاده: علم نبىّ اللّه نوح عليه السّلام أنّهم كانوا أهل حرص على الدّنيا فقال: هلمّوا إلى طاعه اللّه فانّ فيها درك الدّنيا و الآخره.

و روى الرّبيع بن صبيح أنّ رجلا أتى إلى الحسن عليه السّلام فشكى إليه الجدوبه فقال له الحسن عليه السّلام: استغفر اللّه، و أتاه آخر فشكى إليه الفقر، فقال له: استغفر اللّه و أتاه آخر فقال: ادع اللّه أن يرزقنى ابنا، فقال له: استغفر اللّه، فقلنا: أتاك رجال يشكون أبوابا و يسألون أنواعا، فأمرتهم كلّهم بالاستغفار، فقال عليه السّلام: ما قلت ذلك من ذات نفسى إنّما اعتبرت فيه قول اللّه تعالى حكايه عن نبيّه نوح عليه السّلام أنّه قال لقومه: «اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفّاراً » إلى آخره، هذا.

و الآيات و الأخبار فى فضيله الاستغفار و كونه سببا لدرور الرزق و سائر ما يترتّب عليه من الثمرات كثيره.

فمن الآيات مضافه إلى ما مرّ قوله تعالى فى سوره هود عليه السّلام حكايه عنه انّه

قال لقومه: «وَ يا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكَمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكَمْ مِدْراراً » و من الأخبار فى الكافى باسناده عن زراره قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول إنّ العبد إذا أذنب ذنبا اجّل من غدوه إلى اللّيل فان استغفر اللّه لم يكتب عليه و عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من عمل سيّئه اجلّ فيها سبع ساعات من النّهار، فان قال: أستغفر اللّه الذى لا إله إلّا هو الحىّ القيّوم، ثلاث مرّات لم تكتب عليه.

و عن عبد الصّمد بن بشير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: العبد المؤمن إذا أذنب ذنبا أجّله اللّه سبع ساعات و إن استغفر اللّه لم يكتب عليه شيء و إن مضت السّاعات و لم يستغفر كتب اللّه عليه سيّئه و إنّ المؤمن ليذكر ذنبه بعد عشرين سنه حتّى يستغفر ربّه فيغفر اللّه له و إنّ الكافر لينساه من ساعته.

و فيه مرسلا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ما من مؤمن يقارف فى يومه و ليلته أربعين كبيره فيقول و هو نادم: أستغفر اللّه الذى لا إله إلّا هو الحىّ القيوم بديع السّماوات و الأرض ذو الجلال و الاكرام و أسأله أن يصلّى على محمّد و آل محمّد و أن يتوب علىّ، إلّا غفرها اللّه له عزّ و جلّ و لا خير فى من يقارف فى يوم أكثر من أربعين كبيره.

و فى ثواب الأعمال بسنده عن السّكونى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام، عن أبيه عن آبائه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لكلّ داء دواء و دواء الذّنوب الاستغفار.

و فيه عن سلام الخيّاط عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من قال: أستغفر اللّه مأئه مرّه حين ينام بات و قد تحاطت الذنوب كلّها عنه كما تتحاط الورق من الشّجر و يصبح و ليس عليه ذنب.

و عن مسعده بن صدقه عن جعفر الصّادق عن أبيه عن آبائه عليهم السّلام قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: طوبى لمن وجد فى صحيفته يوم القيامه تحت كلّ ذنب أستغفر اللّه و عن جابر الجعفى عن أبى جعفر عليه السّلام قال: من استغفر اللّه بعد صلاه الفجر

سبعين مرّه غفر اللّه له و لو عمل ذلك اليوم سبعين ألف ذنب، و من عمل أكثر من سبعين ألف ذنب فلا خير له.

و فی الوسائل من الكافی عن ياسر الخادم عن الرّضا عليه السّلام قال: مثل الاستغفار مثل ورق علی شجره تحرك فتناثر، و المستغفر من ذنب و يفعله كالمستهزیء بربّه و عن عبيد بن زراره قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: إذا كثر العبد من الاستغفار رفعت صحيفته و هی تتلألأ.

و عن السّكونی عن أبی عبد اللّه عن آبائه عليهم السّلام فی حديث قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم: من كثرت همومه فعليه بالاستغفار.

و فيه من عدّه الدّاعی لأحمد بن فهد قال: قال عليه السّلام إنّ للقلوب صداء كصداء النّحاس فأجلوها بالاستغفار.

قال: و قال: من أكثر من الاستغفار جعل اللّه له من كلّ همّ فرجا و من كلّ ضيق مخرجا و رزقه من حيث لا يحتسب.

و فيه من أمالی ابن الشّيخ مسندا عن أبی الحسن المنقری قال: سمعت علیّ بن أبی طالب عليه السّلام يقول: عجبا لمن يقنط و معه الممحاه: قيل: و ما الممحاه؟ قال: الاستغفار.

و فيه من كتاب ورّام بن أبی فراس قال: قال عليه السّلام أكثروا الاستغفار إنّ اللّه لم يعلّمكم الاستغفار إلّا و هو يريد أن يغفر لكم، هذا.

و لمّا نبّه علی كون الاستغفار سببا لدرور الرزق و استشهد عليه بالآيه الشريفه أردفه بالدّعاء علی المستغفرين التائبين بقوله (فرحم اللّه امرء استقبل توبته) أی استأنفها(و استقال خطيئته)أی طلب الاقاله منها و من المؤاخذه بها قال الشّارح البحرانی: و لفظ الاقاله استعاره و وجهها أنّ المخطی كالمعاهد و الملتزم لعقاب اخرويّه بلذّه عاجله لما علم من استلزام تلك اللّذه المنهیّ عنها للعقاب، فهو يطلب للاقاله من هذه المعاهده كما يطلب المشتری الاقاله من البيع (و بادر منيّته) أی سارع

إليها بالتوبه، و الاستقاله قبل إدراكها له، هذا.

و لمّا فرغ عليه السّلام من تمهيد مقدّمات الدّعاء شرع فيه فقال (اللّهم إنّا خرجنا إليك من تحت الأستار و الأكنان) الّتى ليس من شأنها أن تفارق إلاّ لضروره شديده (و بعد عجيج البهائم و الولدان) و أصواتها المرتفعه بالبكاء و النحيب (راغبين) فى برّك و (رحمتك و راجين فضل) منّك و (نعمتك و خائفين من عذابك و نقمتك اللّهمّ فأسقنا غيثك) المغدق من السّحاب المنساق لنبات أرضك المونق (و لا تجعلنا من القانطين) الآيسين (و لا تهلكنا بالسّنين و لا تؤاخذنا بما فعل السّفهاء منّا يا أرحم الرّاحمين) و المراد بالسّفهاء الجهّال من أهل المعاصى و بفعلهم معاصيهم المبعده عن رحمته سبحانه كما فى قوله سبحانه حكايه عن موسى عليه السّلام: «أَ تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا » ثمّ عاد عليه السّلام إلى تكرير شكوى الجدب بذكر أسبابها الحامله عليها فقال:

(اللّهمّ إنّا خرجنا إليك نشكو إليك ما لا يخفى عليك) من الضرّ و السّوء (حين ألجائتنا المضائق الوعره) المستصعبه (و أجائتنا المقاحط المجدبه) أى السّنون المحلّه (و أعيتنا المطالب المتعسّره، و تلاحمت علينا الفتن المستصعبه) أى تزاحمت علينا امور من الجوع و العرى و سائر مسبّبات القحط ما كانت لنا فتنه أى بلاء و محنه أى صارفه للقلوب عمّا يراد بها.

(اللّهمّ) إنّا نسألك أن (لا تردّنا خائبين) من رحمتك (و لا تقلبنا و اجمين) محزونين باليأس عن عطيّتك (و لا تخاطبنا بذنوبنا) قال الشّارح المعتزلى: أى لا تجعل جواب دعائنا لك ما يقتضيه ذنوبنا كأنّه يجعله كالمخاطب لهم و المجيب عمّا سألوه إيّاه كما يفاوض الواحد منّا صاحبه و يستعطفه فقد يجيبه و يخاطبه بما يقتضيه ذنبه إذا اشتدّت موجدته عليه و نحوه قوله (و لا تقايسنا بأعمالنا) أى لا تجعل ما تجيبنا به مقايسا و مماثلا لأعمالنا السيّئه، و بعباره اخرى لا تجعل فعلك بنا مقايسا لأعمالنا السيّئه و مشابها لها و سيئه مثلها.

(اللّهمّ انشر علينا غيثك و بركتك و رزقك و رحمتك، و اسقنا سقيا نافعه)

ص:١٢

سالمه من الافساد بالافراط (مرويه) مسكته للعطش (معشبه) أى ذات العشب و الكلاء(تنبت بها ما قد فات)أى مضى و ذهب(و تحيى بها ما قد مات).

قال بعض الأفاضل: أى تخرج و تعيد بها ما قد ذهب و يبس من أصناف النّبات و ضروب الأعشاب و ألوان الأزهار و أنواع الأشجار و الثمار، و ما انقطع من جوارى الجداول و الأنهار فاستعار الاحياء الذى حقيقته هو إفاضه الرّوح على الجسد للإخراج و الاعاده المذكورين كما استعار الموت الذى هو حقيقه انقطاع تعلّق الرّوح بالجسد لليبس و الذّهاب، و الجامع فى الاولى إحداث القوى النّاميه فى المواد و المنافع المترتّبه على ذلك، و فى الثانيه استيلاء اليبوسه و عدم النّفع، و هما استعارتان تبعيّتان لأنّ المستعار فى كلّ منهما فعل و القرينه فى الاولى المجرور أعنى الضمير فى بها العايد إلى السّقيا لظهور عدم حصول الاحياء الحقيقى بالسّقيا، و فى الثّانيه الاسناد إلى الفاعل لأنّ الموت الذى يحيى المتّصف به بالسقى لا يكون حقيقيا البته.

(نافعه الحياء) و المطر (كثيره المجتنى) و الثّمر (تروى بها القيعان) و الأراضى المستويه(و تسيل بها البطنان)و الأراضى المنخفضه، و نسبه السّيلان أو الاساله إلى البطنان من المجاز العقلى إذ حقّه أن يسند أو يوقع على الماء، لأنّه الماء حقيقه و لكنّه أوقع على مكانه لملابسته له كما اسند الفعل إليه فى سال النهر، و الغرض طلب كثره المطر،(و تستورق الأشجار، و ترخص الأسعار، إنّك على ما تشاء قدير) و بالاجابه حقيق جدير.

تنبيه

قال بعض شرّاح الصحيفه الكامله: اختلف فى التّسعير فقيل هو من فعل اللّه سبحانه و هو ما ذهبت إليه الأشاعره بناء على أصلهم من أنّه لا فاعل إلاّ اللّه تعالى، و لما ورد فى الحديث حين وقع غلاء بالمدينه فاجتمع أهلها إليه و قالوا: سعّر لنا يا رسول اللّه، فقال: المسعّر هو اللّه.

و اختلف المعتزله فى هذه المسأله فقال بعضهم هو فعل المباشر من العبد إذ

ليس ذلك إلاّ مواضعه منهم على البيع و الشّرى بثمن مخصوص، و قال آخرون هو متولّد من فعل اللّه تعالى و هو تقليل الأجناس و تكثير الرّغبات بأسباب هى من اللّه تعالى.

و الذى تذهب إليه معشر الاماميه أن خروج السّعر عن مجرى عادته ترقيا أو نزولا إن استند إلى أسباب غير مستنده إلى العبد و اختياره نسب إلى اللّه تعالى.

و إلاّ نسب إلى العبد كجبر السلطان الرّعيه على سعر مخصوص، و ما ورد فى الحديث النّبوى المذكور محمول على أنّه لا ينبغى التّسعير، بل يفوّض إلى اللّه، ليقرّره بمقتضى حكمته البالغه و رحمته الشامله.

و ما ورد من الأخبار عن أهل البيت عليهم السّلام فى هذا المعنى كما روى عن علىّ بن الحسين عليهما السّلام أنّه قال: إنّ اللّه و كلّ ملكا بالسّعر يدبّره بأمره، و عن أبى عبد اللّه عليه السّلام إنّ اللّه و كلّ بالأسعار ملكا يدبّرها بأمره، فالمراد بالسّعر ما لم يكن للعبد و أسبابه مدخل، و اللّه أعلم.

الترجمه

از جمله خطب شريفهٔ آن ولىّ دين و سيّد وصيّين است در مقام استسقا و باران خواستن از خدا كه فرموده:

آگاه باشيد بدرستى كه زمينى كه بر مى دارد شما را، و آسمانى كه سايه مى افكند بر شما، مطيع و منقاد هستند پروردگار شما را، و نگرديده اند آن آسمان و زمين كه ببخشد بشما بركت خودشان را بجهه غمخوارى از براى شما، و نه بجهه تقرّب و منزلت بسوى شما، و نه از جهه خيرى كه اميدوار باشند بآن از شما، و لكن مأمور شدند از جانب خداوند قادر قاهر بمنفعتهاى شما، پس اطاعت كرده اند و بر پا داشته شده اند بر نهايات مصلحت هاى شما، پس قيام نموده اند.

پس بدرستى كه خداوند تعالى مبتلا مى نمايد و امتحان مى فرمايد بندگان خود را هنگام اقدام بر أعمال ناشايست بنقص ميوجات و حبس كردن بركات و بستن خزينهاى خيرها تا اين كه توبه نمايد توبه كنندهٔ، و ترك كند گناه را ترك كنندهٔ،

و متذكّر شود صاحب تذكّر، و منزجر شود قابل زجر.

و بتحقيق كه گردانيده حق تعالى طلب مغفرت و استغفار را سبب فرود آمدن روزى و رحمت از براى خلق، پس فرمود در كلام مجيد خود: «اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفّاراً »، يعنى طلب مغفرت و آمرزش نمائيد از پروردگار خود بدرستى كه اوست صاحب مغفرت و آمرزنده، تا بفرستد أبر را بر شما در حالتى كه ريزان شود بباران، و مدد فرمايد شما را بأموال و أولاد، پس رحمت نمايد خدا بر كسى كه روى آورد بدرگاه خدا به توبه و انابه و طلب اقاله و فسخ خطاى خود را نمود و مبادرت و پيش دستى كرد بسوى مرگ خود با توبه نمودن از معصيت.

بار الها بدرستى كه ما بيرون آمده ئيم بسوى رحمت تو از زير پردها و پوششها يعنى از خانهاى خود بيرون آمده و پا برهنه رو بصحرا نهاده و متوجّه تو شده بعد از ناله چهارپايان و فرزندان در حالتى كه راغبيم در رحمت تو، و اميدواريم بزيادتى نعمت تو، و ترسانيم از عذاب تو و عقاب تو، بار پروردگارا پس آب ده ما را بباران خودت، و مگردان ما را از نوميدان، و هلاك مكن ما را بسالهاى قحطى، و مؤاخذه مكن بما بجهت فعل قبيح سفيهان و بى خردان ما أى پروردگارى كه ارحم الرّاحمين هستى.

بار خدايا بدرستى كه ما بيرون آمده يم بسوى تو شكايت مى كنيم بسوى تو چيزى را كه پنهان و پوشيده نيست بتو وقتى كه مضطر گردانيد ما را تنگيها بغايت سخت، و ملجأ نمود ما را سالهاى قحطى، و عاجز ساخت ما را مطلب هائى دشوار، و هجوم آور شد بما فتنه هاى صعب و با شدّت.

بار الها بدرستى كه ما سؤال مى كنيم از فضل و كرم تو اين كه برنگردانى ما را در حالتى كه مأيوس باشيم، و باز نبرى ما را در حالتى كه محزون و پريشان شويم و خطاب عتاب نكنى بما بجهه گناهان ما، و قياس نكنى ما را بأعمال قبيحۀ ما..

پروردگارا پراكنده كن بر ما باران خود را، و سيراب كن ما را سيرابى با منفعت كه سيراب سازندۀ هر موجود است، و رويانندۀ گياه كه برويانى بسبب آن

سیرابی آنچه که فوت شده باشد از غلاّت، و زنده گردانی بواسطهٔ آن آنچه که مرده از نبات، آن چنان سیرابی که صاحب باران را منفعت باشد، و بسیار شود میوهٔ آن که سیراب گردانی بآن زمینهای هموار را، و روان گردانی بآن زمینهای پست را، و برگ دار گردانی درختان را بآن، و أرزان گردانی نرخها را، بدرستی که تو بر آنچه که می خواهی از رخص و جدب صاحب قدرت و توانائی.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الرابعه

اشاره

و الاربعون من المختار فی باب الخطب

و شرحها فی فصلین:

الفصل الاول

اشاره

بعث رسله بما خصّهم به من وحیه، و جعلهم حجّه له علی خلقه، لئلاّ تجب الحجّه لهم بترک الإعذار إلیهم، فدعاهم بلسان الصّدق إلی سبیل الحقّ، ألا إنّ اللّه قد کشف الخلق کشفه، لا أنّه جهل ما أخفوه من مصون أسرارهم، و مکنون ضمائرهم، و لکن لیبلوهم أیّهم أحسن عملا، فیکون الثّواب جزاء، و العقاب بواء، أین الّذین زعموا أنّهم الرّاسخون فی العلم دوننا کذبا و بغیا علینا، أن رفعنا اللّه و وضعهم، و أعطانا و حرمهم، و أدخلنا و أخرجهم، بنا یستعطی الهدی، و یستجلی العمی، إنّ الأئمّه من قریش، غرسوا فی هذا البطن من هاشم،

ص:۱۶

لا تصلح على سويهم، و لا تصلح الولاه من غيرهم.

اللغه

(الاعذار) التخويف و الوعيد و (الكشف) الاظهار و رفع كلّ شىء عما يواريه و يستره و (البواء) الكفوء و باء الرّجل بفلان قتل به، و أبأت القاتل بالقتل و استبأته أى قتلته به و (كذب) يكذب من باب حسب كذّبا و كذبا و كذبه و كذّبه و كذّابا و (البطن) دون القبيله أو دون الفخذ و فوق العماره كذا فى القاموس و قيل: أوّل العشيره الشعب قال سبحانه: «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا » ثمّ القبيله، ثمّ البطن، ثمّ العماره ثمّ الفخذ.

الاعراب

قوله: من وحيه، بيان لما الموصوله، و قوله: ليبلوهم أيّهم أحسن عملا، كلمه أىّ استفهاميّه مضافه إلى ما بعدها و هى مبتدأ و أحسن خبره، و عملا تميز و جمله الاستفهام بدل من مفعول يبلو على حدّ قوله سبحانه: «وَ أَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هذا إِلّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » فانّ جمله هل هذا إلّا بشر، بدل من النّجوى.

و يجوز أن يكون الجمله الاستفهاميّه استينافا بيانيا، كأنّه سئل عن المبتلين و قيل: من هم؟ فقيل: أيّهم أحسن عملا نظير ما قاله بعض النحويّين فى قوله:

«لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَهٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمنِ عِتِيًّا » من أنّ أىّ استفهاميّه و جمله الاستفهام مستأنفه، و من كلّ شيعه، مفعول ننزعنّ، و المعنى لننزعنّ بعض كلّ شيعه، و كأنّ قائلا يقول: و من المنزعين؟ فقيل: أيّهم أشدّ.

و قوله: أين الذين، استفهام على سبيل التقريع و التوبيخ، و قوله: دوننا فى محلّ النّصب حال من فاعل الرّاسخون و هو بمعنى سوى و غير مبنىّ على الفتح لملازمته الاضافه، و كذبا و بغيا منصوبان على الحال من فاعل زعموا و هما بمعنى الفاعل أى كاذبين فى زعمهم، و علينا، متعلّق ببغيا، و أن رفعنا، فى محلّ النّصب مفعول له لبغيا، أى بغيهم علينا لأنّ رفعنا اللّه، و قوله: لا تصلح، فاعله راجع إلى

الامامه المفهومه من قوله: إنّ الأئمه من قريش.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هـذا الفصل من الخطبه حسب ما أشار اليه الشّارحان البحرانى و المعتزلى منافره بينه و بين قوم من الصّحابه الذين كانوا ينازعونه الفضل، و صدّر الفصل بالاشاره إلى بعث الرّسل و الحكمه فى بعثهم فقال:(بعث رسله بما خصّهم به من وحيه) الضمائر راجعه إلى اللّه سبحانه و إن لم يجر له ذكر لعدم الالتباس كما فى قوله تعالى: «فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى » و الوحى كلام مأخوذ من اللّه سبحانه بواسطه الملک، و الالهام يحصل منه سبحانه بغير واسطه، و قيل: الوحى قد يحصل بشهود الملک و سماع كلامه فهو من الكشف الصّورى المتضمّن للكشف المعنوى، و الالهام من المعنوى، و أيضا الوحى من خواصّ الرّساله و متعلّق بالظاهر، و الالهام من خواصّ الولايه، و أيضا هو مشروط بالتبليغ كما قال: «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ » دون الالهام، و منهم من جعل الالهام نوعا من الوحى فيكون إطلاق الوحى على الالهام فى قوله سبحانه:

«وَ أَوْحى رَبُّکَ إِلَى النَّحْلِ » «وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى » على سبيل الحقيقه، و أمّا على الأقوال السّابقه فهو من باب التوسّع و التجوّز.

(و جعلهم حجّه له على خلقه لئلا) يكون للنّاس على اللّه حجّه بعد الرّسل و (تجب الحجّه لهم عليه بترک الاعذار) و التّخويف و إبداء العذر فى العقاب و تقديمه (إليهم) يعنى أنّه سبحانه إنّما أرسل رسله مبشّرين و منذرين إتماما للحجّه و إزاله للعذر عنه فى العقاب على العصيان لأنّ العقاب بلا بيان قبيح على الحكيم كما قال تعالى: «وَ ما كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتّى نَبْعَثَ رَسُولاً ».

فان قلت: هذا ينافى بالقول بالواجبات العقليّه و كفايه حكم العقل بالوجوب أو التحريم فيما استقل بحسنه أو قبحه و لو لم يبعث الرّسل كما هو مذهب العدليّه من الاماميه و المعتزله.

ص:۱۸

قلت: قد أجاب عنه الشّارح المعتزلی بأنّ صحّه مذهبهم یقتضی أن یحمل عموم الألفاظ علی أنّ المراد بها الخصوص، فیکون التّأویل لئلا یکون للنّاس علی اللّه حجّه فیما لم یدلّ العقل علی وجوبه و لا قبحه کالشّرعیّات، و کذلک و ما کنّا معذّبین علی ما لم یکن العقل دلیلا علیه حتّی نبعث رسولا، و محصّله أنّ العمومات مخصوصه بغیر المستقلات، و أنّ المقصود بالآیه و ما کنّا معذّبین قبل بعث الرّسل إلاّ فیما استقلّ لحکمه العقل، هذا.

و یمکن الجواب بابقاء الآیه علی عمومها و التصرّف فی البعث بأن یجعل بعث الرّسل کنایه أو مجازا عن مطلق بیان التکلیف و لو بلسان العقل کما فی المستقلات العقلیّه إلاّ أنّه لمّا کان الغالب بل الأغلب کون البیان بالرّسول، فعبّر به عنه کما فی قولک لا أبرح هذا المکان حتّی یؤذّن المؤذّن، مریدا به دخول الوقت إذ کثیرا ما یعلم دخوله به.

(فدعاهم بلسان الصّدق) و هو لسان الأنبیاء و الحجج، لأنّهم تراجمه وحی اللّه سبحانه و یقرب منه ما فی شرح البحرانی قال: هو لسان الشریعه النّاطقه عن مصباح النّبوه المشتعل عن نور الحقّ سبحانه (إلی سبیل الحقّ) و هو سبیل الدّین و نهج الشّرع المبین.

و لمّا أشار علیه السّلام إلی الحکمه فی بعث الرّسل أردفه بالتّنبیه علی الغرض من التّکلیف و هو قوله:(ألا إنّ اللّه تعالی قد کشف الخلق کشفه) أی أبداهم و أظهر حالهم بما تعبّدهم به من الأحکام إذ بالتعبّد بها یظهر ما هم علیه من السّعاده و الشّقاوه و الجحود و التّسلیم، و هذا معنی ما قیل إنّه أراد بالکشف الاختبار و الابتلاء (لا) ل (أنّه جهل ما أخفوه من مصون أسرارهم و) أضمروه من (مکنون ضمائرهم) بل هو العالم بالسّرائر و الخبیر بمکنونات الضّمائر.

و إن تجهر بالقول فانّه یعلم السّر و أخفی، و لا یعزب عنه مثقال ذرّه فی الأرض و لا فی السّماء، و ما یکون من نجوی ثلاثه إلاّ هو رابعهم و لا خمسه إلاّ هو سادسهم و لا أدنی من ذلک و لا أکثر إلاّ هو معهم، علی ما مرّ تحقیقا و تفصیلا فی

ص:۱۹

تنبیهات الفصل السّابع من الخطبه الأولی، و فی شرح الخطبه التّاسعه و الأربعین و الخطبه الخامسه و الثّمانین فلیراجع (و لکن) کشفهم (لیبلوهم أیّهم أحسن عملا) اقتباس من الآیه الشّریفه فی سوره هود قال تعالی: «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّامٍ وَ کانَ عَرْشُهُ عَلَی الْماءِ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ».

قال الطّبرسیّ: معناه أنّه خلق الخلق و دبّر الامور لیظهر إحسان المحسن فانّه الغرض فی ذلک أی لیعاملکم معامله المبتلی المختبر لئلا یتوهم أنّه سبحانه یجازی العباد علی حسب ما فی معلومه أنّه یکون منهم قبل أن یفعلوه.

و فی سوره الملک «اَلَّذِی خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَیاهَ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ».

قال الطّبرسیّ: أی لیعاملکم معامله المختبر بالأمر و النّهی فیجازی کلّ عامل بقدر عمله، و قیل: لیبلوکم أیّکم أکثر للموت ذکرا و أحسن له استعدادا و أحسن صبرا علی موته و موت غیره، و أیّکم أکثر امتثالا للأوامر و اجتنابا عن النّواهی فی حال حیاته.

قال أبو قتاده سألت النّبی صلّی اللّه علیه و آله عن قوله تعالی: «أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً » ما عنی به؟ فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: یقول: أیّکم أحسن عقلا ثمّ قال: أتمّکم عقلا، و أشدّکم للّه خوفا، و أحسنکم فیما أمر اللّه به و نهی عنه نظرا، و إن کان أقلّکم تطوّعا.

و عن ابن عمر عن النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنّه تلی تبارک الذی بیده الملک إلی قوله:

أیّکم أحسن عملا، ثمّ قال: أیّکم أحسن عقلا، و أورع عن محارم اللّه، و أسرع فی طاعه اللّه، و عن الحسن أیّکم أزهد فی الدّنیا و أترک لها انتهی.

أقول: و قد مضی تفصیل الکلام فی معنی ابتلاء اللّه سبحانه لعباده فی شرح الخطبه الثانیه و السّتین، و محصّله أنّه سبحانه یختبر عباده مع علمه بما یؤل الیه أمرهم من سعاده أو شقاوه بأوامره و نواهیه، و یعاملهم معامله المختبر لیجازی کلّ عامل بمقتضی فعله و عمله، کما لا یجازی المختبر للغیر إلاّ بعد وقوع الفعل و العمل منه (فیکون الثواب) منه تعالی (جزاء) للحسنات بمقتضی فضله (و العقاب بواء) للسیّئات بمقتضی عدله.

ثمّ إنّه لمّا أشار الى الحكمه فى بعث الرّسل و نبّه على الغرض من التّكليف أردفه بقوله:(أين الّذين زعموا أنّهم الرّاسخون فى العلم دوننا)و غرضه بذلك توبيخ الزّاعمين لذلك و الانكار عليهم و التّنبيه على أنّ الرّسوخ فى العلم مخصوص بأهل بيت الولايه عليهم السّلام و أنّ غيرهم كاذب فى دعوى الرّسوخ.

و هذه الدّعوى منهم أعنى اختصاصهم بالرّسوخ قد شهد عليه البراهين العقليه و النقليه و نصّ عليه العامّه و الخاصّه.

اما العامه فلما أورده الشّارح المعتزلى فى شرح هذا المقام حيث قال: إنّه كنايه و إشاره إلى قوم من الصّحابه كانوا ينازعونه الفضل، فمنهم من كان يدّعى له أنّه أفرض، و منهم من كان يدّعى له أنّه أقرء، و منهم من كان يدّعى له أنّه أعلم بالحلال و الحرام، هذا.

مع تسليم هؤلاء له أنّه عليه السّلام أفضل «أقضى ظ» الامّه و أنّ القضاء يحتاج إلى كلّ هذه الفضائل و كلّ واحده منها لا تحتاج إلى غيرها، فهو إذا أجمع للفقه و أكثرهم احتواء عليه إلاّ أنه لم يرض بذلك، و لم يصدق الخبر(۱) الذى قيل أفرضكم فلان إلى آخره، فقال إنّه كذب و افتراء حمل قوما على وضعه الحسد و البغى و المنافسه لهذا الحىّ من بنى هاشم.

و أما الخاصه فقد تظافرت رواياتهم على ذلك.

ففى البحار من بصائر الدّرجات باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: نحن الرّاسخون فى العلم و نحن نعلم تأويله.

و من البصائر أيضا عن إبراهيم بن إسحاق عن عبد اللّه بن حمّاد عن بريد البجلى «العجلى ظ» عن أحدهما عليهما السّلام فى قوله تعالى: «وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللّهُ وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فرسول اللّه أفضل الرّاسخين فى العلم قد علّمه اللّه جميع ما أنزله عليه من التنزيل و التأويل، و ما كان اللّه لينزل عليه شيئا لم يعلّمه تأويله، و أوصياؤه من بعده يعلمونه كلّه.

۱- (۱) و هو ما رووه من أنّ أفرضكم زيد بن ثابت و أقرءكم ابىّ، منه

و من مناقب ابن شهر آشوب عن أبى القاسم الكوفى قال: روى فى قوله:

«وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللّهُ وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » إنّ الراسخون فى العلم من قرنهم الرّسول بالكتاب و أخبر أنهما لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض.

قال صاحب المناقب: و فى اللّغه الرّاسخ هو اللّازم لا يزول عن حاله و ليس يكون كذلك إلّا من طبعه اللّه على العلم فى ابتداء نشوه كعيسى عليه السّلام فى وقت ولادته قال: «إِنِّي عَبْدُ اللّهِ آتانِيَ الْكِتابَ » الآيه، فأما من يبقى السنين الكثيره لا يعلم ثمّ يطلب العلم فينا له من جهه غيره على قدر ما يجوز أن يناله منه فليس ذلك من الراسخين يقال: رسخت عروق الشجر فى الأرض و لا يرسخ إلّا صغيرا انتهى.

و هذا هو الدّليل العقلى على اختصاص الرّسوخ لهم مضافا إلى الأدلّه الاخر لا نطول بذكرها.

و لمكان الاختصاص كذب المدّعين للاتصاف بالرسوخ و الزاعمين لاختصاصه بهم دونهم بقوله (كذبا و بغيا علينا) و حسدا لنا و علّه كذبهم و بغيهم (أن رفعنا اللّه و وضعهم) أى رفع اللّه درجاتنا فى الدّنيا و الآخره على الكافّه و وضعهم.

كما يدلّ عليه قوله سبحانه: «فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ » فقد روى فى غايه المرام من تفسير الثعلبى فى تفسير هذه الآيه برفع الاسناد إلى أنس بن مالك قال: قرء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هذه الآيه فقام رجل فقال: يا رسول اللّه أىّ بيوت هذه؟ قال:

بيوت الأنبياء، فقام إليه أبو بكر فقال: يا رسول اللّه هذا البيت منها؟ يعنى بيت علىّ و فاطمه، قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: نعم من أفاضلها، و بمعناها روايات اخر عاميه و خاصيه.

(و أعطانا و حرمهم) أى آتانا النبوّه و الخلافه و الامامه و حرمهم هذه كما قال تعالى: «أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ »، قال أبو جعفر عليه السّلام فى المروّى من بصائر الدرّجات: فنحن الناس المحسودون على ما آتانا اللّه من الامامه دون خلق اللّه جميعا.

و من مناقب ابن شهر آشوب و تفسير العياشى عن أبى سعيد المؤدب عن ابن عباس فى قوله «أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ » قال: نحن الناس

و فضله النبوه.

(و أدخلنا) فی عنایه الخاصّه (و أخرجهم) منها و من جمله تلک العنایه الخاصّه أنّه سبحانه أمر بسدّ الأبواب الشّارعه فی المسجد غیر باب أمیر المؤمنین علیه السّلام، روی الحموینی بسنده عن برید الأسلمی قال: أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بسدّ الأبواب فشقّ ذلک علی أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلمّا بلغ ذلک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دعا الصّلاه جامعه حتّی إذا اجتمعوا صعد المنبر فلم یسمع لرسول اللّه تحمیدا و تعظیما فی خطبه مثل یومئذ فقال: یا أیّها النّاس ما أنا سددتها و لا أنا فتحتها، بل اللّه عزّ و جلّ سدّها، ثمّ قرء: «وَ النَّجْمِ إِذا هَوی ما ضَلَّ صاحِبُکُمْ وَ ما غَوی وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی إِنْ هُوَ إِلاّ وَحْیٌ یُوحی »، و قال رجل: دع لی کوّه تکون فی المسجد فأبی و ترک باب علیّ صلوات اللّه علیه مفتوحا و کان یدخل و یخرج منه و هو جنب.

(بنا یستعطی الهدی) لأنّهم علیه السّلام الأعلام و المنار و نور الأنوار و شموس الضّیاء و کواکب الدّجی و نجوم الظّلماء، و الهداه لمن اهتدی فی الآخره و الاولی علی ما مرّ تحقیقا و تفصیلا فی شرح الخطبه الرابعه.

(و یستجلی العمی) و هو استعاره وفاقیّه مرشّحه حیث استعیر العمی للضلاله بجامع عدم الاهتداء و قرن بما یلایم المستعار منه و هو الاستجلاء.

و قوله علیه السّلام (إنّ الأئمه من قریش) مأخوذ من الحدیث النّبوی المعروف بین الفریقین حسب ما تطلع علیه فی التنبیه الآتی، و هو مفید للحصر کما نبّه علیه العلامه التفتازانی فی باب تعریف المسند من شرح التلخیص حیث قال: إنّ المعرّف بلام الجنس إن جعل مبتدأ فهو المقصور علی الخبر سواء کان الخبر معرّفا بلام الجنس أو غیره، نحو الکرم هو التقوی أی لا غیرها، و الأمیر الشّجاع أی لا الجبان و الأمیر هذا أو زید أو غلام زید أو کان غیر معرّف أصلا نحو التوکل علی اللّه و التفویض إلی أمر اللّه و الکرم فی العرب و الامام من قریش لأنّ الجنس حینئذ یتّحد مع واحد ممّا یصدق علیه الخبر فلا یتحقّق بدون ذلک الواحد، لکن یمکن تحقّق واحد منه فی الجمله بدون ذلک الجنس فیلزم أن یکون الکرم مقصورا علی الاتّصاف بکونه

فی العرب، و لا یلزم أن یکون ما فی العرب مقصورا علی الاتصاف بالکرم، و علی هذا القیاس.

قال المحقق الشریف فی وجه إفادته القصر لأنّ المعنی أنّ کلّ توکّل علی اللّه و کلّ تفویض إلی أمر اللّه و کلّ کرم فی العرب فیلزم أن یکون الکرم مقصورا علی الاتصاف بکونه فی العرب، لأنّ کلّ فرد منه موصوف بکونه فیهم فلا یوجد فرد منه فی غیرهم، و لا یلزم من ذلک أن یکون کلّ ما هو کائن فی العرب موصوفا بکونه کرما، لئلا یلزم قصر الخبر علی المبتدأ انتهی.

فقد ظهر بذلک أنّه لاغبار علی إفادته القصر و إن اختلف أنظارهم فی وجه إفادته له، و لیکن هذا علی ذکر منک تتنبّه به علی فساد أکثر ما ذهب إلیه المعتزله فی باب الامامه حسب ما حکاه الشّارح المعتزلی عنهم علی ما تطلع علیه فی التنبیه الآتی إنشاء اللّه.

و قوله:(غرسوا فی هذا البطن) المعیّن (من هاشم) أراد به نفسه الشّریف مع الأحد عشر من ولده علی ما هو مذهب أصحابنا الامامیّه المحقّه رضوان اللّه علیهم و قوله:(لا تصلح) أی الامامه المستفاده من سوق الکلام (علی سواهم و لا تصلح الولاه من غیرهم) و هو تأکید لما قد دلّ علیه القصر السّابق و اختصاص الامامه بالعتره الطاهره أعنی الأئمه الاثنی عشر علیهم السّلام کما هو مدلول الفقره الأخیره.

و وجهه أنّ للولایه و الامامه خصائص بها یتأهل لها، و تلک الخصائص موجوده فیهم غیر موجوده فی غیرهم، فلا تصلح إلاّ لهم علیهم السّلام کما تقدّم تحقیق ذلک و توضیحه فی شرح الفصل الخامس من الخطبه الثّانیه فی معنی قوله: و لهم خصائص حقّ الولایه، و فیهم الوصیّه و الوراثه.

تنبیه

قال الشّارح المعتزلی فی شرح قوله: إنّ الائمه من قریش إلی آخر الفصل

ص:۲۴

ما لفظه: قد اختلف النّاس فی اشتراط النّسب فی الامامه.

فقال قوم من قدماء أصحابنا: النّسب لیس فیها شرطا أصلا و أنّها تصلح فی القرشیّ و غیر القرشی إذا کان فاضلا مستجمعا للشّرائط المعتبره و اجتمعت الکلمه و هو قول الخوارج.

و قال أکثر أصحابنا و أکثر النّاس: إنّ النّسب شرط فیها و إنّها لا تصلح إلّا فی العرب خاصّه و من العرب فقریش خاصّه.

و قال أکثر أصحابنا: معنی قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: الأئمه من قریش أنّ القرشیّه شرط إذا وجد فی قریش من یصلح للامامه فان لم یکن فیها من یصلح فلیست القرشیّه شرطا فیها.

و قال بعض أصحابنا. معنی الخبر أنّه لا یخلو قریش أبدا ممّن یصلح للامامه فأوجبوا بهذا الخبر وجود من یصلح من قریش لها فی کلّ عصر و زمان.

و قال معظم الزّیدیه: إنّها فی الفاطمیّین خاصه من الطالبیین لا تصلح فی غیر البطنین و لا تصح إلّا بشرط أن یقوم بها و یدعو إلیها فاضل زاهد عالم عادل شجاع سائس و بعض الزیدیه یجیز الامامه فی غیر الفاطمیّین من ولد علیّ و هو من أقوالهم الشاذّه.

و أما الراوندیه فانهم خصّصوها بالعباس و ولده من بطون قریش کلّها و هو القول الذی ظهر فی أیام المنصور و المهدی.

و أما الامامیه فانهم جعلوها ساریه فی ولد الحسین علیه السّلام فی الأشخاص المخصوصین و لا تصحّ عندهم لغیرهم.

و جعلها الکیسانیه فی محمّد بن الحنفیه و ولده.

و منهم من نقلها منه إلی ولد غیره.

ثمّ قال الشارح: فان قلت: إنک شرحت هذا الکتاب علی قواعد المعتزله و اصولهم فما قولک فی هذا الکلام و هو تصریح بأنّ الامامه لا یصلح من قریش إلّا فی بنی هاشم خاصه و لیس ذلک بمذهب المعتزله لا متقدّمیهم و لا متأخّریهم.

قلت: هذا الموضع مشكل ولى فيه نظر و إن صحّ أنّ عليا قاله كما قال لأنّه ثبت عندى أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: إنّه مع الحقّ و إنّ الحقّ يدور معه حيثما دار، و يمكن أن يتأوّل على مذهب المعتزله فيحمل أنّ المراد به كمال الامامه كما حمل قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا ـ صلاه لجار المسجد إلاّ ـ فى المسجد على نفى الكمال لا على نفى الصحّه، انتهى كلامه هبط مقامه.

أقول محصّل: ما حكاه الشّارح من الأقوال و أورده فى هذا المقام عن أصحابه المعتزله و غيرهم عشره.

أمّا القول الأوّل فيبطله قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الأئمه من قريش لافادته القصر و اشتراطه النّسب حسب ما عرفت سابقا.

و أمّا القول الثانى فهو مسلّم لكن لا على اطلاقه بل بتقييد القرشى بالبطن المخصوص من هاشم أعنى عليا و ولده للأدلّه الآتيه الداله عليه مضافه إلى ما تقدّم من تصريح علىّ عليه السّلام به.

و أمّا القول الثّالث ففيه إنا قدّمنا أنّ معنى النّبوى أنّه لا بدّ أن يكون الامام من قريش، و عليه فلا معنى لقولهم فان لم يكن فيها من يصلح فليست القرشيّه شرطا فيها، ضروره أنه إذا لم تكن شرطا فيها على تقدير عدم وجود من يصلح لجاز أن يكون من غيرها لكنه باطل بمقتضى القصر و لازمه أنه إذا فرض عدم وجود من يصلح من قريش لها أن لا يكون هناك امام أصلا على ما هو قضيه الشرطيه المستفاده من القصر لا وجوده من غير قريش على ما زعموا.

و أما القول الرّابع ففيه أنّ مفاد الخبر أنّ الامام لا بدّ أن يكون من قريش و أما أنّ قريشا لا بدّ أن يكون منهم فى كلّ عصر و زمان من يصلح للامامه فلا دلاله للخبر عليه باحدى من الدلالات، نعم قد قامت الأدلّه العقليه و النقليه على ما تقدّمت فى شرح الفصل الخامس عشر من الخطبه الاولى و فى غيره أيضا على أنّ الزّمان لا يخلو من حجّه، فيضمّ قوله: إنّ الأئمه من قريش إلى تلك الأدلّه يثبت أنّ قريشا لا تخلو من أن يكون منهم فى كلّ عصر إمام، نظير دلاله قوله سبحانه:

«وَ الْوالِداتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ » بضـميمه قوله: «وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً » على أنّ أقل مدّه الحمل سته أشهر إلّا أنه دلاله تبعيّه غير مقصوده.

و أما القول الخامس فهو مسلّم لكن لا فى مطلق الطالبى و الفاطمى، بل فى الأشخاص المخصوصه أعنى الأئمه الاثنى عشر، و ما ذكروه من الشروط أعنى القيام و الدّعوه و السياسه لم يدلّ عليها دليل من الكتاب و السنه، و عمده شروطها العصمه و النص و الأفضليه، و لها شرايط اخر مذكوره فى الكتب الكلاميه لأصحابنا و أما القول السادس و السابع فشاذّان ضعيفان لا يعبأ بهما مع قيام الأدلّه القاطعه على خلافهما.

و أما القول الثامن فهو المذهب الحقّ الذى أحقّ أن يدان و يتّبع، و عليه دلّت النصوص المعتبره المتواتره.

و أما القول التاسع و العاشر فكالسادس و السابع ضعيفان أيضا، هذا.

و بقى الكلام مع الشارح فيما ذكره جوابا عن الاعتراض الذى أورده على نفسه أعنى قوله قلت: هذا الموضع مشكل ولى فيه نظر إلى قوله: حيثما دار.

فأقول: هذا الجواب يستشمّ منه ميل الشارح إلى مذهب الشيّعه الاماميّه كما هو زعم بعض العامّه بل أكثرهم حيث ينسبونه إلى التشيّع و يتبرّون منه إلّا أنّ أكثر كلماته صريحه فى اختياره مذهب الاعتزال حسب ما عرفتها و ستعرفها إنشاء اللّه فى تضاعيف الشرح على ما جرى عليه ديدننا و التزمنا به من حكايه كلّما وقع فيه منه خطاء و زلّه من كلامه و تعقيبه بالتنبيه على هفواته و آثامه.

ثمّ أقول: إنّ هذا الموضع ليس محلّ اشكال و لا نظر لأنّ صحّه الرّوايه لا غبار عليها فانّها و إن رواها السيّد (ره) على نحو الارسال إلّا أنّ مضمونها معتضد و موافق للاخبار النبويه و غير النّبويه المعتبره العاميّه و الخاصيّه القطعيّه السّند حسب ما تعرف جمله منها عن قريب انشاء اللّه تعالى، و بالجمله فليس الدليل منحصرا فى المقام فى هذه الرّوايه حتّى يستشكل فى صحّتها، بل لنا على هذه الدّعوى أدلّه قاطعه متظافره بل متواتره حسب ما تطلع عليها.

و أما قول الشارح و يمكن أن يتأوّل و يطبق على مذهب المعتزله ففيه:

أولا إنّ الامامه منصب إلهى و ملك عظيم غير قابل للكمال و النّقصان و الشدّه و الضّعف، بل لها شروط و خصال بها يتأهّل لها، فحيث ما وجدت تلك الشّرائط وجدت، و حيث ما انتفت انتفت، فلا معنى لحمل قوله عليه السّلام: الأئمه من قريش، على الامامه الكامله إذ ليس لنا إمامه ناقصه.

اللهمّ إلّا أن يجعل المراد بالامام معناه اللّغوى أعنى مطلق المقتدى فحينئذ يصحّ توصيفه بالكمال و النّقصان، فيراد بالكامل الأئمه الّذين يهدون بالحقّ و به يعدلون، و بالنّاقص الأئمه الذين يدعون إلى النّار و هم للحقّ جاهدون، و على ذلك فيكون معنى قوله: الأئمه من قريش آه، المقتدين الكاملين يعنى أئمه الهدى من قريش غرسوا فى البطن المخصوص من هاشم، فلا ينافى وجود المقتدين الناقصين أعنى أئمه الضّلال من غير ذلك البطن.

لكن هذا المعنى مضافا إلى أنّه مجاز ممّا لا يلتزم به الشّارح، لأنّ غرضه من حمل الحديث على كمال الامامه، و من تمحّل ذلك التّأويل إنّما هو تصحيح مذهب المعتزله و رفع تضادّ الحديث لذلك المذهب، فكيف يقرّ و يذعن بضلال أئمته و له أن يجيب عن ذلك و يقول إنّ المراد بالإمام الكامل الأفضل و الأجمع للخلال(۱) الحميده، و بالنّاقص من دون ذلك كما يؤمى إليه اعترافه وفاقا لأصحابه المعتزلى بأنّ عليّا أفضل من سائر الخلفاء على ما تقدّم تفصيلا حكايه عنه فى المقدّمه الثانيه من مقدّمات الخطبه الثالثه المعروفه بالشقشقيه.

إلّا أنّه يتوجّه عليه ما قدّمناه فى المقدّمه المذكوره فى المقصد الثّانى منها من أنّه بعد القول و الالتزام بأفضليّه أمير المؤمنين عليه السّلام لا يبقى لغيره إمامه و خلافه أصلا، لقبح ترجيح المرجوح على الراجح و غير الأفضل على الأفضل عقلا و شرعا فيبقى ايراد الذى أوردناه أعنى عدم كون الامامه قابله للنّقصان على حالها.

۱- (۱) الظاهر الخصال يكون صحيحا و ان كان فى الاصل الخلال منه

و ثانيا إنّ بعد الغضّ عمّا قلنا و المماشاه نقول: إنّ قوله: الأئمه من قريش، جمع محلّى باللّام و كذلك قوله، لا تصلح الولاه من غيرهم، و الجمع المحلّى مفيد للعموم و حقيقه فى الاستغراق الحقيقى على ما قرّر فى الاصول و حملها على الأئمه و الولاه الكاملين يوجب صرف الاستغراق إلى المجاز أعنى الاستغراق العرفى و الأصل فى الاستعمال الحقيقه.

لا يقال: لا نسلّم كون اللّام فى لفظ الأئمه و الولاه للاستغراق، و إنّما هى للجنس كما صرّح به العلامه التّفتازانى على ما حكيته عنه فيما تقدّم، و عليه فلا ينافى كون بعض أفراد الأئمه أعنى غير الكاملين من غير قريش.

لأنّى أقول: مراده من الجنس هو الاستغراق، لأنّه صرّح فى باب تعريف المسند إليه بكون الاستغراق قسما من الجنس تبعا لصاحب التلخيص، و يومى إلى ذلك أيضا ما قال المحقق الشريف: من أنّ معنى قولنا: التوكّل على اللّه و الكرم فى العرب، أنّ كلّ توكّل على اللّه، و كلّ كرم فى العرب، سلّمنا و لكن نقول إنّ كون بعض أفراد الأئمه من غير قريش ينافى القصر المستفاد من الحديث على ما حقّقه المحقّقان المذكوران و قدّمنا حكايته عنهما فيما تقدّم.

هذا كلّه مضافا إلى وقوع التّصريف «يح ظ» فى الأخبار النبويّه الآتيه بالاستغراق الحقيقى و عدم احتمالها للتأويل لكونها نصّا فى العموم و هو مؤكّد لكون الاستغراق هنا أيضا حقيقيا.

و ثالثا انّ قياس الحديث على نحو لا صلاه لجار المسجد و التمثيل به فاسد ضروره أنّ لاء النّافيه للجنس موضوعه لنفى الماهيّه و حقيقه فيه كما فى لا رجل فى الدّار، و استعماله فى نفى صفه من صفات الجنس كالصّحه و الكمال و نحوهما مجاز لا يصار إليه إلّا بدليل، و قد قام الدّليل على إراده المعنى المجازى نحو لا صلاه لجار المسجد إلّا فى المسجد، و لا طلاق إلّا بشهود، و لا نكاح إلّا بولىّ، و لا عتق إلّا فى ملك، و ما ضاهاها، لعلمنا بأنّ الماهيّه موجوده فيها جزما، و إنما المنفىّ

صحّتها أو كمالها، و أما فيما نحن فيه فأصاله الحقيقه محكمه لم يقم دليل على خلافها، فلا وجه للتأويل بكمال الامامه على ما زعمه.

إذا عرفت ذلك فلنتصدّ لذكر الأخبار الدّاله على أنّ الأئمه كلّهم من قريش و أنّ الامامه مخصوصه بعليّ أمير المؤمنين عليه السّلام و ولده الأحد عشر، و هى كثيره جدّا عاميّه و خاصيّه و نحن نوره طائفه منها من طريق العامّه لكونها أقلع لعذر الخصم و أبلغ حجّه، نرويها من كتاب غايه المرام للسيّد المحدّث العلّامه السيّد هاشم البحرانى و هو أحد و عشرون حديثا.

الاول أبو عبد اللّه محمّد بن إسماعيل البخارى فى صحيحه عن عبد الملك قال:

سمعت جابر بن سمره قال: سمعت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: يكون بعدى اثنا عشر أميرا فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كلمه لم أسمعها فسألت أبى ما ذا قال؟ قال: إنّه قال: كلّهم من قريش.

الثانى البخارى رفعه إلى ابن عيينه قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا يزال أمر النّاس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا، ثمّ تكلّم بكلمه خفيت عليّ فسألت أبى ما ذا قال رسول اللّه؟ فقال: قال: كلّهم من قريش.

الثالث مسلم فى صحيحه مسندا عن حصين عن جابر بن سمره قال: دخلت مع أبى على النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فسمعته يقول: إنّ هذا الأمر لا ينقضى حتّى يمضى فيه اثنا عشر خليفه، قال: ثمّ تكلّم بكلام خفى عليّ قال: فقلت لأبى ما قال؟ قال:

كلّهم من قريش.

الرابع مسلم فى صحيحه قال: حدّثنا ابن أبى عمر و قال: حدّثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمره قال: سمعت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: لا يزال أمر النّاس ماضيا ما وليّهم اثنى عشر رجلا ثمّ تكلّم النّبى بكلمه خفيت عليّ فسألت أبى ما ذا قال رسول اللّه؟ فقال: قال: كلّهم من قريش.

الخامس مسلم فى صحيحه قال: حدّثنا هذاب بن خالد الأزدى قال: حدّثنا حمّاد بن سلمه عن سماك بن حرب قال: سمعت جابر بن سمره يقول: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: لا يزال الاسلام عزيزا الى اثنى عشر خليفه ثمّ قال كلمه

لم أفهمها فقلت لأبى ما قال؟ فقال: قال: كلّهم من قريش.

السادس مسلم فى صحيحه قال حدّثنا أحمد بن عثمان النّوفلى حدّثنا أزهر حدّثنا أحمد بن عون بن عثمان عن الشعبى عن جابر بن سمره قال: انطلقت إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و معى أبى فسمعته يقول: لا يزال هذا الدّين عزيزا منيعا إلى اثنى عشر خليفه فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كلمه أخفيها النّاس فقلت لأبى ما قال؟ قال: كلّهم من قريش السابع الحميدى فى الجمع بين الصحيحين قال: و فى روايه مسلم عن حديث عامر بن أبى وقاص قال: كتب إلىّ جابر بن سمره مع غلامى نافع أن أخبرنى بشىء سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فكتب إلىّ: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوم جمعه عشيّه رجم الأسلمى قال: لا يزال الدّين قائما حتّى تقوم و يكون عليهم اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش، الحديث.

قال السيّد البحرانى: بعد ايراد هذه الأخبار السّبعه و عشر روايات كلّها من طريق المخالفين عن جابر بن سمره ما لفظه: أقول: قد ذكر يحيى بن الحسن البطريق فى كتاب المستدرک أنّه ذكر فى كتاب العمده من طريق العامّه عشرين طريقا فى أنّ الخلفاء بعده إثنا عشر خليفه كلّها من الصّحاح من صحيح البخارى ثلاثه طرق، و من مسلم تسعه، و من صحيح أبى داود ثلاثه، و فى الجمع بين الصحاح السته طريقين، و منها من الجمع بين الصحيحين للحميدى ثلاثه كلّها ينطق بأنه لا يزال الاسلام عزيزا إلى اثنى عشر خليفه و ماوليهم اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش الثامن أبو على الطبرسى الفضل بن الحسن فى كتاب اعلام الورى من طريق المخالفين و هو عدّه روايات منها ما رواه عن أبى سلمه القاضى قال: أخبرنا أبو القاسم القسوى «أبو العباس النسوى خ» حدّثنا أبو بكر بن أبى شيبه حدّثنا حاتم بن إسماعيل عن المهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبى وقاص قال: كتبت إلى جابر بن سمره مع غلامى نافع أن أخبرنى بشىء سمعته عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فكتب إلىّ أنى سمعت رسول اللّه يوم جمعه عشيه رجم الأسلمى يقول: لا يزال الدّين قائما حتى تقوم الساعه و يكون عليكم اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش و سمعته يقول. أنا

الفرط على الحوض.

التاسع ما رواه من طريق المخالفين الشيخ أبو عبد اللّه محمّد بن محمّد بن النعمان المفيد عن محمّد بن عثمان الذهبى حدّثنا عبد اللّه بن جعفر الرّقى قال: حدّثنا عيسى ابن يونس عن مجالد عن الشعبى عن مسروق قال: كنّا عند عبد اللّه بن مسعود فقال له رجل: أحدّثكم بنبيّكم كم يكون بعده من الخلفاء؟ فقال له: نعم من الخلفاء عدّه نقباء موسى اثنى عشر خليفه كلّهم من قريش.

العاشر ما رواه حمّاد بن زيد عن مجالد عن الشّعبى عن مسروق عن عبد اللّه ابن مسعود و زاد فيه قال: كنّا جلوسا إلى عبد اللّه يقرينا القرآن، فقال له رجل:

يا عبد الرّحمن هل سألتم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كم يملك أمر هذه الأمّه خليفه بعده فقال له عبد اللّه: ما سألنى بها أحد منذ قدمت العراق، نعم سألنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال: اثنى عشر عدّه نقباء بنى اسرائيل.

الحادى عشر ما رواه عبد اللّه بن أبى اميّه مولى مجامع عن يزيد الرّفاشى عن أنس بن مالك قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لم يزل هذا الدّين قائما إلى اثنى عشر من قريش فاذا مضوا هاجت الأرض بأهلها.

الثانى عشر ما رواه سليمان بن أحمر قال: حدّثنا أبو عون عن الشّعبى عن جابر بن سمره أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: لا يزال أهل هذا الدّين ينصرون على من ناداهم الى اثنى عشر خليفه فجعل الناس يقومون و يقعدون، و تكلّم بكلمه لم أفهمها فقلت لأبى أو لأخى: أىّ شىء قال؟ قال: كلّهم من قريش.

الثالث عشر ما رواه قطر بن خليفه عن أبى خالد الوالبى عن جابر بن سمره عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مثله.

الرابع عشر ما رواه سهل بن حماد عن يونس بن أبى يعفور قال: حدّثنى عون بن أبى جحيفه عن أبيه قال: كنت عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عمّى جالس بين يدى فقال

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لا يزال أمر امّتى صالحا حتّى يمضى اثنا عشر خليفه كلّهم من قريش اسم أبى جحيفه وهب بن عبد اللّه.

الخامس عشر ما رواه الليث بن سعد عن خالد بن زيد عن سعد بن أبى هلال عن ربيعه بن سيف قال: كنّا عند شقيق الأصبحى فقال: سمعت عبد اللّه بن عمر يقول: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: يكون خلفى اثنى عشر خليفه.

السادس عشر ما رواه الشيخ أبو عبد اللّه جعفر بن محمّد بن أحمد الدورستى فى كتابه فى الرّد على الزّيديه قال: أخبر أبى قال: أخبرنا الشيخ أبو جعفر بن بابويه قال: حدّثنا محمّد بن علىّ ماجيلويه عن عمّه عن أحمد بن أبى عبد اللّه عن أبيه عن خلف بن حماد الأسدى عن الأعمش عن عبايه بن ربعى عن ابن عباس قال:

سألت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حين حضرته وفاته فقلت إذا كان ما نعوذ باللّه منه فإلى من؟ فأشار إلى علىّ عليه السّلام فقال: هذا، فانّه مع الحقّ و الحقّ معه ثمّ يكون بعده أحد عشر إماما مفترضه طاعتهم كطاعته.

السابع عشر الدورستى أيضا قال: أخبرنا أبو عبد اللّه محمّد بن وهبان قال: حدّثنا أبو بشر أحمد بن إبراهيم بن أحمد قال: أخبرنا محمّد بن زكريّا بن دينار العلائى حدّثنا سليمان بن إسحاق عن سليمان بن عبد اللّه بن العبّاس قال: حدّثنى أبى قال: كنت يوما عند الرّشيد فذكر المهدى و ما ذكر من عدله فأطنب من ذلک فقال للرّشيد: إنّى أحسبكم أنكم تحسبونه أبا المهدى حدثنى أبى عن أبيه عن جدّه عن ابن عبّاس عن أبيه العباس بن عبد المطلب أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: يا عم تملک من ولدى اثنى عشر خليفه ثمّ يكون امور كريهه و شدّه عظيمه ثمّ يخرج المهدى من ولدى يصلح اللّه أمره فى ليله فيملاء الأرض عدلا كما ملئت جورا يمكث فى الأرض ما شاء اللّه ثمّ يخرج الدّجال.

قال أبو علىّ الطبرسى عقيب هذه الأخبار و ما بمعناها ممّا لم نوردها: هذا بعض ما جاء من الأخبار من طريق المخالفين و رواياتهم فى النّص على عدد الأئمه الاثنى عشر عليهم السّلام و إذا كانت الفرقه المخالفه قد نقلت ذلک كما نقلته الشّيعه

الاماميّه و لم ينكر ما تضـمّنه الخبر فهو أدّل دليل على أنّ اللّه تعالى هو الـذى سـخّر لروايته اقامه لحجّته و إعلاء لكلمته و ما هذا الأمر إلّا كالخارق للعاده و الخارج عن الامور المعتاده، و لا يقدر عليها إلّا اللّه تعالى الذى يذلّل الصّعب و يقلّب القلب و يسهّل له العسير و هو على كلّ شيء قدير انتهى.

الثامن عشر صدر الأئمه أخطب خوارزم أبو المؤيد موفق بن أحمد فى كتاب فضائل أمير المؤمنين قال: حدّثنا فخر القضاه نجم الدّين أبو منصور محمّد بن الحسين بن محمّد البغدادى فيما كتب إليّ من همدان، قال: أنبأنا الامام الشّريف نور الهدى أبو طالب الحسن بن محمّد الزّينى قال: أخبرنا إمام الأئمه أحمد بن محمّد بن شاذان قال: حدّثنا أحمد بن محمّد بن عبد اللّه الحافظ قال: حدّثنا عليّ بن سنان الموصلى عن أحمد بن محمّد بن صالح عن سلمان بن محمّد عن زيد بن مسلم عن زياد بن محمّد عن عبد الرّحمن بن يزيد عن جابر عن سلامه عن أبى سليمان الرّاعى راعى رسول اللّه قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: ليله اسرى بى إلى السّماء قال لى الجليل جلّ جلاله. آمن الرّسول بما انزل اليه من ربّه فقلت: و المؤمنون، فقال: صدقت يا محمّد من خلّفت فى امّتک؟ فقلت: خيرها، قال: عليّ بن أبى طالب؟ قلت: نعم يا ربّ قال: يا أحمدانيّ اطلعت على الأرض اطلاعه فاخترتک منها فاشتققت لک اسما من اسمائى فلا اذكر فى موضع إلّا ذكرت معى فأنا المحمود و أنت محمّد، ثمّ اطلعت الثانيه فاخترت منها عليّا فشققت له اسما من أسمائى فأنا الأعلى و هو عليّ، يا محمّد إنّى خلقتک و خلقت عليّا و فاطمه و الحسن و الحسين و الأئمه من ولده من نور من نورى، و عرضت ولايتكم على أهل السّماوات و الأرضين، فمن قبلها كان عندى من المؤمنين، و من جحدها كان عندى من الكافرين، يا محمّد لو أنّ عبدا من عبادى عبدنى حتّى ينقطع أو يصير كالشنّ البالى، ثمّ أتانى جاحدا لولايتكم ما غفرت له حتّى يلقانى بولايتكم، يا محمّد تحبّ أن تراهم؟ قلت: نعم يا ربّ، قال: فالتفت عن يمين العرش، فالتفتّ فاذا بعليّ و فاطمه و الحسن و الحسين و عليّ بن الحسين و محمّد بن عليّ و جعفر بن محمّد و موسى بن جعفر و عليّ بن موسى و محمّد بن عليّ و عليّ

ابن محمّد و الحسن بن علیّ و المهدی فی ضحضاح من نور قیام یصلّون، و هو فی وسطهم یعنی المهدی کأنّه کوکب درّیّ، و قال: یا محمّد هولاء الحجج و هذا الثّائر من عترتک و عزّتی و جلالی انّه الحجّه الواجبه و المنتقم.

قال السیّد المحدّث البحرانی: روی هذا الحدیث جماعه من الخاصّه و العامّه: رواه الشّیخ الطوسی فی الغیبه و أبو الحسن محمّد بن أحمد بن الحسن بن شاذان فی المناقب المأه من طریق العامّه، و رواه صاحب المقتضب و صاحب الکنز الخفی و الحموینی من العامّه التاسع عشر إبراهیم بن محمّد الحموینی من أعیان علماء العامّه فی کتاب فرائد السمطین فی فضائل المرتضی و فاطمه و الحسن و الحسین بسنده عن سعید بن جبیر عن عبد اللّه بن العبّاس قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: إنّ خلفائی و أوصیائی و حجج اللّه علی الخلق بعدی الاثنی عشر أوّلهم أخی و آخرهم ولدی، قیل:

یا رسول اللّه و من أخوک؟ قال: علیّ بن أبی طالب، قیل: فمن ولدک؟ قال: المهدی الذی یملاءها قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما، و الّذی بعثنی بالحقّ بشیرا لو لم یبق من الدّنیا إلّا یوم واحد لطوّل اللّه ذلک الیوم حتّی یخرج فیه ولدی المهدی فینزل فیه روح اللّه عیسی بن مریم فیصلّی خلفه و تشرق الأرض بنور ربّها و یبلغ سلطانه المشرق و المغرب.

العشرون الحموینی هذا بالاسناد إلی ابن بابویه قال: حدّثنا أحمد بن الحسن القطان قال: حدّثنا أحمد بن یحیی بن زکریّا القطان قال حدّثنا بکر بن عبد اللّه بن حبیب قال: حدّثنا الفضل بن الصّقر العبدی قال: حدّثنا أبو معاویه عن الأعمش عن عبایه بن ربعی عن عبد اللّه بن عبّاس قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنا سیّد النّبیین و علیّ بن أبی طالب سیّد الوصیّین و إنّ أوصیائی بعدی اثنی عشر أوّلهم علیّ بن أبی طالب و آخرهم القائم.

الحادی و العشرون محمّد بن أحمد بن شاذان أبو الحسن الفقیه فی المناقب المأه و الفضائل لأمیر المؤمنین و الأئمه من طریق العامه عن سلمان المحدّی قال:

دخلت على النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا الحسين بن علىّ على فخذه و هو يقبّل عينيه و يلثم فاه و هو يقول: أنت سيّد و ابن سيّد و أبو السّادات أنت إمام ابن إمام أبو الأئمه، أنت حجّه ابن حجّه أبو الحجج تسعه من صلبک تاسعهم قائمهم.

و الأخبار فى هـذا المعنى كثيره لا تستقصـى و فيما ذكرناه كفايه فى هـذا الباب و من أراد الزياده فعليه بكتاب غايه المرام، و قد عقد السيّد المحدّث البحرانى فيه با بين على هذا المعنى قال: الباب الرابع و العشرون فى أنّ الأئمه بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اثنى عشر بنصّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إجمالا ـ و تفصيلا: علىّ و بنوه الأحد عشر من طريق العامه و فيه ثمانيه و خمسون حديثا، ثمّ أورد الرّوايات العاميّه فقال: الباب الخامس و العشرون فى أنّ الأئمه بعد رسول اللّه اثنى عشر إجمالا و تفصيلاهم: علىّ بن أبى طالب و بنوه الأحد عشر من طريق الخاصّه و فيه خمسون حديثا ثمّ روى الأحاديث الخاصيّه و اللّه الهادى إلى سواء السّبيل.

الترجمه

از جملهٔ خطب شريفهٔ آن امام مبين و ولىّ ربّ العالمين است كه متضمّن فائده بعثت پيغمبران عاليمقدار و اظهار مناقب عترت رسول مختار و أهل بيت اطهار است چنانچه فرموده:

مبعوث فرمود حق سبحانه و تعالى پيغمبران خود را بآن چه كه مخصوص ساخت ايشان را از وحى خود، و گردانيد ايشان را حجّه واضحه از براى خود بر مخلوقات خود تا اين كه واجب نشود حجّت مر ايشان را بسبب ترک تخويف و ترساندن ايشان، پس خواند ايشان را بزبان راست كه دعوت أنبياء است بسوى راه درست كه طريق شريعت غرّا است، آگاه باشيد بدرستى كه خداوند آشكارا ساخت خلق را آشكار ساختنى نه از جهه اين كه جاهل بود به آن چه مخفى داشته اند از أسرار محفوظه و مكنونات قلوب ايشان، و ليكن از جهه اين كه امتحان نمايد ايشان را تا كدام يک از ايشان بهترند از حيث عمل تا باشد ثواب جزاى حساب و عقاب

ص:۳۶

پاداش سیئات.

کجاینـد کسانی که دعوی باطل کردند که ایشان راسـخان در علمند نه ما از روی دروغ و ظلم بر ما بجهه این که خداوند رتبهٔ مـا را بلنـد فرموده و پست کرد ایشان را، و عطا نمود بما منصب امامت و خلافت را و محروم کرد ایشان را، و داخل نمود ما را در عنایت خاصّه خود و خارج کرد ایشان را، بوجود ما خواسـته می شود هدایت، و طلب روشنی می شود از کوری و ضلالت، بـدرستی که امامان از طائفـهٔ قریش انـد کاشـته شدنـد در این بطن معیّن از هاشم بن عبـد مناف یعنی در ذرّیه علویّه صـلاحیت ندارد امامت بر غیر ایشان و صلاحیت ندارند والیان از غیر ایشان.

الفصل الثانی

اشاره

منهـا: آثروا عاجلاـ و أخّروا آجلاـ و ترکوا صافیا و شـربوا آجنا، کأنّی أنظر إلی فاسـقهم و قـد صـحب المنکر فألفه، و بسأ به و وافقه، حتّی شابت علیه مفارقه و صـبغت به خلائقه، ثمّ أقبل مزبدا کالتّیّار لا یبالی ما غرق، أو کوقع النّار فی الهشـیم لا یحفل ما حرق، أین العقول المستصـبحه بمصابیح الهدی، و الأبصار اللّامحه إلی منار التّقوی، أین القلوب الّتی وهبت للّه، و عوقدت علی طـاعه اللّه؟ ازدحموا علی الحطـام، و تشاحّوا علی الحرام، و رفع لهم علم الجنّه و النّار، فصـرفوا عن الجنّه وجوههم، و أقبلوا علی النّار بأعمالهم، و دعاهم ربّهم فنفروا و ولّوا، و دعاهم الشّیطان فأطاعوا و أقبلوا

اللغه

(الآجن) الماء المتغيّر الطّعم و اللّون و (بسأ) به كجعل و فرح بسئا و بسئا و بسوءا أنس و (المفارق) جمع المفرق و زان مجلس و مقعد وسط الرأس، و هو الذى يفرق فيه الشعر و (الخلائق) جمع الخليقه أى الطبيعه و (أزبد) البحر أى صار ذا زبد و رجل مزبد أى ذو زبد و هو ما يخرج من الفم كالرغوه و (التّيار) مشدّده موج البحر و (الهشيم) النّبت اليابس المتكسر أو يابس كلّ كلاء و (حفل) الماء يحفل من باب ضرب حفلا و حفولا اجتمع، و قال الشّارح المعتزلى لا يحفل أى لا يبالى و (المستصبحه) فى بعض النّسخ بتقديم الحاء على الباء من الاستصحاب و فى بعضها بالعكس كما ضبطناه من الاستصباح و هو الأوفق.

الاعراب

ما فى قوله: ما غرق، موصول فى محلّ النّصب أى لا يبالى ممّا غرق، و كذلك فى قوله ما حرق إن كان يحفل بمعنى يبالى كما فسّره الشارح و إن كان بمعنى يجتمع كما فى القاموس فما فى محلّ الرّفع فاعل له و هو ظاهر.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل وارد فى معرض التّوبيخ و التّقريع لطائفه غير مرضيّه الطريقه.

فقال بعض الشّارحين: إنّه عنى بذلك الصّحابه الذين مضى ذكرهم فى الفصل السّابق يعنى الّذين زعموا أنّهم الرّاسخون فى العلم.

و قال بعضهم: إنّ المراد به بنو اميّه.

و قال الشّارح البحرانى: أراد بذلك من تخلّف من النّاس إلى زمانه ممّن هو غير مرضىّ الطريقه و إن كان معدودا من الصّحابه بالظاهر كالمغيره بن شعبه و عمرو بن العاص و مروان بن الحكم و معاويه و نحوهم من امراء بنى اميّه، و يقرب منه

ص:٣٨

كلام الشّارح المعتزلى و ستطلع عليه.

و كيف كان فقوله (آثروا عاجلا و أخّروا آجلا) أراد به أنّهم اختاروا الدّنيا على الآخره و قدّموها عليها و أخّروها عنها و ذلك لكون شهواتها حاضره معجّله و لذاتها غائبه مؤجّله(و تركوا صافيا و شربوا آجنا)أى تركوا اللّذات الاخرويّه الصّافيه من الكدورات و العلائق البدنيّه، و استلذّوا باللذات الدّنيويه المشوبه بالآلام و الاسقام فاستعار لفظ الآجن للذّاتها و الجامع عدم السّوغ أو عدم الصّفاء فيها كما أنّ الماء المتغيّر الطّعم و اللّون لا يسوغ و لا يصفى و ذكر الشّرب ترشيح.

(كأنّى أنظر إلى فاسقهم) قال الشارح البحرانى: يحتمل أن يريد فاسقا معيّنا كعبد الملك بن مروان، و يكون الضّمير عائد إلى بنى اميّه و من تابعهم، و يحتمل أن يكون مطلق الفاسق أى من يفسق من هؤلاء فيما بعده و يكون بالصّفات الّتى أشار إليها بقوله (و قد صحب المنكر فألفه) أى أخذه الفا له (و بسأ به و وافقه) أى استأنس به و وجده موافقا لطبعه(حتّى شابت عليه مفارقه)و هو كنايه عن طول عهده بالمنكر إلى أن بلغ عمره غايته، لأنّ شيب المفارق عباره عن بياضها و هو إنّما يكون إذا بلغ الشّيوخيّه و لتأخر شيب المفرق عن شيب الصّدغ و تأكّد دلالته على طول العهد خصّصه بالذّكر(و صبغت به خلائقه)أى صارت طبائعه مصبوغه ملوّنه بالمنكر أى صار المنكر خلقا له و سجيّه، فاستعار لفظ الصبغ لرسوخ المنكر فى جبلته لشدّه ملازمته له.

(ثمّ أقبل مزبدا كالتّيار) شبّهه بالبحر الموّاج و رشح التشبيه بذكر لفظ الازباد و وجه الشبه أنّه عند الغضب لا يبالى بما يفعله فى النّاس من المنكرات كما(لا يبالى)البحر ب(ما غرق) و شبّهه اخرى بالنّار المضرمه الملتهبه فقال (أو كوقع النّار فى الهشيم)يعنى أنّ حركاته فى الظّلامات مثل وقع النّار فى النّبت اليابس و الدّقاق من الحطب و وجه الشّبّه أنّه(لا يحفل)و لا يبالى بظلمه

كما لا يحفل وقع النّار و لا يبالى ب(ما حرق)(١) أو انّ ما أفسده لا يرجى اصلاحه كما أنّ ما حرقه النّار لا يمكن اجتماعه.

ثمّ استفهم على سبيل الأسف و التحسّر فقال(أين العقول المستصبحه بمصابيح الهدى)استعار لفظ المصابيح لأولياء الدّين و أئمّه اليقين المقتبس عنهم نور الهدايه و رشّح بذكر لفظ الاستصباح، و يجوز أن يكون استعاره لأحكام الشّرع المبين الموصله لآخذها و السّالكه بعاملها إلى حظيره القدس.

و مثله لفظ المنار فى قوله(و الأبصار اللامحه إلى منار التقوى)إذ أئمّه الهدى أعلام التّقى بهم يهتدى فى ظلمات الضّلال و غياهب الدّجى و كذلك بأحكام سيّد الأنام و الانقياد بها يهتدى إلى نهج الحقّ و سواء الطريق الذى يؤمن لسلوكها و يتقى من النّار و ينجى من غضب الجبّار جلّ و تعالى.

ثمّ استفهم اخرى بقوله (أين القلوب الّتى وهبت للّه) أى وهبها أهلها للّه سبحانه و المراد بهبتها له جعلها مستغرقه فى مطالعه أنوار كبريائه و التوجّه إلى كعبه وجوب وجوده و هى القلوب الّتى صارت عرش الرّحمن و اشير اليها فى الحديث القدسى لا يسعنى أرضى و لا سمائى و لكن يسعنى قلب عبدى المؤمن.

(و عوقدت على طاعه اللّه) أى أخذ اللّه عليهم العهد بطاعته إمّا فى عالم الميثاق أو بألسنه الأنبياء و الرّسل و إليه اشير فى قوله سبحانه: «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلاً » ثمّ رجع إلى ذمّ الفرقه المتقدّمه المصدّره بهذا الفصل فقال(ازدحموا على الحطام)أى تزاحموا على متاع الدّنيا و استعار له لفظ الحطامالموضوع لليابس من النّبت المتكسّر لسرعه فنائه و فساده (و تشاحّوا على الحرام) أى تنازعوا عليه لأنّ غرض كلّ منهم جذبه اليه (و رفع لهم علم الجنّه و النّار) قال الشّارح البحرانى: أشار بعلم الجنّه إلى قانون الشريعه القائد إلى الجنّه و بعلم النّار إلى

١- (١) هذا مبنىّ على جعل يحفل بمعنى يجتمع كما أنّ الأول مبنىّ على جعله بمعنى يبالى على ما مضى سابقا، منه ره

الوساوس المزينه لقنيات الدّنيا، و العلم الأوّل بيد الدّعاه إلى اللّه و هم الرّسول و من بعده من أولياء اللّه من أهل بيته و التّابعين لهم باحسان، و العلم الثّانی بید ابلیس و جنوده من شیاطین الجنّ و الانس الدّاعین إلى النار.

(فصرفوا عن الجنّه وجوههم) و أعرضوا عنها (و أقبلوا إلى النار بأعمالهم) القبيحه الموصله إليها (و دعاهم ربّهم فنفروا) و استكبروا (و ولّوا و دعاهم الشيطان فأطاعوا و أقبلوا) و استجابوا.

تنبيه

قال الشارح المعتزلی فی شرح هذا الفصل:

فان قلت: هذا الكلام يرجع إلى الصّحابه الذين مضى ذكرهم فی أوّل الخطبه.

قلت: لا و إن زعم قوم أنّه عناهم، بل هو إشاره إلى قوم ممّن يأتى من الخلف بعد السّلف، ألا تراه قال: كأنّی أنظر إلى فاسقهم و قد صحب المنكر فألفه، و هذا اللّفظ إنّما يقال فی حقّ من لم يوجد بعد كما قال فی حقّ الأتراک:

كأنّی أنظر اليهم قوما كأنّ وجوههم المجان، و كما قال فی حقّ صاحب الزّنج كأنی به يا أحنف و قد سار بالجيش، و كما قال فی الخطبه التّی ذكرناها آنفا كأنی به قد نعق بالشّام، يعنی به عبد الملک.

و حوشى عليه السّلام أن يعنی بهذا الكلام الصّحابه لأنّهم ما آثروا العاجل، و لا أخّروا الآجل، و لاصحبوا المنكر، و لا أقبلوا كالتيّار لا يبالی ما غرق، و لا كالنار لا يبالی ما احترقت، و لا ازدحموا على الحطام، و لا تشاحّوا على الحرام، و لا صرفوا وجوههم عن الجنّه، و لا أقبلوا إلى النّار بأعمالهم، و لا دعاهم الرّحمن فولّوا، و لا دعاهم الشيطان فاستجابوا، و قد علم كلّ أحد حسن سيرتهم و سداد طريقتهم و إعراضهم عن الدّنيا و قد ملكوها، و زهدهم فيها و قد تمكّنوا منها، و لو لا قوله: كأنّی أنظر الى فاسقهم، لم أبعد أن يغنی بذلک قوما ممّن عليهم اسم الصّحابه و هو ردّى الطريقه كالمغيره بن شعبه، و عمرو بن العاص، و مروان بن الحكم، و معاويه،

و جماعه معدوده أحبّوا الدّنيا و استغواهم الشّيطان، و هم معدودون فی كتب أصحابنا من اشتغل بعلوم السيره و التواريخ عرفهم بأعيانهم انتهی كلامه.

أقول: و لا يبعد عندی أن يعنی عليه السّلام به المتقدّمين ذكرهم فی أوّل الخطبه و استبعاد الشارح له بظهور لفظ كأنّی أنظر فی حقّ من لم يوجد بعد لا وجه له، لا مكان أن يقال: إنّ نظره فی الاتيان بهذا اللّفظ إلی الغايه أعنی قوله: حتی شابت عليه مفارقه، و بعباره اخری سلّمنا ظهور هذا اللفظ فی حقّ ما لم يوجد إلاّ أنّ مراده عليه السّلام به ليس نفس الفاسق حتّی يقال إنه كان موجودا فی زمانه عليه السّلام، و إنّما مراده بذلك الاخبار عن استمرار الفاسق فی فسقه و تماديه فی المنكرات الی آخر عمره، و هذا الوصف للفاسق لم يكن موجودا، فحسن التعبير بهذه اللفظه فافهم جيدا و أما استيحاشه من أن يعنی به الصحابه بأنهم ما آثروا العاجل إلی آخر ما ذكره فهو أوضح فسادا لأنّه لو لا اختيارهم الدّنيا علی الاخری لم يعدلوا عن امام الوری، فعدو لهم عنه دليل علی أنهم اشتروا الضلاله بالهدی، و آثروا العاجل، و أخّروا الآجل و قد تركوا الشرب من الماء المعين، و منهل علوم ربّ العالمين، و استبدّوا بعقولهم الكاسده، و ارتووا من آرائهم اللّاجنه الفاسده، و مصاحبتهم جميعا للمنكر بالبدعات التی أحدثوها واضحه، و اقبال فاسقهم كالتيار و النار لا يبالی مما غرق و حرق لا غبار عليه و ما فعل عثمان من ضرب ابن مسعود و كسر بعض أضلاعه، و ضرب عمار و إحداث الفتق فيه، و ضربه لأبی ذرّ و إخراجه إلی الرّبذه و نحوها مما تقدّم ذكرها فی شرح الكلام الثالث و الأربعين و غيره شاهد صدق علی ما قلناه.

و كذلك اجتماعه مع «بنی ظ» أبيه إلی الحطام و مشاحتهم علی الحرام و حضمهم لمال اللّه خضم الابل نبته الرّبيع علی ما تقدّم فی شرح الخطبه الثالثه أوضح دليل علی ما ذكرنا فبعدولهم جميعا عن اللّه و عن وليّه صرفوا وجوههم عن الجنّه، و أقبلوا بأعمالهم إلی النار، فاستحقّوا الخزی العظيم و العذاب الأليم فی أسفل درك من الجحيم.

ص:۴۲

الترجمه

بعض دیگر از این خطبه در ذمّ و توبیخ طائفه غیر مرضیّه از غاصبین خلافت و بنی امیه و أمثال ایشان می فرماید که:

اختیار کردند ایشان متاع دنیای ناپایدار را، و تأخیر انداختند امورات دار القرار را، و ترک کردند زلال صافی را، و آشامیدند از آب متغیر گندیده، گویا من نظر میکنم بسوی فاسق ایشان در حالتی که مصاحب شده است با قبایح و منکرات و الفت گرفته به آنها و استیناس یافته به آنها و موافق طبع خود یافته آنها را تا آنکه عمر او بپایان رسید، و سفید شده میانهای سر او و رنگ گرفته به آنها طبیعتهای او.

پس از آن رو آورد در حالتی که کف بر آورده مثل دریای موج دار اصلا باك ندارد از آنچه غرق گرداند، یا مثل افتادن آتش در گیاه خشک که هیچ باك نمی کند از آنچه که سوزاند، کجایند عقلهای چراغ بر افروزنده بچراغهای هدایت، و چشمهای نظر کنندهٔ به نشانهای تقوی، کجایند قلبهایی که بخشیده شده اند بخدا، و بسته شدند بر طاعت خدا، ازدحام کردند آن طایفهٔ بد کردار بر متاع دنیای بی اعتبار، و نزاع کردند با یکدیگر در بالای حرام، و بلند شد از برای ایشان علم بهشت و جهنم، پس گردانیدند از بهشت روهای خود را، و اقبال کردند بسوی دوزخ باعملهای خود، و دعوت کرد ایشان را پروردگار ایشان بعبادت و اطاعت پس رمیدند و اعراض نمودند، و دعوت کرد ایشان را شیطان لعین بسوی قبائح پس قبول کردند و اقبال نمودند.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه

اشاره

و الأربعون من المختار فی باب الخطب

أیّها النّاس، إنّما أنتم فی هذه الدّنیا غرض تنتضل فیه المنایا،

مع كلّ جرعه شرق، و فی كلّ أكله غصص، لا تنالون منها نعمه إلّا بفراق أخرى، و لا يعمر معمّر منكم يوما من عمره إلّا بهدم آخر من أجله، و لا تجدّد له زياده فی أكله إلّا بنفاد ما قبلها من رزقه، و لا يحيى له أثر إلّا مات له أثر، و لا يتجدّد له جديد إلّا بعد أن يخلق جديد، و لا تقوم له نابته إلّا و تسقط منه محصوده، و قد مضت أصول نحن فروعها، فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله منها و ما أحدثت بدعه إلّا ترک بها سنّه، فاتّقوا البدع، و ألزموا المهيع، إنّ عوازم الامور أفضلها، و إنّ محدثاتها شرارها

اللغه

(الغرض) ما ينصب للرّمی و هو الهدف و (ناضلته) مناضله و نضالا راميته فنضلته نضلا من باب قتل غلبته فی الرمی، و تناضل القوم و انتضلوا تراموا للسّبق و (الشّرق) محرّكه مصدر من شرق فلان بريقه من باب تعب غصّ و (الغصص) محرّكه أيضا مصدر من غصصت بالطّعام كتعب أيضا، قال الشارح المعتزلی:

و روى غصص جمع غصّه و هی الشجى و (المهيع) من الطّريق وزان مقعد الواضح البيّن.

و (العوازم) جمع العوزم و هی النّاقه المسنّه و العجوز قال الشارح المعتزلی:

عوازم الامور ما تقادم منها، من قولهم: عجوز عوزم، أی مسنّه، و يجمع فوعل على فواعل كدورق و هو جلّ و يجوز أن يكون جمع عازمه و يكون فاعل بمعنى مفعول

أى معزوم عليها أى مقطوع معلوم بيقين صحّتها، و يجىء فاعله بمعنى مفعوله كثيرا كقولهم: عيشه راضيه بمعنى مرضيّه، ثمّ قال: و الأوّل أظهر عندى، لأنّ فى مقابلته قوله: و انّ محدثاتها شرارها، و المحدث فى مقابله القديم.

الاعراب

قوله: فما بقاء فرع، الفاء فصيحه و الاستفهام إمّا للتّعجب كما فى قوله تعالى:

«ما لِيَ لا أَرَى الْهُدْهُدَ » أو للتحقير.

المعنى

اعلم أنّ مقصوده بهذه الخطبه التنفير عن الدّنيا و الترغيب عنها بالتنبيه على معايبها و مثالبها المنفره منها فقوله(أيّها النّاس انما أنتم فى هذه الدّنيا غرض)من باب التشبيه البليغ و رشّح التشبيه بقوله(تنتضل فيه المنايا)و هى استعاره بالكنايه حيث شبّه المنايا بالمتناضلين بالسّهام باعتبار قصدها للانسان كقصد المتناضلين للهدف، و ذكر الانتضال تخييل، و المعنى أنكم فى هذه الدّنيا بمنزله هدف تترامى فيه المنايا بسهامها، و سهامها هى الأعراض و الأمراض، و جمع المنايا إما باعتبار تعدّد الأسباب من الغرق و الحرق و التردّى فى بئر و السّقوط من حائط و نحوها، و إمّا باعتبار تعدّد من تعرض عليه و كثره أفراد الأموات، و لكلّ نفس موت مخصّص بها.

(مع كلّ جرعه شرق و فى كلّ اكله غصص) قال الشّارح البحرانى: كنّى بالجرعه و الاكله عن لذّات الدّنيا، و بالشرق و الغصص عما فى كلّ منها فى ثبوت الكدورات اللاّزمه لها طبعا من الأمراض و المخاوف و ساير المنقصات لها.

أقول: و محصّل مراده عليه السّلام أنّ صحتها مقرونه بالمحنه، و نعمتها مشفوعه بالنقمه و احسانها معقبه بالاسائه، و لذّتها مشوبه بالكدوره.

و لكمال الاتصال بين هذه الجمله و بين الجمله التاليه لها أعنى قوله (لا تنالون منها نعمه إلاّ بفراق اخرى) وصل بينهما و لم يفصل بالعاطف، فانه لما أشار إلى أنّ الدّنيا رنق المشرب ردغ المشرع لذّاتها مشوبه بالكدورات عقّبه بهذه الجمله،

لأنها توكيد و تحقيق و بيان لما سبق، و فيه زياده تثبيت له.

و المراد بها أنّ الانسان لا يكون مشغولا بنوع من اللّذات الجسمانيه إلّا و هو تارك لغيره، و ما استلزم مفارقه نعمه اخرى لا يعدّ فى الحقيقه نعمه ملتذا بها.

توضيح ذلك ما أشار إليه الشّارح البحرانى: من أنّ كلّ نوع من نعمه فانما يتجدّد شخص منها و يلتذّبه بعد مفارقه مثله، كلذّه اللّقمه مثلا، فانّها تستدعى فوت اللّذه باختها السّابقه، و كذلك لذّه ملبوس شخصى أو مركوب شخصى و سائر ما يعدّ نعما دنيويّه ملتذّا بها، فانّها إنّما تحصل بعد مفارقه ما سبق من أمثالها، بل و أعمّ من ذلك فانّ الانسان لا يتهيّأ له الجمع بين الملاذّ الجسمانيّه فى وقت واحد، بل و لا اثنين منها، فانه حال ما يكون آكلا لا يكون مجامعا و حال ما هو فى لذّه الأكل لا يكون يلتذّ بمشروب، و لا حال ما يكون خاليا على فراشه الوثير يكون راكبا للنزهه و نحو ذلك.

(و لا يعمّر معمّر منكم يوما من عمره إلّا بهدم آخر من أجله) لظهور أنّ بقائك إلى الغد مثلا لا يحصل إلّا بانقضاء اليوم الذى أنت فيه و هو من جمله أيّام عمرك و بانقضائه ينقص يوم من عمرك، و تقرب إلى الموت بمقدار يوم، و اللّذه بالبقاء المستلزم للقرب من الموت ليست لذّه فى الحقيقه (و لا تجدّد له زياده فى أكله إلّا بنفاد ما قبلها من رزقه) أى من رزقه المعلوم أنّه رزقه و هو ما وصل إلى جوفه مثلا، فانّ ما لم يصل جاز أن يكون رزقا لغيره، و من المعلوم أنّ الانسان لا يأكل لقمه إلّا بعد الفراغ من أكل اللّقمه الّتى قبلها فهو اذا لا يتجدّد له زياده فى أكله إلّا بنفاد رزقه السّابق و ما استلزم نفاد الرّزق لا يكون لذيذا فى الحقيقه.

(و لا يحيى له أثر الّا مات له أثر) قال الشّارح البحرانى: أراد بالأثر الذكر أو الفعل، فانّ ما كان يعرف به الانسان فى وقت ما من فعل محمود أو مذموم أو ذكر حسن أو قبيح و يحيى له بين النّاس يموت منه ما كان معروفا به قبله من الآثار و ينسى.

(و) كـذلك (لاـ يتجـدّد له جديـد) من زيـادات بـدنه و نقصـانه و أوقـاته (الاّـ بعـد أن يخلق له جديـد) إلاّ بتحلّل بـدنه و معاقبه شيخوخته بشبابه و مستقبل أوقاته لسالفها.

(و) كـذلك (لاـ تقوم له نـابته إلاّ و تسـقط منه محصوده) أراد بالنابته ما ينشأ من الأولاد و الأحفاد، و بالمحصوده من يموت من الآباء و الأجداد، و لذلك قال (و قد مضت اصول)يعنى الآباء(نحن فروعها).

و لما استعار الاصول و الفروع اللّذين هما من وصف الأشجار و نحوها للسّلف و الخلف و كان بناء الاستعاره على تناسى التشبيه حسن التّعجب بقوله(فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله)لأنّ الشجر إذا انقطع أصله أو انقلع لا يبقى لفرعه قوام، و لا يكون له ثبات و مثل هذا التّعجب له المبنى على تناسى التشبيه قول الشّاعر:

فبتّ ألثم عينها و من عجب إنّى اقبّل أسيافا سفكن دمى.

و قد مرّ مثال آخر فى التّقسيم السّادس من تقسيمات الاستعاره فى أوائل هذا الشّرح.

قال السيّد ره (منها) أى بعض هذه الخطبه فى النّهى عن متابعه البدعات و التّنبيه على ضلالها و الأمر بالتجنّب عنها، و قد مضى معنى البدعه و تحقيق الكلام فيها فى شرح الكلام السّابع عشر، و قال الشّارح المعتزلى هنا: البدعه كلّ ما احدث لم يكن على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فمنها الحسن كصلاه التراويح، و منها القبيح كالمنكرات التّى ظهرت فى أوائل الخلافه العثمانيّه و إن كانت قد تكلّفت الاعذار عنها.

إذا عرفت ذلك فنقول قوله:(و ما احدثت بدعه إلاّ ترك بها سنّه) معناه انّ السّنه مقتضيه لترك البدعه و حرمتها بقوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: كلّ بدعه ضلاله و كلّ ضلاله فى النّار، فاحداث البدعه يوجب ترك السنه أعنى مخالفه قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا محاله، و فى هذا تعريض على الخلفاء فى بدعاتهم التى أحدثوها بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما تقدّمت تفصيلها فى الخطبه التى رويناها عن أمير المؤمنين عليه السّلام فى شرح الخطبه الخمسين فتذكّر.

ص:۴۷

(فاتقوا البدع و الزموا المهيع) أى الطريق الواضح و النّهج المستقيم و هى الجادّه الوسطى الّتى من سلكها فاز و نجى، و من عدل عنهـا ضلّ و غوى، و هى الّتى تقـدّمت ذكرها فى شـرح الفصل الثّانى من الكلام السّادس عشر عنـد شـرح قوله هناك: اليمين و الشّمال مضلّه و الطريق الوسطى هى الجادّه، عليها باقى الكتاب و آثار النّبوه، و منها منفذ السّنه، فليراجع ثمّه.

و علّل وجوب التجنّب من البـدع و لزوم سـلوك المهيع بقوله:(إنّ عوازم الامور أفضـلها) أراد بها الامور القديمه التى كانت على عهد رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و على التفسـير الآخر الامور المقطوع بصـحتّها و الخاليه عن الشكوك و الشبهات و المصداق واحد.

(و انّ محدّثاتها شـرارها) لكونها خارجه عن قانون الشـريعه مسـتلزمه للهرج و المرج و المفاسد العظيمه، ألا ترى إلى البدعه التّى أحـدثها عمر من التفضـيل فى العطـاء فضـلا عن سـائر بـدعاته أىّ مفاسـد ترتّبت عليهـا حسب ما عرفتها فى شـرح الكلام المأه و السّادس و العشرين، و اللّه الموفق و المعين.

الترجمه

از جملـۀ خطب شـريفۀ آن امـام مبين و وصـىّ رسول ربّ العـالمين است در مـذمّت دنيـا و تنبيه بر معايب آن غـدّار بى وفا مى فرمايد:

أى گروه مردمان جز اين نيست كه شـما در اين دنيا بمنزلـۀ هـدف و نشانگاهيد كه تير اندازند در او مرگ ها، با هر آشاميدنى از شـراب دنيا انـدوهى است گلو گير، و در هر خوردنى محنتها است گلو گرفته، نمى رسـيد از دنيا بنعمتى مگر بجـدا شدن از نعمت ديگر، و معمّر نمى شـود هيـچ طويـل العمرى از شـما يـك روزى از عمر خود مگر بويرانى يـك روز ديگر از عمر او، و تجديد كرده نمى شود از براى او زيادتى در خوردن او مگر به نابود شدن آنچه پيش از اين زيادتى است از روزى

ص:۴۸

او، و زنـده نمی شود از برای او اثری مگر آنکه می میرد از برای او اثر دیگر، و تازه نمی شود از برای او هیـچ تازهٔ مگر بعـد از آنکـه کهنه شـود از برای او تـازهٔ دیگر، و قـائم نمی شـود از برای او روینـدهٔ مگر آنکه می افتـد از او روینـده خشـک شـده، و بتحقیق که گـذشت اصـلهائی که ما فرعهای ایشانیم یعنی پـدرانی که ما فرزنـدان ایشانیم، پس چه عجب است باقی ماندن فرع بعد از رفتن اصل او.

از جملهٔ فقرات این خطبه در نهی از متابعت بدعت می فرماید:

و پدیـد آورده نشـد هیـچ بدعتی مگر آنکه ترک کرده شد بجهت آن بدعت سـنّتی، پس پرهیز نمائید از بدعتها، و لازم شوید براه روشن آشـکارا، بـدرستی که أمرهای قـدیمه بهترین أمرها است، و بـدرستی که امور متجـدّدهٔ تازه پیـدا شـده بدترین امور است، زیرا که مخالف دین خاتم النّبیّین است.

و من کلام له علیه السّلام و قد استشاره عمر بن الخطاب

اشاره

فی الشخوص لقتال الفرس بنفسه و هو المأه

و السادس و الاربعون من المختار فی باب الخطب

و قد رواه غیر واحد من الخاصّه و العامّه علی اختلاف تطلع علیه:

إنّ هذا الأمر لم یکن نصره و لا خذلانه بکثره و لا بقلّه، و هو دین اللّه الّذی أظهره، و جنده الّذی أعدّه و أمدّه، حتّی بلغ ما بلغ، و طلع حیث مـا طلع، و نحن علی موعود من اللّه، و اللّه منجز وعـده، و ناصـر جنـده، و مکان القیّم بالأمر مکان النّظام من الخرز، یجمعه و یضمّه، فإذا انقطع النّظام تفرّق الخرز و ذهب ثمّ لم یجتمع بحذافیره

أبـدا، و العرب اليوم و إن كـانوا قليلاـ فهم كثيرون بالإسـلام، عزيزون بالاجتمـاع، فكن قطبـا و اسـتدر الرّحى بالعرب، و أصـلهم دونك نار الحرب، فإنّك إن شخصت من هذه الأرض انتقضت عليك العرب من أطرافها و أقطارها، حتّى يكون ما تدع ورائك من العورات أهمّ إليك ممّا بين يديك، إنّ الأعاجم إن ينظروا إليك غدا يقولوا هذا أصل العرب فإذا قطعتموه استرحتم، فيكون ذلك أشدّ لكلبهم عليك و طمعهم فيك، فأمّا ما ذكرت من مسـير القوم إلى قتال المسـلمين، فإنّ اللّه سبحانه هو أكره لمسيرهم منك، و هو أقدر على تغيير ما يكره، و أمّا ما ذكرت من عددهم فإنّا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثره، و إنّما كنّا نقاتل بالنّصر و المعونه.

اللغه

فى بعض النّسخ بـدل قوله (أعـدّه) أعزّه و (طلع) الكوكـب طلوعـا ظهر و طلع الجبل علاه و (نظمت) الخرز نظما من باب ضـرب جعلتـه فى خيـط جـامع له و هـو النظـام بالكسـر و (الخرز) محرّكه معروف و الواحـد خرزه كقصب و قصـبه و (الحـذفور) و زان عصـفور الجانب كالحـذفار و الجمع حذافير، و أخذه بحذافيره أى بأسـره أو بجوانبه و (صـلى) اللّحم يصـليه صـليا من باب رمى شواه أو ألقاه فى النّار للاحراق كأصـلاه و صلاه و يده بالنّار سخنها و صلى النّار و بها كرضى صليا و صليّا قاسى حرّها، و أصلاه النّار و صلا إيّاه و فيها و عليها أدخله إيّاها و أثواه فيها و (العوره) فى الثغر و الحرب خلل يخاف منه و الجمع عورات بالسّكون

ص:٥٠

للتخفيف و القياس الفتح لأنّه اسم و هو لغه هذيل و (الكلب) محرّكه الحرص و الشدّه.

الاعراب

قوله: و طلع حيث ما طلع، حيث ظرف مكان فى محلّ النصب على الظّرفيّه أو جرّ بمن إن كان طلع بمعنى ظهر، و إن كان بمعنى علا ـ فهو مفعول لطلع كما فى قوله تعالى: «اَللّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ »، و على أىّ تقدير فلفظ ما بعده مصدريّه و فى بعض النّسخ حيث طلع بدون ما، جمله يجمعه و يضمّه حال من النّظام، و العامل فيها معنى التشبيه، و يجوز الوصف، و اليوم ظرف لقليلا ـ و تقدّمه للتوسّع و اللاّم فيه للعهد الحضورى، و الباء فى قوله: بالعرب، للاستعانه، و دونک، حال من فاعل أصل أى متجاوزا الاصلاء أو الصلى المستفاد منه عنک أو من نار الحرب فتقديمه على ذيها على التوسع، و يمكن كونه حالا من مفعول أصل أى متجاوزين عنک فافهم.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الكلام قاله عليه السّلام لعمر فى وقعه القادسيّه أو نهاوند على اختلاف من الرواه تطلع عليه، و ذلک حين أراد عمر أن يغزو العجم و جيوش كسرى، و قد استشاره عمر و استشار غيره فى الشخوص و الخروج لقتال الفرس بنفسه فأشاروا عليه بالشخوص و نهاه عليه السّلام عن ذلک و أشار إلى وجه الصّواب و الرأى الصّواب بكلام مشتمل على أنواع البلاغه فقال (إنّ هذا الأمر) مؤكّدا بإنّ واسميّه الجمله لأنّ المخاطب إذا كان متردّدا فى الحكم حسن التقويه بمؤكّد، قال الشيخ عبد القاهر: أكثر مواقع إنّ بحكم الاستقراء هو الجواب، لكن يشترط فيه أن تكون للسّائل ظنّ على خلاف ما أنت تجيبه به، هذا و تعريف المسند إليه بالاشاره و ايراده اسم الاشاره لقصد التعظيم و التفخيم على حدّ قوله سبحانه ذلک الكتاب تنزيلا لبعد درجته و رفعه محلّه منزله بعد المسافه، و المراد به الاسلام.

ص:۵۱

(لم يكن نصره و خذلانه بكثره و لا بقلّه) نشر على ترتيب اللّف (و هو دين اللّه الذى أظهره) أى جعله غالبا على سائر الأديان بمقتضى قوله: ليظهره على الدّين كلّه و لو كره المشركون، و فى الاتيان بالموصول زياده تقرير للغرض المسوق له الكلام و هو ربط جاش عمرو سائر من حضر، و إزاله الخور و الفشل عنهم.

و لهذا الغرض أيضا عقّبه بقوله (و جنده الذى أعدّه و أمدّه) أى هيّأه أو جعله عزيزا و أعطاه مددا و كثره (حتّى بلغ ما بلغ) من العزّه و الكثره (و طلع حيث ما طلع) أى ظهر فى مكان ظهوره و انتشر فى الآفاق، أو طلع من مطلعه أى أقطار الأرض و أطرافها، أو أنّه علا مكان علوّه و المحلّ الذى ينبغى أن يعلى عليه، و على أىّ تقدير فالاتيان بالموصول فى القرينه الاولى أعنى قوله: بلغ ما بلغ، و ابهام مكان الطلوع فى هذه القرينه على حدّ قوله تعالى: «فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ ما غَشِيَهُمْ ».

قال أبو نواس:

و لقد نهزت مع الغواه بدلوهم و اسمت سرح اللحظ حيث أساموا

و بلغت ما بلغ امرء بشبابه فاذا عصاره كلّ ذاك اثام

ثمّ أكّد تقويه قلوبهم و تشديدها بقوله (و نحن على موعود من اللّه) أى وعدنا النصر و الغلبه و الاستخلاف بقوله: «وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضى لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً ».

و عقّبه بقوله (و اللّه منجز وعده و ناصر جنده) من باب الايغال الذى قدّمنا ذكره فى ضمن المحسّنات البديعيّه من ديباجه الشّرح، و قد كان المعنى يتمّ دونه لظهور أنّ اللّه منجز لوعده لا محاله، لكن فى الاتيان به زياده تثبيت لقلوبهم و تسكين لها.

ثمّ قال:(و مكان القيّم بالأمر)أى الامراء و الولا(مكان النظام من الخرز)و هو من التشبيه المؤكد بحذف الأداه، و الغرض به تقرير حال المشبّه و وجه الشبّه

ص:52

قول(يجمعه و يضـمّه)يعنى أنّ انتظـام أمر الرّعيه إنما هو برئيسـهم كما أنّ انتظام الخرز إنّما هو بالنظام و الخيط الّـذى ينتظم به و محلّه من الرّعيّه محلّه من الخرز (فـاذا انقطـع النظـام) و انضم (تفرّق الخرز و ذهب) و انـتـر (ثمّ لـم يجتمـع بحـذافيره) أى بجوانبه (أبدا) و كذلك إذا ارتفع الأمير من بين الرعيّه و لم يكن فيهم فسد حال الرّعيه و ضاع نظم امورهم.

ثمّ رفع الفزع عن عمر بقلّه جنـده و كثره العـدوّ فقال (و العرب اليوم و ان كانوا قليلا) بالعـدد(فهم كثيرون بالاسـلام)قال الشارح البحرانى: أراد بـالكثره القوّه و الغلبه مجازا اطلاقا للاسم مظنّه الشـىء على الشـىء (عزيزون) أى غالبون (بالاجتماع) أى باجتماع الرّأى و اتّفاق القلوب، و هو خير من كثره الأشخاص مع النفاق.

و لما مهّـد ما مهّـده من المقدّمه أمره بالقيام فى مقامه و الثبات فى مركزه فقال (فكن قطبا) قائما بمكانك (و اسـتدر الرّحى) أى رحى الحرب (بـالعرب) و استعانتهم (و اصـلهم) أى ادخلهم (دونـك نـار الحرب) لأنّـهم ان سـلموا و غنمـوا فهـو الغرض، و ان انقهروا و غلبوا كنت مرجعا لهم و ظهرا يقوى ظهورهم بك و تتمكّن من اصلاح ما فسد من امورهم.

و لمّا أمره بالثبات فى مقامه نبّهه على مفاسد الشخوص و ما فيه من الضّرر و هو أمران:

أحـدهما ما أشار إليه بقوله:(فانك إن شـخصت من هذه الأرض) و نهضت معهم إلى العدوّ (انتقضت عليك العرب من أطرافها) أى من أطراف الأرض (و أقطارها) و ذلك لقرب عهدهم يومئذ بالاسـلام و عدم استقراره فى قلوبهم و ميل طبائعهم الى الفتنه و الفسـاد، و مع علمهم بخروجك و تركك للبلادهاج طمعهم و صار فتنتهم على الحرمين و ما يضاف إليهما (حتّى يكون ما تـدع ورائـك من العورات) و خلـل الثغور (أهمّ إليـك ممّا بين يـديك)و الأمر الثانى ما أشار إليه بقوله:(انّ الأعاجم إن) تخرج اليهم بنفسك

و (ینظروا إلیک غدا) طمعوا فیک و (یقولوا هذا أصل العرب) أی به قوامهم و ثباتهم (فاذا قطعتموه استرحتم) إذ لا أصل لهم سواه و لا لهم ظهر یلجئون به (فیکون ذلک أشدّ لکلبهم) و حرصهم (علیک و) أقوی ل (طمعهم فیک)ثمّ إنّ عمر حسب ما نذکره بعد تفصیلا قد کان قال له علیه السّلام فی جمله ما قال: إنّ هؤلاء الفرس قد قصدوا المسیر إلی المسلمین و قصدهم إیّاهم دلیل قوّتهم و أنا أکره أن یغزونا قبل أن نغزوهم فأجابه علیه السّلام بقوله:(فأمّا ما ذکرت من مسیر القوم إلی قتال المسلمین فانّ اللّه سبحانه هو أکره لمسیرهم منک) و أشدّ کراهیّه لذلک (و هو أقدر علی تغییر ما یکره).

قال الشّارح البحرانی، و هذا الجواب یدور علی حرف، و هو أنّ مسیرهم إلی المسلمین و ان کان مفسده إلّا أنّ لقائه لهم بنفسه فیه مفسده أکبر، و إذا کان کذلک فینبغی أن یدفع العظمی و یکل دفع المفسده الاخری إلی اللّه تعالی فانّه کاره لها و مع کراهیّته لها فهو أقدر علی إزالتها.

(و أمّا ما ذکرت من) کثره القوم و (عددهم فانا لم نکن نقاتل) الأعداء (فیما مضی) أی فی زمن رسول اللّه و صدر الاسلام (بالکثره و إنّما کنّا نقاتل بالنصر و المعونه) أی بنصر اللّه سبحانه و معونته.

و یصدّقه قوله تعالی: «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِینَ عَلَی الْقِتالِ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ عِشْرُونَ صابِرُونَ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ یَغْلِبُوا أَلْفاً مِنَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَفْقَهُونَ اَلْآنَ خَفَّفَ اللّهُ عَنْکُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِیکُمْ ضَعْفاً فَإِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ صابِرَهٌ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ أَلْفٌ یَغْلِبُوا أَلْفَیْنِ بِإِذْنِ اللّهِ وَ اللّهُ مَعَ الصّابِرِینَ »

تبصره

قد أشرنا فیما مضی إلی أنّ هذا الکلام مما رواه الخاصّه و العامّه، و قد اختلف فی الحال الّتی قاله فیها لعمر، فقیل: قاله علیه السّلام له فی غزاه القادسیّه، و قیل فی غزوه نهاوند، و لا بأس بایراد ما رووه.

ص:۵۴

فأقول: روی المحدّث العلّامه المجلسی فی المجلّد التاسع من البحار عن المفید فی الارشاد فی فضل ما جاء عن أمیر المؤمنین فی معنی صواب الرّأی و إرشاد القوم إلی مصالحهم و تدارکه علی ما کان یفسدهم لو لا تنبیهه علی وجه الرّأی عن سبابه بن سوار عن أبی بکر الهذلی قال:

سمعت رجالا من علمائنا یقولون: تکاتبت الأعاجم من أهل همدان و أهل الری و اصفهان و قومس(۱) و نهاوند و أرسل بعضهم إلی بعض أنّ ملک العرب الذی جاءهم بدینهم و أخرج کتابهم قد هلک، یعنون النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و أنّه ملکهم من بعده رجل ملکا یسیرا ثمّ هلک، یعنون أبا بکر، ثمّ قام بعده آخر قد طال عمره حتّی تناولکم فی بلادکم و اغزاکم جنوده، یعنون عمر بن الخطاب، و أنه غیر منته عنکم حتی یخرجوا من فی بلادکم من جنوده و تخرجون إلیه و تغزون فی بلاده، فتعاقدوا علی هذا و تعاهدوا علیه.

فلمّا انتهی الخبر إلی من بالکوفه من المسلمین أنهوه إلی عمر بن الخطاب فلمّا انتهی إلیه الخبر فزع لذلک فزعا شدیدا، ثمّ أتی مسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فصعد المنبر فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال:

معاشر المهاجرین و الأنصار إنّ الشیطان قد جمع لکم جموعا و أقبل بها لیطفئ نور اللّه ألا إنّ أهل همدان و أهل اصبهان و أهل الری و قومس و نهاوند مختلفه ألسنتها و ألوانها و أدیانها، قد تعاقدوا و تعاهدوا أن یخرجوا من بلادهم إخوانکم من المسلمین و یخرجوا إلیکم فیغزوکم فی بلادکم، فأشیروا إلیّ فاوجزوا و لا تطنبوا فی القول فانّ هذا یوم له ما بعده من الأیّام فتکلّموا.

فقام طلحه بن عبید اللّه فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: یا أمیر المؤمنین قد حنکتک(۲)

۱- (۱) قومس صقع کثیر من بلاد خراسان و اقلیم بالاندلس، ق

۲- (۲) حنکتک الاموری راضّتک و هدبهتک و جرستک الدهوری حنکتک و احکمتک التجارب ای جعلتک خبیرا بالامور مجرّبا و عجمتک البلایا ای خبرتک من العجم و هو البعث تقول عجمت العود اذا عضضته لتنظر أصلب هو أم رخو، بحار

الأمور و جرستك الدّهور و عجمتك البلايا و أحكمتك التّجارب، و أنت مبارك الأمر و ميمون النقيبه و قد وليت فخيّرت و اختبرت و لم تكشف من عواقب قضاء اللّه إلاّ عن خيار فاحضر هذا الأمر برأيك و لا تغب عنه ثمّ جلس.

فقال عمر: تكلّموا فقام عثمان بن عفان فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال: أمّا بعد يا أمير المؤمنين إنّى أرى أن تشخص أهل الشّام من شامهم و أهل اليمن من يمنهم و تسير أنت فى أهل هذين الحرمين و أهل المصرين الكوفه و البصره فتلتقى جميع المشركين بجميع المؤمنين، فانك يا أمير المؤمنين لا تستبقى من نفسك باقيه بعد العرب، و لا تمتع من الدّنيا بعزيز و لا تلوذ منها بحريز فاحضره برأيك و لا تغب عنه ثمّ جلس فقال عمر: تكلّموا فقال: أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام: الحمد للّه حتّى تمّ التحميد و الثناء على اللّه و الصّلاه على رسوله ثمّ قال: أمّا بعد فانّك إن أشخصت أهل الشّام من شامهم سارت أهل الرّوم إلى ذراريهم، و إن أشخصت أهل اليمن من يمنهم سارت الحبشه الى ذراريهم، و إن شخصت من هذين الحرمين انتقضت عليك العرب من أطرافها و أكنافها حتّى تكون ما تدع وراء ظهرك من عيالات العرب و العجم أهمّ إليك ممّا بين يديك، فأمّا ذكرك كثره العجم و رهبتك من جموعهم فانا لم نكن نقاتل على عهد رسول اللّه بالكثره، و إنما كنّا نقاتل بالنّصره و أمّا ما بلغك من اجتماعهم على المسير إلى المسلمين فانّ اللّه لمسيرهم أكره منك لذلك و هو أولى بتغيير ما يكره، و إنّ الأعاجم إذا نظروا إليك قالوا: هذا رجل العرب فان قطعتموه قطعتم العرب و كنت أشدّ لكلبهم و كنت قد ألبتهم(۱) على نفسك و أمدّهم من لم يكن يمدّهم، و لكنّى أرى أن تقرّ هؤلاء فى أمصارهم و تكتب إلى أهل البصره فليفترقوا على ثلاث فرق فليقم فرقه على ذراريهم حرسا لهم، و ليقم فرقه على أهل عهدهم لئلا ينتقضوا، و لتسر فرقه إلى إخوانهم مددا لهم.

۱- (۱) التأليب التجميع

فقال عمر: أجل هذا الرأی، و قد کنت أحبّ أن اتابع علیه، و جعل یکرّر قول أمیر المؤمنین علیه السّلام اعجابا و اختیارا له.

قال الشیخ المفید (ره): فانظروا أیّدکم اللّه إلی هذا الموقف الذی ینبی بفضل الرّأی، إذ تنازعه اولو الألباب و العلم، و تأمّلوا فی التوفیق الذی قرن اللّه به أمیر المؤمنین علیه السّلام فی الأحوال کلّها و فزع القوم إلیه فی المعضل من الامور، و اضیفوا ذلک إلی ما أثبتناه من الفضل فی الدّین الّذی أعجز متقدّمی القوم حتّی اضطرّوا فی علمه إلیه، تجدوه من باب المعجز الّذی قدّمناه و اللّه ولیّ التّوفیق.

قال الشّارح المعتزلی فی شرح هذا المقام: و اعلم أنّ هذا الکلام قد اختلف فی الحال الّتی قاله فیها لعمر، فقیل قاله له فی غزوه القادسیّه، و قیل فی غزوه نهاوند، و الی هذا القول الأخیر ذهب محمّد بن جریر الطّبری فی التاریخ الکبیر، و إلی هذا القول الأوّل ذهب المداینی فی کتاب الفتوح.

أمّا وقعه القادسیّه فکانت فی سنه أربع عشر للهجره استشار عمر المسلمین فی أمر القادسیّه فأشار إلیه علیّ بن أبی طالب علیه السّلام فی روایه أبی الحسن علیّ بن محمّد ابن سیف المداینی أن لا یخرج بنفسه و قال: إنّک إن تخرج تکن للعجم همّه لاستیصالک لعلمهم أنّک قطب الرّحی للعرب فلا یکون للاسلام بعدها دوله و أشار علیه غیره من النّاس أن یخرج بنفسه فأخذ برأی علیّ، ثم أورد الشارح وقعه القادسیّه و لا حاجه بنا إلی ایرادها ثمّ قال:

فأما وقعه نهاوند فانّ أبا جعفر محمّد بن جریر الطّبری ذکر فی کتاب التاریخ انّ عمر لمّا أراد أن یغزو العجم و جیوش کسری و هی مجتمعه بنهاوند استشار الصّحابه.

فقام عثمان فتشهّد فقال: أری یا أمیر المؤمنین أن تکتب إلی أهل الشّام فیسیروا من شامهم و تکتب إلی أهل الیمن فیسیروا من یمنهم ثمّ تسیر أنت بأهل هذین الحرمین إلی المصرین البصره و الکوفه فتلقی جمیع المشرکین بجمیع المسلمین فانّک إذا سرت بمن معک و من عندک تکن فی نفسک بالکاثر من عدد

القوم و كنت أعزّ عزّا و أكثر انّك لا تستبقى بعد اليوم باقيه و لا تمنع من الدّنيا بعزيز و تكون منها فى حرز حريز، إنّ هذا يوم له ما بعده فاشهده برأيك و نفسك و لا تغب عنه.

قال أبو جعفر: و قام طلحه فقال: أمّا بعد يا أمير المؤمنين فقد أحكمتك الامور و عجمتك البلايا و حنكتك التّجارب و أنت و شأنك و أنت و رأيك لا تنبو فى يديك و لا نكل أمرنا إلاّ إليك، فأمرنا نجب، و ادعنا نطع، و احملنا نركب، و قدمنا ننقد، فانّك ولىّ هذا الأمر و قد بلوت و جربت و اختبرت فلم ينكشف شيء من عواقب الامور لك إلاّ عن خيار.

فقال علىّ بن أبى طالب: أمّا بعد فانّ هذا الأمر لم يكن نصره و لا خذلانه بكثره و لا قلّه، إنما هو دين اللّه الّذى أظهره و جنده الّذى أعزّه و أمدّه بالملائكه حتّى بلغ ما بلغ، فنحن على موعود من اللّه و اللّه منجز وعده و ناصر جنده، و انّ مكانك منهم مكان النّظام من الخرز يجمعه و يمسكه، فان انحلّ تفرّق ما فيه و ذهب ثمّ لم يجتمع بحذافيره أبدا، و العرب اليوم و إن كانوا قليلا فانّهم كثير، و عزيز بالاسلام، أقم مكانك و اكتب إلى أهل الكوفه فانّهم أعلام العرب و رؤسائهم، و ليشخص منهم الثلثان و ليقم الثّلث، و اكتب إلى أهل البصره أن يمدّوهم ببعض من عندهم، و لا تشخص الشّام و لا اليمن إنّك إن أشخصت أهل الشام من شامهم سارت الرّوم إلى ذراريهم و إن أشخصت أهل اليمن من يمنهم سارت الحبشه إلى ذراريهم و متى شخصت من هذه الأرض، انتقضت عليك العرب من أطرافها و أكنافها حتّى يكون ما تدع ورائك أهمّ إليك ممّا بين يديك من العورات و العيالات، إنّ الأعاجم إن ينظروا إليك غدا قالوا: هذا أمير العرب و أصلهم فكان ذلك أشدّ لكلبهم عليك و أمّا ما ذكرت من مسير القوم فانّ اللّه هو أكره لمسيرهم منك و هو أقدر على تغيير ما يكره، و أمّا ما ذكرت من عددهم فانا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثره و إنّما كنّا نقاتل بالصّبر و النّصر.

فقال عمر: أجل هذا الرأى و قد كنت أن اتابع عليه، فأشيروا علىّ برجل

ص:58

اولیّه ذلک الثغر، قالوا أنت أفضل رأیا فقال: أشیروا علیّ به و اجعلوه عراقیّا قالوا أنت أعلم بأهل العراق و قد وفدوا علیک فرأیتهم و کلّمتهم، قال: أما و اللّه لأوّلینّ أمرهم رجلا یکون غمدا لأوّل الأسنّه فقیل: و من هو یا أمیر المؤمنین؟ قال: النّعمان بن مقرن، قالوا: هولها و کان النّعمان یومئذ بالبصره فکتب إلیه عمر فولّاه أمر الجیش.

قال أبو جعفر: کتب الیه عمر: سر إلی نهاوند فقد ولیتک حرب الفیروزان و کان المقدم علی جیوش کسری فان حدث بک حدث فعلی النّاس حذیفه بن الیمان، فان حدث به حدث فعلی النّاس نعیم بن مقرن، فان فتح اللّه علیکم فاقسم علی النّاس ما أفاء اللّه علیهم و لا ترفع إلیّ منه شیئا، و إن نکث القوم فلا ترانی و لا أراک، و قد جعلت معک طلیحه بن جویلد و عمرو بن معدیکرب لعلمهما بالحرب فاستشرهما و لا تولّهما شیئا.

قال أبو جعفر: فسار النّعمان بالعرب حتّی وافی نهاوند و ذلک فی السّنه السّابعه من خلافه عمر، و ترائی الجمعان و نشب القتال و حجزهم المسلمون «المشرکون» فی خنادقهم و اعتصموا بالحصون و المدن و شقّ علی المسلمین ذلک، فأشار طلیحه علیه فقال أری أن تبعث خیلا ببعض القوم و تحمشهم(۱) فاذا استحمشوا خرج بعضهم و اختلطوا بکم فاستطردوا لهم فانهم یطمعون بذلک ثمّ نعطف علیهم حتّی یقضی اللّه بیننا و بینهم بما یجب، ففعل النّعمان ذلک فکان کما ظنّ طلیحه و انقطع العجم عن حصونهم بعض الانقطاع فلمّا أمعنوا فی الانکشاف للمسلمین حمل النعمان بالنّاس فاقتتلوا قتالا شدیدا لم یسمع السّامعون مثله، و زلق النعمان فرسه فصرع و اصیب فتناول الرّایه أخوه فأتا حذیفه فدفعها إلیه و کتم المسلمون مصاب أمیرهم و اقتتلوا حتّی أظلم اللّیل و رجعوا و المسلمون ورائهم، فعمی علیهم قصدهم فترکوه و غشیهم المسلمون بالسیوف، فقتلوا منهم ما لا یحصی، و أدرک المسلمون الفیروزان و هو هارب و قد هارب و انتهی إلی ثنیّه مشحونه ببغال موقّره عسلا فحبسته علی أصله فقتل

۱- (۱) حمشه و أحمشه جمعه و أغضبه و القوم ساقهم بغضب ق،

فقال المسلمون: إنّ للّه جنودا من عسل، و دخل المسلمون نهاوند فاحتووا على ما فيها و كانت أنفال هذا اليوم عظيمه.

الترجمه

از جملهٔ کلام آن حضرتست در حالتی که مشاوره کرد بأو عمر بن الخطاب در رفتن بمحاربهٔ أهل فارس بنفس خود فرمود: که بدرستی این أمر یعنی اسلام نیست یاری نمودن او و نه خواری او بزیادتی لشکر و نه بکمی آن و آن امر دین خدائیست غالب گردانید او را بر همه أدیان و لشکر او است که مهیا فرمود و قوّت داد آنرا بر دشمنان تا این که رسید آن مقامی را که رسید و بلند شد هر چه بلند شد و ما مستقرّیم بر وعدهٔ خداوند تعالی و خدا وفا کنندهٔ وعده خود است و نصرت دهندهٔ لشکر خود و مکان قائم بأمر مردمان و رئیس ایشان مکان خیاطه است از مهرهٔ که جمع میکند آن را و انضمام می دهد او را بهم، پس اگر بریده شود مهره متفرّق و پراکنده می شود مهرها و از هم بپاشند، پس از آن جمع نمی شود بتمامی خود هیچوقت و مردمان عرب اگر چه امروز اندکند نسبت بکافران پس ایشان بسیارند بجهت اسلام عزیزند بحسب اجتماع و اتّفاق پس باش مثل قطب آسیا از جای خود حرکت مکن و بگردان آسیای حرب را با عرب و در آرایشان را نه خود را در آتش مقاتله و محاربه، پس بدرستی که تو اگر بیرون روی از این زمین یعنی مدینهٔ منوّره فرود آیند بتو عربها از اطراف و جوانب تا این که باشد آنچه ترک کردهٔ آنرا در پشت خود از مواضع مخافت بر اسلام و أهل آن مهم تر بسوی تو از آنچه که در پیش تو است از محاربهٔ دشمن بدرستی که عجمها اگر نظر کنند بسوی تو فردا گویند این مرد اصل عرب و أمیر ایشانست پس اگر شما پاره پاره کردید او را راحت می شوید پس باشد رفتن تو بمحاربه ایشان باعث شدت حرص ایشان بر تو و طمع ایشان در تو، پس امّا آنچه ذکر کردی از آمدن أهل فارس بمحاربه مسلمانان پس بدرستی که خدای تعالی ناخوش گیرنده تر است از تو رفتار ایشان را

ص:۶۰

و او قـادر تر است بر تغيير آن چه كه نـاخوش مى گيرد و أمّا آنچه كه ذكر كردى از بسـيارى عـدد ايشان پس بـدرستى كه ما نبوديم كه دعوا كنيم در زمـان گذشـته بـا بسـيارى لشـكر و جز اين نيست كه بوديم كه محـاربه مى كرديم بمعاونت و نصـرت پروردگار، يعنى در حرب اعدا توكل بخدا بايد نمود و از كثرت أعدا نبايد ترسيد.

و من خطبه له عليه السّلام و هى الماه و السابعه

اشاره

و الاربعون من المختار فى باب الخطب

فبعث محمّـدا صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم بـالحقّ ليخرج عبـاده من عبـاده الأوثـان إلى عبـادته، و من طاعه الشّـيطان إلى طاعته، بقرآن قـد بيّنه و أحكمه ليعلم العباد ربّهم إذ جهلوه، و ليقرّوا به بعد إذ جحدوه، و ليثبّتوه بعد إذ أنكروه، فتجلّى سـبحانه لهم فى كتابه من غير أن يكونوا رأوه بما أريهم من قدرته، و خوّفهم من سطوته، و كيف محق من محق بالمثلات، و احتصد من احتصد بالنّقمات. و إنّه سـيأتى عليكم من بعـدى زمان ليس فيه شـىء أخفى من الحقّ، و لا أظهر من الباطل، و لا أكثر من الكـذب على اللّه و رسوله، و ليس عند أهل ذلك الزّمان سـلعه أبور من الكتاب إذا تلى حقّ تلاوته، و لا أنفق منه إذا حرّف عن مواضعه، و لا فى البلاد شىء أنكر من

المعروف، و لا أعرف من المنكر، فقد نبذ الكتاب حملته، و تناساه حفظته، فالكتاب يومئذ و أهله طريدان منفيّان، و صاحبان مصطحبان فى طريق واحد لا يؤويهما مؤو، فالكتاب و أهله فى ذلك الزّمان فى النّاس و ليسا فيهم، و معهم و ليسا معهم، لأنّ الضّلاله لا توافق الهدى و إن اجتمعا، فاجتمع القوم على الفرقه، و افترقوا عن الجماعه، كأنّهم أئمّه الكتاب و ليس الكتاب إمامهم، فلم يبق عندهم منه إلّا اسمه، و لا يعرفون إلّا خطّه و زبره، و من قبل ما مثلوا بالصّالحين كلّ مثله، و سمّوا صدقهم على اللّه فريه، و جعلوا فى الحسنه عقوبه السّيّئه. و إنّما هلك من كان قبلكم بطول آمالهم، و تغيّب آجالهم، حتّى نزل بهم الموعود الّذى تردّ عنه المعذره، و ترفع عنه التّوبه، و تحلّ معه القارعه و النّقمه، أيّها النّاس من استنصح للّه وفّق، و من اتّخذ قوله دليلا هدى للّتى هى أقوم، فإنّ جار اللّه آمن، و عدوّ اللّه خائف. و إنّه لا ينبغى لمن عرف عظمه اللّه أن يتعظّم، فإنّ رفعه الّذين يعلمون ما عظمته أن يتواضعوا له، و سلامه الّذين يعلمون ما قدرته أن يستسلموا له، فلا تنفروا من الحقّ نفار الصّحيح من الأجرب، و البارىء من ذى السّقم، و اعلموا أنّكم لن تعرفوا الرّشد حتّى تعرفوا

ص:۶۲

الّذی ترکه، و لن تأخذوا بمیثاق الکتاب حتّی تعرفوا الّذی نقضه، و لن تمسّکوا به حتّی تعرفوا الّذی نبذه، فالتمسوا ذلک من عند أهله، فإنّهم عیش العلم، و موت الجهل، هم الّذین یخبرکم حکمهم عن علمهم، و صمتهم عن منطقهم، و ظاهرهم عن باطنهم، لا یخالفون الدّین، و لا یختلفون فیه، فهو بینهم شاهد صادق، و صامت ناطق.

اللغه

(تجلّی) الشیء انکشف و ظهر و (محق) الشیء محقا من باب منع أبطله و محاه و محق اللّه الشیء أذهب منه البرکه و قیل هو ذهاب الشّیء کلّه حتّی لا یری له أثر و (المثلات) جمع المثله بفتح المیم و ضمّ الثاء المثلّثه فیهما و هی العقوبه کذا فی الاقیانوس و فی القاموس، مثل بفلان نکل کمثل تمثیلا و هی المثله بضمّ الثاء و سکونها و الجمع مثولات و مثلات و قال الفیومی: و مثلت بالقتیل مثلا من باب قتل و ضرب اذا جدعته و ظهرت آثار فعلک علیه تنکیلا و التشدید مبالغه و الاسم المثله وزان غرفه و المثله بفتح المیم و ضمّ الثاء العقوبه.

و (حصد) الزرع و النبات و احتصده قطعه بالمنجل و حصدهم بالسّیف و احتصدهم استأصلهم و (النّقمه) بالکسر و بالفتح و کفرحه المکافاه بالعقوبه جمعه نقم ککلم و عنب و نقمات ککلمات و (بار) الشیء یبور من باب قال إذا فسد و (زبرت) الکتاب زبرا کتبته فهو زبور فعول بمعنی مفعول کرسول و الجمع زبر قال سبحانه: «وَ کُلُّ شَیْ ءٍ فَعَلُوهُ فِی الزُّبُرِ » و الزّبر بالکسر الکتاب و جمعه زبور مثل قدر و قدور.

و (مثلوا) یروی بالتخفیف و التشدید معا أی نکلوا و (القارعه) الدّاهیه

ص:۶۳

تفجؤ الانسان و قال الشّارح المعتزلى: المصيبه تقرع أى تلقى بشدّه و قوّه، و قوله. فانّ رفعه الذين، لفظه رفعه فى بعض النّسخ بضمّ الرّاء و فى أكثرها بالفتح و ضبط القاموس بالكسر قال: رفع ككرم رفاعه صار رفيع الصّوت و رفعه بالكسر شرف و علا قدره فهو رفيع كذا فى الاوقيانوس.

الاعراب

قوله: ليعلم العباد، متعلّق بقوله: بيّنه أو أحكمه أو كليهما على سبيل التنازع و قوله: و كيف، عطف على قوله: من سطوته، و من الموصوله فى قوله: من محق و من احتصد فى محلّ النّصب مفعول به، و فاعل الأفعال الأربعه راجع إلى اللّه سبحانه، و قوله: ليس فيه شىء أخفى لفظه أخفى إمّا بتقدير الرّفع صفه لشىء و يؤيّده رفع لفظ أظهر و أكثر المعطوفين عليه كما فى بعض النسخ، و إمّا بتقدير النّصب على أنّه خبر ليس و يكون فيه متعلقا به، و على الأوّل فهو خبر مقدّم و ليس مع اسمه و خبره فى محل الرّفع صفه لزمان، و على تقدير نصب أخفى فيكون ما عطف عليه منصوبا كما فى نسخه الشّارح المعتزلى و غيره، و مثله لفظ أبور و أنفق و أنكر و أعرف، و تروى جميعا بالرّفع و النّصب معا.

و قوله: و من قبل ما مثلوا بالصّالحين، لفظه ما مع الفعل بعدها فى حكم المصدر و محلّه الرّفع بالابتداء، و من قبل خبرها أى مثلهم أو تمثيلهم بالصّالحين من قبل ذلك. و لا يجوز جعل ما موصوله و الجمله بعدها صلتها الخلوّها من الرّبط و على فى قوله: و سمّوا صدقهم على اللّه فريه، متعلّقه بفريه لا بصدقهم قال الشّارح المعتزلى، فان امتنع أن يتعلّق حرف الجرّ به لتقدّمه عليه و هو مصدر فليكن متعلّقا بفعل مقدّر دل عليه هذا المصدر الظّاهر.

و قوله: و جعلوا فى الحسنه عقوبه السّيئه، باضافه العقوبه و فى بعض النّسخ العقوبه السّيئه قال الشّارح المعتزلى: و الرّوايه الاولى بالاضافه أكثر و أحسن.

ص:۶۴

و قوله: إنّه من استنصح، الضمير الشأن قال الشيخ عبد القاهر: إنّ لضمير الشأن مع إنّ حسنا ليس بدونها بل لا يصحّ بدونها نحو: إنّه من يتّق و يصبر، و إنّه من يعمل سوء، و انّه لا يفلح الكافرون، قال الشّارح المعتزلى: ما فى قوله: ما عظمته بمعنى أىّ شىء، و من روى بالنّصب جعلها زائده

المعنى

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه على فصول أربعه:

الفصل الاول

فى الاشاره إلى بعثه الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الغرض من بعثته

و هو قوله (فبعث اللّه محمّدا بالحقّ) و انّما بعثه (ليخرج عباده من عباده الأوثان) و الأصنام (إلى عبادته و من طاعه الشيطان إلى طاعته) و لتخليص الخلق من عشق الدّنيا و رّق الطّبيعه و عبوديّه الهوى، و تشويقهم إلى حظائر القدس و مجالس الانس، و إيقاظهم عن مراقد الأبدان و نوم الغافلين، و ايصالهم إلى منازل الأبرار و المقرّبين و لم يقتصر سبحانه على مجرّد بعثه و إرساله، بل بعثه صلّى اللّه عليه و آله (ب) ما يدلّ على صدق دعواه و مقاله من البراهين و الدلائل الباهرات و المعجزات الخارقه للعادات و أعظمها (قرآن قد بيّنه و أحكمه) أى كشفه و أوضحه و جعله متقنا مضبوطا مستقيما نظمه خاليا عن الخلل و الاختلاف كما قال عزّ من قائل:

«هذا بَيانٌ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ مَوْعِظَهٌ لِلْمُتَّقِينَ » و قال «كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ » و فى موضع آخر «وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً ».

و تخصيص القرآن بالذّكر من بين سائر المعجزات لما أشرنا إليه من أنّه أعظم

معجزاته و أقويها و آكدها فى باب التّحدى، و ذلك لأنّ الغالب على العرب حين بعثه صلوات اللّه عليه و آله إنشاء الخطب و الرّسائل و المبالغه فى فصاحه الكلام و بلاغته و حسن البيان و سلاسته، و مراعات المطابقه لمقتضى الحال و المحافظه على محاسن اللّفظ و بدائع النكت الغريبه، و لطائف المناسبات العجيبه و وجوه الاستعارات و التخيلات، و أنحاء المجاز و الكنايات، و سائر ما يزيد فى الكلام رونقا و تاثيرا فى القلوب.

فبعث اللّه النّبيّ متحدّيا بالقرآن كتابا ساطعا تبيانه قاطعا برهانه بحجج و بيّنات و رسوم و آيات عجز عن الاتيان بما يماثلها أو يدانيها مصاقع الخطباء مشتملا على رموز و أسرار و علوم و أنوار تحيّرت فى إدراكها عقول الأدباء، و مواعظ و حكم تبلّدت عن فهمها أذهان الحكماء، و لم يتصدّ لمعارضه أقصر سوره من سوره واحد من الفصحاء، و لم ينهض للقدح فى كلمه من كلماته ناهض من أزكياء البلغاء، مع طول المدّه و كثره العدّه، و شدّه الحرص و قوه الكدّ و غايه العصبيّه و نهايه الانانيه و الافراط فى المضادّه و المضارّه، و الرّسوخ فى المنافره و المفاخره فاختاروا المقاتله بالسّيف و السّنان على المعارضه بالكلام و البيان و الحجّه و البرهان، بعد ما خيّروا بين الأمرين.

فعلم أنّ المأتيّ به خارج عن مقدره البشر، و إنّما هو أمر من عند خالق القوى و القدر، و به يهتدى إلى الرّشاد، و يحصل المعرفه بالمبدإ و المعاد كما قال عليه السّلام (ليعلم العباد ربهم إذ جهلوه) يعنى ببيان القرآن و أحكامه يحصل العلم بالربّ تعالى و ذلك لما اشتمل عليه من الآيات الدّاله على نعوت الجلال و صفات الجمال، و أدلّه التوحيد و براهين التّفريد مضافا إلى أنّه بنفسه مع قطع النّظر عن تلك الآيات كاف فى الهدايه إلى الحقّ الأوّل سبحانه بما فيه من وصف الاعجاز حسب ما اشرنا إليه، هذا.

و العجب من الشارح البحرانى أنّه قال فى شرح هذا المقام: و مدار هذا الفصل على بيان بعثه الرّسول، و بيان غايه البعثه، و السّبب المعدّ للوصول إلى تلك الغايه

ص:۶۶

ثمّ بيان غايه تلك الغايه، و الاشاره إلى البعثه بقوله: فبعث إلى قوله: بالحقّ، و أشار إلى غايتها بقوله: ليخرج إلى طاعته، و أشار إلى سبب تلك الغايه بقوله: بقرآن قد بيّنه، و أشار إلى غايه تلك الغايه أعنى غايه طاعه اللّه بقوله: ليعلم العباد إلى قوله: أنكروه، انتهى.

و أنت خبير بأنّ طاعه اللّه سبحانه و عبادته إنّما تحصل بعد حصول العلم بالرّب، لأنّها فرع الدّين و هذا أصله و الأصل مقدّم على الفرع فكيف يمكن جعله غايه لها و ما هو إلاّ من مفاسد قلّه التدبّر.

(و ليقرّوا به بعد إذ جحدوه و ليثبتوه بعد إذ أنكروه) إن كان المراد بالاقرار الاقرار باللّسان وحده و بالاثبات الاثبات بالجنان يكون عطف الجمله الثّانيه على الاولى من باب التأسيس، و إن اريد بكلّ منهما الأعمّ فالمعنى بالجملتين واحد و الاختلاف فى العباره، و الاتيان بهما للتفنّن و على أىّ تقدير فالاثبات و الاقرار من جنود العقل، و الجحود و الانكار من جنود الجهل كما يفيده الحديث المروىّ فى الكافى فى باب العقل و الجهل عن أبى عبد اللّه عليه السّلام هذا.

و لما ذكر أنّ بالقرآن يحصل العلم بالرّب سبحانه و الاقرار به و إثباته أشار إلى كيفيّه حصول هذا العلم بقوله:(فتجلّى لهم سبحانه) أى ظهر ظهورا بيّنا (فى كتابه) ربما يفسّر الكتاب هنا بعالم الايجاد و لما كان لفظ التجلّى موهما للظّهور برؤيه البصر اتبعه بقوله (من غير أن يكونوا رأوه) من باب الاحتراس الذى عرفته فى المحاسن البديعيّه من ديباجه الشّرح يعنى أنّه سبحانه تجلّى لعباده و ظهر لهم لا برؤيه البصر بل برؤيه البصيره (بما أراهم من قدرته) و ذكّرهم من بدائع مصنوعاته و حكمته و عجائب مبدعاته و صنعته كما قال عزّ من قائل:

«إِنَّ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ الْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِما يَنْفَعُ النّاسَ وَ ما أَنْزَلَ اللّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ ماءٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ وَ السَّحابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » و قال «وَ جَنّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ »

«صِنْوانٌ وَ غَيْرُ صِنْوانٍ يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلى بَعْضٍ فِى الْأُكُلِ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » و قال «وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَيُحْيِى بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » إلى غير ذلك ممّا لا نطيل بذكرها و قد مضى فى شرح الخطبه التّسعين لا سيّما شرح الفصل السّادس منها ما فيه غنيه للطالب و كفايه للمهتدى فليراجع ثمّه.

(و خوّفهم من سطوته) و حذرهم من نقمته كما قال عز و جلّ: «ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ » و قال «إِنّا مُنْزِلُونَ عَلى أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً مِنَ السَّماءِ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ وَ لَقَدْ تَرَكْنا مِنْها آيَهً بَيِّنَهً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » و غير ذلك من الآيات المشتمله على التّحذير بقصص الأوّلين، و التخويف بما جرى على السّلف الماضين.

(و) أنّه (كيف محق من محق بالمثلات) أى أهلك من أهلكه منهم و أذهب آثارهم عن وجه الأرض بالعقوبات النّازله عليهم (و احتصد من احتصد بالنّقمات) أى استأصل من استأصله بما عذّبهم به مكافاه لسوء أعمالهم

الفصل الثانى

فى الاخبار عن زمان يأتى بعده بالأوصاف المذكوره

و هو قوله:(و أنّه سيأتى عليكم من بعدى زمان) الأظهر أنّ المراد به زمان بنى اميّه و أيّام خلافتهم لاتّصافه بما وصفه من أنّه (ليس فيه شيء أخفى من الحقّ و لا أظهر من الباطل و لا أكثر من الكذب على اللّه و رسوله) و هو ظاهر للخبير بالسير و الأخبار.

فقد روى عن شعبه و هو امام المحدّثين عند العامّه أنّه قال: تسعه أعشار الحديث كذب، و عن الدّارقطنى ما الحديث الصحيح إلّا كالشعره البيضاء فى الثور الأسود، و قد كان جعل الأخبار الكاذبه و اشتهارها فى زمن بنى اميّه.

قال ابن عرفه المعروف بنفطويه و هو من أكابر محدّثى العامّه و أعلامهم

فی تـاریخه: إنّ أکثر الأحـادیث الموضوعه فی فضائـل الصّـحابه افتعلت فی أیّـام بنی امیّه تقرّبـا الیهم بما یظنّون أنّهم یرغمون به أنف بنی هاشم.

و یشـهد بـذلک مـا تقـدّم روایته فی شـرح الکلامـ السّابع و التّسعین من الخبر الـذی رویناه من البحار عن کتاب سـلیم بن قیس الهلالی.

(و لیس عند أهل ذلک الزّمان سـلعه أبور من الکتاب) أی متاع أکسد و أفسد من کتاب اللّه سـبحانه (إذا تلی حقّ تلاته) و فسّـر علی الوجه الـذی انزل علیه و علی المعنی الذی ارید منه، و ذلک لمنافاه المعنی المراد و الوجه الحقّ لأغراض أهل ذلک الزّمان الغالب علی أهله الباطل و اتّباع الهوی.

(و لا أنفق منه) بیعا و أکثر رواجا (إذا حرّف عن مواضـعه) و مقاصده الأصـلیّه و ذلک لموافقه أغراضهم الفاسده (و لا فی البلاد شیء أنکر من المعروف و لا أعرف من المنکر) لما ذکرناه فی شـرح الکلام السابع عشر من أنّ المعروف لما خالف أغراضهم و مقاصـدهم طرحوه حتّی صـار منکرا بینهم یسـتقبحون فعله، و المنکر لما وافق دواعیهم لزموه حتّی صار معروفا بینهم یستحسـنون أخذه.

(فقد نبذ الکتاب) وراء ظهره (حملته) أی أعرض عنه و ترک التدبّر فیه و العمل به قرّاؤه الحاملون له کمثل الحمار یحمل أسفارا (و تناسـاه حفظته) أی تغافلوا عن اتّباعه و عن امتثال أوامره و نواهیه (فالکتاب یومئـذ و أهله) الّـذین یتلونه حقّ تلاوته و هم أئمّه الـدّین و أتبـاعهم الّـذین یعملون به و یتّبعونه (طریـدان منفیـان) لأنّ أهل ذلک الزّمان برغبتهم إلی الباطل و عـدولهم عن الحقّ معرضون عن الکتـاب الهـادی إلی الحقّ و عن أهله الأدلاّء الیه، بـل مؤذون لهم فیما یخالفونهم فیه مما یقتضـیه أحکام الکتاب، فکان إعراضـهم عنه و عنهم إبعادا لهما و نفیا و طردا (و صاحبان مصـطحبان فی طریق واحـد) أی متلازمان متّفقان علی الـدلاله فی طریق الحقّ (لا یؤویهما مؤو) أی لا یضمّهما أحد من ذلک الزّمان إلیه و لا ینزلهما عنده لنفرته عنهما و مضادّتهما لهواه.

(فالکتاب و أهله فی ذلک الزّمان فی النّاس) و بینهم ظاهرا (و لیسا فیهم)

حقيقه لعدم اتّباعهما و الغاء فائدتهما فأشبها ما ليس بموجود و معهم بالمصاحبه الاتفاقيه فى الوجود، و ليسا معهم لانتفاء ثمرتهما و منافعهما عنهم (لأنّ الضّلاله لا توافق الهدى) يعنى ضلالتهم لا توافق هدى الكتاب و أهله فكانا مضادّين لهم (و إن اجتمعا) فى الوجود.

(فاجتمع القوم على الفرقه) أى اتّفق أهل ذلك الزّمان على الافتراق من الكتاب و تركه و طرده (و افترقوا عن الجماعه) أى الجماعه المعهوده و هم أهل الكتاب العاملون به.

قال الشارح البحرانى (ره) فى شرح هذه القرينه و سابقته، أى اتّفقوا على مفارقه الاجتماع و ما عليه الجماعه، أمّا فى وقته عليه السّلام فكالخوارج و البغاه، و أمّا فيما يستقبل بعده من الزّمان فكالآخذين بالآراء و المذاهب المتفرّقه المحدثه فى الدّين و الاجتماع على الفرقه يلازم الافتراق عن الجماعه، انتهى.

و ما ذكرنا أقرب و أنسب بالسياق و أولى فافهم (كأنّهم أئمه الكتاب) يحرّفونه و يغيّرونه و يبدّلونه و يأوّلونه عن وجهه على ما يطابق أغراضهم الفاسده و يجبرون على مخالفته كما هو شان الامام مع الماموم (و ليس الكتاب إمامهم) الواجب عليهم اتّباعه و اللاّزم لهم اقتفاء اثره.

و حيث إنهم خالفوه و نبذوه وراء ظهورهم (فلم يبق عندهم منه) فى مقام التّمسک و الاستناد (إلاّ اسمه و لا يعرفون) من آثاره و شئونه (إلاّ خطّه و زبره) أى رسمه و كتابته فقط دون اتّباع مقاصده (و من قبل ما مثلوا بالصّالحين كلّ مثله) أى من قبل الحالات المتقدّمه التى اشير اليها تنكيلهم بالصّالحين غايه تنكيل و عقوبتهم أشدّ عقوبه.

و لعلّه اشاره إلى ما صدر من بنى اميّه فى أوائل سلطنتهم، فقد روى العلاّمه الحلّى قدّس اللّه روحه فى كشف الحقّ عن صاحب كتاب الهاويه أنّ معاويه قتل من المهاجرين و الأنصار و أولادهم أربعين ألفا، و فعل ابنه يزيد اللّعين بالحسين عليه السّلام و أصحابه فى الطّف غنى عن البيان، و كذلك ما فعله عبد الملک بن مروان و عامله

الحجّاج عليهما لعائن اللّه سبحانه بالعراق و الحجاز و غيرهما مشهور و مأثور، هذا.

و يحتمل أن يكون الاشاره بالكلام السّابق أعنى قوله: و إنّه سيأتى عليكم من بعدى زمان، إلى قوله: و من قبل إلى ملك فراعنه الأمّه أعنى بنى العبّاس خذلهم اللّه، و يكون المراد بقوله: و من قبل الاشاره إلى زمن بنى اميّه الكائن قبل زمن بنى العبّاس، فانّ اتّصاف كلا الزّمانين بالأوصاف المذكوره لا غبار عليه.

و قوله:(و سمّوا صدقهم على اللّه فريه) أى سمّوا صدق الصّالحين افتراء على اللّه سبحانه و نسبوهم فى ما يقولون إلى الكذب (و جعلوا فى الحسنه عقوبه السيّئه) يعنى أنّهم بغلبه الشّرور و الفساد على طباعهم رأوا حسنات الصّالحين سيئات، فعاقبوهم عليها و عذّبوهم بها كما يعاقب المسىء بإساءته.

الفصل الثالث

فى النّصح و الموعظه و تنبيه المخاطبين

على وجوب قصر الآمال على مفاسد طول الأمل الذى هو من أعظم الموبقات و أخزى السيّئات حسب ما عرفته فى الخطبه الثانيه و الأربعين و شرحها قال عليه السّلام هنا:(و إنّما هلك) أراد به الهلاك الاخروى (من كان قبلكم) من القرون الماضيه (بطول آمالهم) فى الدّنيا الموجب للاستغراق فى لذّاتها و الانهماك فى شهواتها المبعده عن اللّه سبحانه (و تغيّب آجالهم) عنهم الموجب للغفله عنها و عن أخذ الزّاد ليوم المعاد (حتّى نزل بهم الموعود) أى الموت (الذى تردّ عنه المعذره) أى لا يقبل فيه اعتذار معتذر (و ترفع عنه التّوبه) لأنّ بابها تنسدّ حين نزوله.

قال تعالى: «وَ لَيسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ حَتّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ وَ لاَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفّارٌ أُولئِکَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً » (و تحلّ معه القارعه) و المصيبه التى تقرع النّاس بالإفزاع و الأهوال (و) تتبعها (النقمه) و النكال.

و لمّا خوّفهم من طول الأمل عقّبه بالارشاد و الدّلاله على ما فيه صلاحهم فقال (أيّها النّاس إنّه من استنصح اللّه وفّق) أى من اتّخذ اللّه ناصحا له واعيا لكلامه حافظا لأوامره و نواهيه وفّق لكلّ خير (و من اتّخذ قوله دليلا) فى مطالبه و مقاصده (هدى ل)لطريقه(الّتى هى أقوم)الطّرق و أنهجها.

و فى هذه القرينه تلميح إلى قوله تعالى:«إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ » قال الطّبرسى: يهدى إلى الديانه و الملّه و الطريقه الّتى هى أشدّ استقامه يقال هذه الطريق و للطّريق و إلى الطّريق، و قيل: معناه يرشد إلى الكلمه الّتى هى أعدل الكلمات و أصوبها و هى كلمه التّوحيد، و قيل: يهدى إلى الحال الّتى هى أعدل الحالات و هى توحيد اللّه و الايمان به و برسله و العمل بطاعته انتهى.

و الأخير أظهر بمقتضى عموم وظيفته، و فى تفسير أهل البيت عليهم السّلام أنه يهدى إلى الامام، فى روايه اخرى يهدى إلى الولايه.

و لما ذكر أنّ استنصاح اللّه يستلزم التّوفيق و اتخاذ قوله دليلا يستلزم الهدى رتب عليه قوله:(فإنّ جار اللّه آمن) تنبيها على ثمره التوفيق و الهدايه و هو حصول الجوار من اللّه و القرب المحصّل لأمنه (و) به يعرف أنّ (عدوّ اللّه خائف) لأنّ ترك استنصاحه تعالى مستلزم للخذلان و عدم اتّخاذ قوله دليلا موجب للضلال المبعدين عنه سبحانه و الجالبين لعداوته الذى هو محلّ الخوف و الخطر.

الفصل الرابع

اشاره

فى الأمر بالتّواضع و التّسليم و الانقياد للّه سبحانه

و بالمتابعه لأولياء الدّين و الرجوع اليهم و الأخذ منهم و هو قوله (و إنّه لا ينبغى لمن عرف عظمه اللّه) سبحانه و جلاله و جبروته و سلطانه (أن يتعظّم) أى يظهر العظمه و يتكبّر، و تخصيص النّهى عن التعظّم بمن عرف عظمته تعالى لاحتقاره نفسه عند ملاحظته لنفسه و نسبته لها إلى جلاله تعالى، فهو أسرع انفعالا و أحقر فى نفسه أن يتكبّر على اللّه.

فهو نظير قوله سبحانه: «قالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا » فانّ شرطها فی التعوّذ منه کونه تقیا، لأنّ التقیّ إذا تعوّذ بالرّحمن منه ارتدع عمّا یسخط اللّه کما تقول: إن کنت مؤمنا فلا تظلمنی قال أمیر المؤمنین علیه السّلام: علمت أنّ التّقیّ ینهاه التّقی عن المعصیه، هذا.

و علّل حسن التّواضع بقوله (فانّ رفعه الّذین یعلمون ما عظمته أن یتواضعوا له) یعنی أنّ تواضعهم سبب لرفعه درجاتهم و علوّ مقامهم عند الخالق و الخلایق فی الدّنیا و الآخره أمّا فی الدّنیا فمعلوم بالبدیهه و العیان غنیّ عن البیان، و أمّا فی العقبی فلدلاله الأخبار الکثیره علیه.

روی فی البحار عن أبی بصیر قال: سمعت أبا جعفر علیه السّلام یقول: إنّ موسی بن عمران حبس عنه الوحی ثلاثین صباحا، فصعد علی جبل بالشّام یقال له اریحا، فقال: یا ربّ لم حبست عنّی وحیک و کلامک الذنب أذنبته فها أنا بین یدیک فاقتص لنفسک رضاها، و إن کنت إنما حبست عنّی وحیک و کلامک لذنوب بنی اسرائیل فعفوک القدیم، فأوحی اللّه إلیه یا موسی تدری لم خصصتک بوحیی و کلامی من بین خلقی؟ فقال: لا أعلمه یا ربّ، قال: یا موسی إنّی اطلعت علی خلقی اطلاعه فلم أر فی خلقی أشد تواضعا منک، فمن ثمّ خصصتک بوحیی و کلامی من بین خلقی، قال علیه السّلام: فکان موسی إذا صلّی لم ینفتل حتّی یلصق خدّه الأیمن بالأرض و خدّه الأیسر بالأرض.

و فی عدّه الدّاعی عن الباقر علیه السّلام قال: أوحی اللّه تعالی إلی موسی أ تدری لم اصطفیتک بکلامی من دون خلقی؟ قال: لا یا ربّ قال: یا موسی إنی قلّبت عبادی ظهرا لبطن فلم أرأذلّ نفسا منک، إنک إذا صلّیت وضعت خدّیک علی التراب.

و فی روایه اخری قلّبت عبادی ظهرا لبطن فلم أرأذلّ لی نفسا منک فأحببت أن أرفعک من بین خلقی.

و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ثلاثه لا یزید اللّه بهنّ إلاّ خیرا: التواضع لا یزید اللّه به إلاّ ارتفاعا، و ذلّ النّفس لا یزید اللّه به إلاّ عزّا، و التعفّف لا یزید اللّه به إلاّ غنی.

ص:۷۳

و فى احياء العلوم لأبى حامد الغزالى قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ما زاد اللّه عبدا بعفو إلاّ عزّا و ما تواضع أحد للّه إلاّ رفعه اللّه.

قال المسيح عليه السّلام: طوبى للمتواضعين فى الدّنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامه طوبى للمصلحين بين النّاس فى الدّنيا هم الّذين يرثون الفردوس، طوبى للمطهره قلوبهم فى الدّنياهم الّذين ينظرون إلى اللّه تعالى يوم القيامه و قال ابن عباس قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا تواضع العبد رفعه اللّه إلى السّماء السّابعه و قال صلّى اللّه عليه و آله: التواضع لا يزيد العبد إلاّ رفعه فتواضعوا يرحمكم اللّه و عن الفضيل و قد سئل عن التواضع ما هو، فقال: أن تخضع للحقّ و تنقاد له و لو سمعته من صبىّ قبلته و لو سمعته من أجهل النّاس قبلته، هذا.

و التّواضع من جنود العقل و يقابله التكبر الّذى نشرح حاله فى التّنبيه الآتى و هو من جنود الجهل، و الأوّل من منجيات الأخلاق و فضائل الأحوال، و الثانى من موبقات الصفات و رذائل الخصال، و لا يحصل التواضع إلاّ بمعرفه النفس و معرفه الرّب تعالى، فمهما عرف نفسه حقّ المعرفه علم أنّه أذلّ من كلّ ذليل و أقلّ من كلّ قليل، و أنّه لا يليق به إلاّ التواضع و الذلّه و المهانه، و إذا عرف ربّه علم أنّه لا يليق العظمه و الكبرياء إلاّ به.

و علّله أيضا بقوله (و سلامه الّذين يعلمون ما قدرته أن يستسلموا له) يعنى سلامه من علم عموم قدرته سبحانه و غلبه عزّته تعالى من النّار و من غضب الجبّار إنّما تحصل بالاستسلام و ترك الاستكبار و الأوّل من جنود العقل، و الثّانى من جنود الجهل.

قال بعض شرّاح الكافى: الاستسلام هو الطاعه و الانقياد لكلّ ما هو حقّ، و هو من صفات المؤمن، و عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: المؤمنون هيّنون ليّنون إن قيدوا انقادوا و ان انيخوا استناخوا، و ضدّ الانقياد الاستكبار و الانفه، و الفرق بينه و بين الكبر أنّ الكبر حاله نفسانيه كائنه فى النفس ربما لم يظهر أثره فى الخارج بخلاف الاستكبار

فانّه عباره عن إظهار التكبر.

و لما أمرهم بالتواضع و الاستسلام للّه سبحانه المستلزمين لأخذ الحقّ و قبوله من أهله اتبعه بقوله:(فلا تنفروا من الحقّ)و أهله و هم أولياء الدّين(نفار الصحيح من الأجرب و البارىء من ذى السّقم)أى أشدّ النّفار كما فى الشّبه بهما، هذا و لما نهاهم عن النفار من الحقّ و أمرهم بلزومه عقّبه بقوله (و اعلموا أنكم لن تعرفوا الرّشد حتّى تعرفوا الّذى تركه) الرّشد يساوق الحقّ كما أنّ الغىّ يساوق الباطل، و الغرض بهذه الجمله التنبيه على أنّ معرفه الرّشد أى الحقّ تتوقّف على معرفه تاركه أى أئمّه الضّلال و أهل الباطل إذ مع عدم معرفتهم ربما يشتبه فيزعم أنّ أقوالهم حقّ فيأخذ بها و يقع فى الخبط و الضلال.

كما اشير إليه فى الخطبه الثامنه و الثلاثين بقوله: و إنما سمّيت الشبّهه شبهه لأنّها تشبه الحقّ فأما أولياء اللّه فضياءهم فيها اليقين و دليلهم سمت الهدى و أمّا أعداء اللّه فدعائهم فيها الضّلال و دليلهم العمى، و قد مضى فى شرح هذه الخطبه ما ينفعك ذكره فى هذا المقام، فاللّازم على طالب الرّشد أن يعرف أئمه الغىّ و الضلال و يجتنب عنهم.

و بما ذكر يظهر أيضا معنى قوله:(و لن تأخذوا بميثاق الكتاب حتّى تعرفوا الّذى نقضه و لن تمسّكوا به حتّى تعرفوا الّذى نبذه) توضيح ذلك أنّ كتاب اللّه سبحانه لما كان من أسباب الرّشد كما قال تعالى: «إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِى إِلَى الرُّشْدِ » و كان التمسّك به منقذا من الضّلال كما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حديث الثقلين: انّى قد تركت فيكم ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا بعدى الثقلين و أحدهما أكبر من الآخر كتاب اللّه حبل ممدود من السماء إلى الأرض و عترتى أهل بيتى، لاجرم كان الأخذ و التمسّك به واجبا.

و لما كان معنى الأخذ و التمسّك هو اتّباعه و معرفه معناه حقّ العلم و العمل بمواثيقه و أحكامه الّتى هى عهد اللّه تعالى لزم على ذلك معرفه الناقضين لمواثيقه و النابذين لأحكامه وراء ظهورهم، و هم المحرّفون المبدّلون له و المغيّرون لأحكامه

و المفسّرون له بآرائهم المتبوّءون مقعدهم من النّار، و إنّما توقف الأخذوا لتمسّك على معرفه هؤلاء ليحترز عن الرّجوع اليهم و الى تفاسيرهم كيلا يتبوّء مقعده مثلهم من النار.

و محصّل المراد من هذه الجملات الثلاث التّنبيه على وجوب التبرّى من أئمّه الضّلال و المعاداه لأعداء اللّه سبحانه و قد دلّت عليه النصوص الكثيره.

مثل ما فى البحار من السرائر من كتاب انس العالم للصفوانى قال: إنّ رجلا قدم على أمير المؤمنين عليه السّلام فقال: يا أمير المؤمنين إنّى احبّك و احبّ فلانا و سمّى بعض أعدائه فقال: أمّا الآن فأنت أعور فإمّا أن تعمى و إمّا أن تبصر.

و قيل للصّادق عليه السّلام: إنّ فلانا يواليكم إلاّ أنّه يضعف من البراءه من عدوّكم فقال هيهات كذب من ادّعى محبّتنا و لم يتبرّء من عدوّنا.

و روى عن الرّضا عليه السّلام أنه قال: كمال الدّين ولايتنا و البراءه من عدوّنا.

ثمّ قال الصفوانى: و اعلم أنّه لا يتمّ الولايه و لا تخلص المحبّه و لا تثبت الموده لآل محمّد عليهم السّلام إلاّ بالبرائه من أعدائهم قريبا كان أو بعيدا، فلا تأخذك به رأفه فانّ اللّه عزّ و جلّ يقول: «لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ».

و فيه من تفسير العيّاشى عن أبى حمزه الثمالى قال: قال أبو جعفر عليه السّلام يا أبا حمزه انّما يعبد اللّه من عرف اللّه، و أمّا من لا يعرف اللّه كأنّما يعبد غيره هكذا(۱) ضالاّ، قلت:

أصلحك اللّه و ما معرفه اللّه؟ قال: يصدّق اللّه و يصدّق محمّدا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى موالاه علىّ و الائتمام به و بأئمّه الهدى من بعده، و البراءه إلى اللّه من عدوّهم، و كذلك عرفان اللّه، قال قلت: أصلحك اللّه أىّ شىء اذا علمته أنا استكملت حقيقه الايمان؟ قال: توالى أولياء اللّه و تعادى أعداء اللّه و تكون مع الصّادقين كما أمرك اللّه، قال: قلت: و من أولياء اللّه و من أعداء اللّه؟ فقال: أولياء اللّه محمّد رسول اللّه و علىّ و الحسن و الحسين

۱- (۱) قوله هكذا كانه (عليه السلام) أشار الى الخلف أو الى اليمين أو الشمال، أى حادّ عن الطريق الموصل الى النجاه فلا يزيده كثره العمل الاّ بعدا عن المقصود كمن ضلّ عن الطريق (بحار)

و علىّ بن الحسين، ثمّ انتهى الأمر الينا ثمّ ابنى جعفر و أومأه إلى جعفر عليه السّلام و هو جالس، فمن والى هؤلاء فقد والى أولياء اللّه و كان مع الصّادقين كما أمره اللّه قلت و من أعداء اللّه أصلحك اللّه؟ قال: الأوثان الأربعه قال: قلت: من هم؟ قال:

ابو الفصيل(۱) ، و رمع، و نعثل، و معاويه و من دان دينهم، فمن عادى هؤلاء فقد عادى أعداء اللّه.

و من عقايد الصّدوق قال: اعتقادنا فى الظّالمين أنّهم ملعونون و البراءه منهم واجبه، قال اللّه عزّ و جلّ: «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ كَذِباً أُولئِكَ يُعْرَضُونَ عَلى رَبِّهِمْ وَ يَقُولُ الْأَشْهادُ هؤُلاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلى رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظّالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ ».

و قال ابن عبّاس فى تفسير هذه الآيه: إنّ سبيل اللّه عزّ و جلّ فى هذا الموضع هو علىّ بن أبى طالب.

و الأئمه فى كتاب اللّه عزّ و جلّ إمامان: إمام هدى و إمام ضلاله، قال جلّ ثناؤه «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا » و قال عزّ و جلّ فى أئمه الضلاله: «وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً يَدْعُونَ إِلَى النّارِ وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ لا يُنْصَرُونَ وَ أَتْبَعْناهُمْ فِى هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَهً وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ».

و لمّا نزلت هذه الآيه: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّهً » قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله من ظلم عليا مقعدى هذا بعد وفاتى فكأنما جحد نبوّتى و نبوّه الأنبياء من قبلى، و من تولّى ظالما فهو ظالم.

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَكُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أَوْلِياءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمانِ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ » و قال اللّه عزّ و جلّ: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِمْ » و قال عزّ و جلّ «لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ »

۱- (۱) أبو الفصيل أبو بكر لأنّ الفصيل و البكر متقاربان فى المعنى و رمع مقلوب عمر و نعثل هو عثمان كما فى كتب اللغه (بحار)

و قال عزّ و جلّ: «وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النّارُ » و الظلم هو وضع الشىء فى غير موضعه، فمن ادّعى الامامه و ليس بامام فهو ظالم ملعون.

و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من جحد عليا إمامته من بعدى فانّما جحد نبوّتى، و من جحد نبوّتى فقد جحد اللّه ربوبيّته.

و قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعلىّ عليه السّلام: يا علىّ أنت المظلوم بعدى من ظلمک فقد ظلمنى و من أنصفک فقد أنصفنى و من جحدک فقد جحدنى و من والاک فقد والانى و من عاداک فقد عادانى و من أطاعک فقد أ طاعتى و من عصاک فقد عصانى، الى غير ذلک مما لا نطيل بذكرها.

فقد علم بذلک كلّه وجوب التّبرّى عن أئمّه الضّلال و التولّى لأئمّه الهدى.

و ذلک لما نبّه أمير المؤمنين عليه السّلام على التنفير عن الفرقه الاولى بمعرفتهم و معرفه ما هم عليه من الخطاء و الجهل و الشبّه أمر باتّباع الفرقه الاخرى و الرجوع اليهم بقوله:(فالتمسوا) و اطلبوا (ذلک) أى ما سبق ذكره يعنى الحقّ و الرشد و ميثاق الكتاب و كيفيه التمسّک به (من عند أهله) أراد به نفسه الشريف و الطيّبين من أولاده أعنى الأئمه المعصومين و ينابيع العلم و اليقين(فانهم عيش العلم و موت الجهل)أى بهم حياه العلم و ممات الجهل و استعار لهم هذين الوصفين باعتبار أنّ بهم ينتفع بالعلم و يحصل ثمراته و آثاره كما أنّ بحياه الشىء يوجد آثاره و ينتفع به، و كذلک بهم يبطل الجهل و يضمحلّ كما أنّ بالموت يبطل حياه الحىّ و يفنى.

(هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم) يجوز أن يراد بالحكم ما صدر عنهم من الأحكام الشرعيه و التكاليف الالهيه، و أن يراد به القضاء و فصل الخصومات فى الوقائع الشخصيّه، و على أىّ تقدير يدلّ ما صدر عنهم من القضاء و الأحكام على غزاره علمهم و جمّ معرفتهم عليهم السّلام، و ينبئک بذلک ما قدّمناه فى شرح قوله عليه السّلام: و عندنا أهل البيت أبواب الحكم، فى شرح الكلام المأه و التاسع عشر فتذكّر.

(و صمتهم من منطقهم) فانّ لصمت اللّسن ذى الحكمه الغزيره هيئه

ص:٧٨

و حاله و وقارا يدل على حسن منطقه و علمه بما يقول (و ظاهرهم عن باطنهم) أى حسن أفعالهم و حركاتهم الظاهريّه يكشف عن كمالاتهم و ملكاتهم النفسانيّه (لا يخالفون الدّين) لأنهم قوامه و أولياؤه و ملازمون له، معصومون من الذنوب، مبرّؤون من العيوب (و لا يختلفون فيه) أى لا يختلف أحدهم للآخر فيما يؤدّونه من أحكام اللّه و يبلّغونه من أوامره، لأنّ علومهم كلّها من نبع واحد ملقاه عن مهبط الوحى و معدن الرّساله، و بعد اتّحاد المنبع لا يتصوّر الاختلاف لمكان العصمه المانعه عن تعمد الكذب و الغلط و السّهو و الخطاء النّاشى منها الاختلاف.

روى فى الكافى عن أبى جعفر عليه السّلام قال: قال اللّه عزّ و جلّ فى ليله القدر:

فيها يفرق كلّ أمر حكيم، يقول: ينزل فيها كلّ أمر حكيم، و المحكم ليس بشيئين، فمن حكم بما ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم اللّه عزّ و جلّ، و من حكم بأمر فيه اختلاف فرأى أنّه مصيب فقد حكم بحكم الطّاغوت، الحديث و قد مرّ بتمامه فى شرح الفصل التّاسع من الخطبه الاولى.

و فى البحار من معانى الأخبار عن الحسين الأشقر قال: قلت لهشام بن الحكم ما معنى قولكم: إنّ الامام لا يكون إلّا معصوما؟ قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن ذلك فقال: المعصوم هو الممتنع باللّه من جميع محارم اللّه، و قال اللّه تبارك و تعالى:

«وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِىَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ ».

قال المحدّث العلامه المجلسىّ: قال الصّدوق فى معانى الأخبار بعد خبر هشام: الدّليل على عصمه الامام أنّه لما كان كلّ كلام ينقل عن قائله يحتمل وجوها من التأويل كان أكثر القرآن و السنّه مما اجتمعت الفرقه على أنّه صحيح لم يغيّر و لم يبدّل و لم يزد فيه و لم ينقص منه محتملا لوجوه كثيره من التّأويل، وجب أن يكون مع ذلك مخبر صادق معصوم من تعمّد الكذب و الغلط منبىء عمّا عنى اللّه عزّ و جلّ فى الكتاب و السّنّه على حقّ ذلك و صدقه، لأنّ الخلق مختلفون فى التّأويل، كلّ فرقه تميل مع القرآن و السّنه إلى مذهبها، فلو كان اللّه تبارك و تعالى تركهم بهذه الصّفه من غير مخبر عن كتابه صادق فيه لكان قد سوّغهم الاختلاف

فى الـدّين و دعاهم اليه إذ أنزل كتابا يحتمل التأويل و سنّ نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سنّه تحتمل التأويل و أمرهم بالعمل بهما، فكأنّه قال: تأوّلوا و اعملوا، و فى ذلك إباحه العمل بالمتناقضات و الاعتماد للحقّ و خلافه، فلمّا استحال ذلك على اللّه عزّ و جلّ وجب أن يكون مع القرآن و السّنّه فى كلّ عصر من يبيّن عن المعانى الّتى عناها اللّه عزّ و جلّ فى القرآن بكلامه دون ما يحتمل ألفاظ القرآن من التأويل، و يبيّن عن المعانى الّتى عناها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى سنّته و أخباره دون التأويل الّذى يحتمله الأخبار المرويّه عنه المجمع على صحّه نقلها، و إذا وجب أنّه لا بدّ من مخبر صادق وجب أن لا يجوز عليه الكذب تعمّدا، و لا الغلط فيما يخبر به عن مراد اللّه عزّ و جلّ و عن مراد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى اخباره و سنّته، و إذا وجب ذلك وجب أنّه معصوم، انتهى كلامه رفع مقامه.

فقد ظهر بذلك أنّه لا يتصوّر منهم الاختلاف فى شرائع الدّين لا من أحدهم للآخر و لا من كلّ منهم فيما يصدر عنه من الأحكام المتعدّده كما ظهر به وجوب الرجوع فى فهم مرادات الكتاب و السّنّه إليهم حسب ما نبّه عليه أمير المؤمنين عليه السّلام بقوله آنفا: فالتمسوا ذلك من عند أهله، فافهم و اغتنم.

(فهو) أى الدّين بينهم (شاهد صادق) أى شاهد صدق يشهد على اتّفاقهم فيه و عدم اختلافهم و خلافهم له (و صامت ناطق) أى ساكت باعتبار كونه أمرا عرضيّا اعتباريّا لا وجود له فى الأعيان، و ناطق باعتبار افادته لكونهم ملازمين له و متّفقين عليه و إنبائه عن أنّهم على الحقّ و الحقّ معهم، هذا.

و ما ذكرناه فى تفسير هاتين الفقرتين أظهر و أولى ممّا قاله الشارح البحرانى حيث قال: و قوله: شاهد صادق أى شاهد يستدّلون به على الأحكام و الوقائع النّازله بهم و بغيرهم لا يكذّب من حيث هو شاهد، و صامت ناطق لكونه حروفا و أصواتا، و إنما ينطق بألسنتهم فهو بمنزله النّاطق، انتهى.

قال الشّارح المعتزلى: فالدّين بينهم شاهد صادق يأخذون بحكمه كما يأخذ

بحکم الشاهد الصادق، و صامت ناطق لأنه لا ینطق بنفسه بل لا بدّ له من مترجم فهو صامت فی الصّوره و فی المعنی أنطق النّاطقین، لأنّ الأوامر و النواهی و الآداب کلّها مبتیّه علیه و متفرّعه عنه، انتهی.

و أنت خبیر بما فیما قالاه من الضّعف و الفساد و کونه أجنبیّا علی تقدیر صحّته من مساق کلام الامام علیه السّلام فافهم و تأمّل.

تنبیه

لمّا کانت هذه الخطبه الشریفه متضمنه للأمر بالتواضع و النّهی عن التکبر و اشرنا إلی فضل التّواضع و حسنه أحببنا أن نشرح صفه الکبر و نبیّن ما ورد فیه من الأدلّه الدّاله علی قبحه و خسّته و کونه من الموبقات، و الکلام فیه فی مقامات

المقام الاول

فی الآیات و الأخبار الوارده فی النّهی عن تلک الصّفه

، و المتضمّنه لقبحها و ذمّها و ما یترتّب علیه من الخزی و العقاب.

فأقول: قال اللّه تعالی فی سوره الزّمر: «وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ تَرَی الَّذِینَ کَذَبُوا عَلَی اللّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْمُتَکَبِّرِینَ » و فی سوره المؤمن: «اَلَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللّهِ بِغَیْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ کَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللّهِ وَ عِنْدَ الَّذِینَ آمَنُوا کَذلِکَ یَطْبَعُ اللّهُ عَلی کُلِّ قَلْبِ مُتَکَبِّرٍ جَبّارٍ » و فی سوره المؤمن أیضا: «وَ قالَ رَبُّکُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِی سَیَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِینَ » أی صاغرین ذلیلین.

و فی سوره بنی اسرائیل: «وَ لا تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّکَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولاً » قال الطبرسی: معناه لا تمش علی وجه الأشر و البطر و الخیلاء و التکبر و قوله: إنّک لن تخرق الأرض، هذا مثل ضربه اللّه تعالی، قال:

إنّک أيّها الانسان لن تشقّ الأرض من تحت قـدمک بکبرک، و لن تبلغ الجبال بتطاولک، و المعنى أنّک لن تبلغ ممّا تريـد کثير مبلغ کما لا يمکنک أن تبلغ هـذا فما وجه المنابـذه على ما هذا سبيله مع أنّ الحکمه زاجره عنه، و انّما قال ذلک، لأنّ من النّاس من يمشـى فى الأرض بطرا يـدقّ قـدميه عليها ليرى بـذلک قدرته و قوّته و يرفع رأسه و عنقه، فبيّن سـبحانه أنه ضـعيف مهين لا يقدر أن يخرق الأرض بدقّ قدميه عليها حتّى ينتهى إلى آخرها، و أنّ طوله لا تبلغ طول الجبال و إن کان طويلا، هذا.

و الآيات الناهيه فى الکتاب العزيز کثيره لا حاجه إلى ايرادها.

و اما الاخبار ففى الکافى باسناده عن أبى حمزه الثمالى قال. قال علىّ بن الحسين صلوات اللّه عليهما: عجبا للمتکبّر الفخور الذى کان بالأمس نطفه ثمّ هو غدا جيفه.

و عن عيسـى بن ضحاک قال: قال أبو جعفر عليه السّلام: عجبا للمختال الفخور و إنّما خلق من نطفه ثمّ يعود جيفه و هو فيما بين ذلک لا يدرى ما يصنع به.

و عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن النّوفلىّ عن السّـکونى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجل فقال: يا رسول اللّه أنا فلان بن فلان حتى عدّ تسعه.

فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أما أنّک عاشرهم فى النّار.

و عن حکيم قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن أدنى الالحاد، قال عليه السّلام: إنّ الکبر أدناه.

و عن العلاء بن الفضـيل عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال أبو جعفر عليه السّلام: العزّ رداء اللّه، و الکبر ازاره، فمن تناول منه شيئا أکبّه اللّه فى جهنّم.

و عن عبـد الأعلا بن أعين قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّـلام: قال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: إنّ أعظم الکبر غمس الخلق و سفه الحقّ، قلت: و ما غمس الخلق و سفه الحقّ؟ قال:

يجهل الحقّ و يطعن على أهله، فمن فعل ذلک فقد نازع اللّه ردائه.

و عن أعظم بن کثير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ فى جهنّم لواديا للمتکبّرين

يقال له سقر شكى إلى اللّه شدّه حرّه و سأله أن يأذن له أن يتنفّس فتنفّس فأحرق جهنّم.

و عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه عن ابن أبى عمير عن بعض أصحابه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ما من عبد إلّا و فى رأسه حكمه و ملك يمسكها فاذا تكبّر قال له: اتّضع وضعك اللّه، فلا يزال أعظم النّاس فى نفسه و أصغر النّاس فى أعين الناس، و إذا تواضع رفعها اللّه عزّ و جلّ ثمّ قال له: انتعش نعشك اللّه فلا يزال أصغر الناس فى نفسه و أعظم النّاس فى أعين النّاس.

و فى احياء العلوم قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يدخل الجنّه من كان فى قلبه مثقال حبّه من خردل من كبر، و لا يدخل النّار من كان فى قلبه مثقال حبّه من خردل من ايمان.

و قال أبو هريره: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يقول اللّه تعالى: الكبرياء ردائى و العظمه ازارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقيته فى جهنّم و لا ابالى.

و قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: بئس العبد عبد تجبّر و اعتدى و نسى الجبّار الأعلى، بئس العبد عبد تجبّر و اختال و نسى الكبير المتعال، بئس العبد عبد غفل و سهى و نسى المقابر و البلى، بئس العبد عبد عتا و بغى و نسى المبدأ و المنتهى.

و قال أبو هريره قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله: يحشر الجبّارون و المتكبّرون يوم القيامه فى صور الذّر تطؤهم النّاس لهوانهم على اللّه تعالى.

و عن محمّد بن واسع قال: دخلت على بلال بن أبى برده فقلت له: يا بلال إنّ أباك حدّثنى عن أبيه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قال: إنّ فى جهنّم واديا يقال له هبهب حقّ على اللّه أن يسكنه كلّ جبار فايّاك يا بلال أن تكون ممّن يسكنه.

الثانى فى حقيقه الكبر و ماهيته

و هو الانتفاخ و التعزّز الحاصل من استعظام النّفس و استحقار الغير،

و بعباره اخرى هو أن يرى نفسه فوق غيره فى صفات الكمال فيحصل من ذلك فيه نفخه و اهتزاز و تلك النفخه هى الكبر، و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أعوذ بك من نفخه الكبرياء، و هذه الحاله إذا حصلت فى النفس اقتضت أعمالا فى الظاهر تصدر عن الجوارح هى ثمرات تلك الخصله الرّذيله، فالكبر هى الحاله النّفسانيّه و الخلق الباطنى، و ثمرات تلك الخصله و آثارها فى الظّاهر تسمّى تكبّرا كالترفّع فى المجالس و التقدّم على الغير و توقع السّلام و النظر بعين التحقير، فان حاجّ أو ناظر أنف أن يردّ عليه، و إن وعظ استنكف من قبول الحقّ، و إن وعظ أعنف فى النّصح، و إن ردّ عليه شىء من قوله غضب، و إن علّم لم يرفق بالمتعلّمين و استذلّهم و امتنّ عليهم، و إن نظر إلى العامّه نظر إليهم بعين الاحتقار كأنه ينظر إلى الحمير استجهالا لهم و استحقارا.

الثالث فى المتكبر عليه

و الفرق بين الكبر و العجب بذلك، فانّ العجب لا يستدعى غير المعجب بل لو لم يخلق الانسان إلاّ وحده يمكن أن يكون معجبا، بخلاف الكبر فانّه يتوقّف على أن يكون هنا غير فيرى نفسه فوق هذا الغير فى صفات الكمال، و ذلك الغير هو المتكبّر عليه، و ينقسم الكبر باعتبار المتكبّر عليه إلى ثلاثه أقسام:

القسم الاول

التكبّر على اللّه سبحانه

و هو من أفحش أنواع الكبر و أقبحها و أوبقها، و لا منشأ له إلاّ محض الجهل و الحمق و الطّغيان، و ذلك مثل ما كان فى نمرود حيث كان يحدّث نفسه بأنّه يقاتل ربّ السّماء، و فى فرعون حيث قال أنا ربّكم الأعلى و فى شدّاد حيث بنى إرم ذات العماد، و نحو ذلك ممّا صدر عن المدّعين للرّبوبيّه و المترفّعين عن درجه العبوديه، «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ »

ص:۸۴

«أَ نَسْجُدُ لِما تَأْمُرُنا وَ زادَهُمْ نُفُوراً ».

القسم الثانی

التکبر علی الأنبیاء و الرّسل و الأوصیاء علیهم السّلام

من حیث تعزّز النفس و ترفّعها عن الانقیاد لبشر مثل سائر النّاس، و ذلک تاره یصرف عن الفکر و الاستبصار فیبقی فی ظلمه الجهل بکبره و هو ظانّ أنّه محقّ فیه، و تاره یمنع مع المعرفه و لکن نفسه لا تطاوع الانقیاد للحقّ و التّواضع للرّسل کما حکی اللّه عن قولهم: «ما أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا وَ ما أَنْزَلَ الرَّحمنُ مِنْ شَیْ ءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ تَکْذِبُونَ » و قوله: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا » «وَ لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَراً مِثْلَکُمْ إِنَّکُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ ».

و قال سبحانه فیما اخبر عن کفّار قریش فی رسول اللّه: «وَ قالُوا ما لِهذَا الرَّسُولِ یَأْکُلُ الطَّعامَ وَ یَمْشِی فِی الْأَسْواقِ لَوْ لا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مَلَکٌ فَیَکُونَ مَعَهُ نَذِیراً أَوْ یُلْقی إِلَیْهِ کَنْزٌ أَوْ تَکُونُ لَهُ جَنَّهٌ یَأْکُلُ مِنْها » استبعدوا أن یکون من یأکل الطعام و یطلب المعاش فی الأسواق رسولا مطاعا و استحقروه لفقره حتّی تمنّوا له الکنز لینفق منه و یستغنی به عن النّاس و تمنّوا له البستان لیأکل من ثمارها.

و أخبر عنهم أیضا بقوله: «وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلی رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ » یعنون بالقریتین مکّه و الطّائف و بالرّجل العظیم الولید بن المغیره من مکه و أبا مسعود عروه بن مسعود الثقفی من الطائف، و انما قالوا ذلک لأنّ الرجلین کانا عظیمی قومهما ذوی الأموال الجسیمه فزعموا أنّ من کان کذلک أولی بالنّبوّه من غلام یتیم لا مال له فردّ اللّه علیهم بقوله: «أَ هُمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ » أی النّبوه بین الخلق یعنی أ بأیدیهم مفاتیح الرساله یضعونها حیث شاءوا، بل هی بید اللّه سبحانه یعطیها من یشاء.

و من هذا القسم تکبّر المتخلّفین علی أمیر المؤمنین علیه السّلام و تکبّر امراء بنی امیه و بنی مروان و بنی العبّاس لعنهم اللّه أجمعین علی أئمّه الدّین.

التكبّر على العباد

، و ذلك بأن يستعظم نفسه و يستحقر غيره، فيدعوه ذلك إلى التّرفع عليه و يأباه عن الانقياد إليه و هذا أيضا قبيح من وجهين:

أحدهما أنّ الكبر و العزّ و العظمه و الجلال لا يليق إلّا بالملك القادر المتعال فمن أين يليق هذا الوصف بالعبد الضّعيف الذّليل المهين، فمتى تكبّر فقد نازع اللّه فى جلاله و انتحل وصف كماله، و ما أشدّ جرئته على مولاه، و ما أقبح ما ادّعاه و تعاطاه، و لذلك قال عزّ من قائل: العظمه ازارى و الكبرياء ردائى فمن نازعنى فيهما قصمته، أراد أنّهما مختصّان بى اختصاص الازار و الرّداء و المنازع فيهما منازع فى الصفّه المخصوصه بى.

و ثانيهما أنّه ربما يدعو إلى مخالفه أمر اللّه و نهيه، لأنّ المتكبّر إذا سمع الحقّ من أحد استنكف من قبوله، و لذلك ترى اكثر المناظرين فى المسائل العلميه يزعمون أنّهم يتباحثون للافاده و الاستفاده فمهما اتّضح الحقّ على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله و ركب مركب العصبيه و العناد، و يتجاحد تجاحد المنكر، و يحتال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس، لئلّا يظهر للنّاس مغلوبيّته، و من ذلك كان علماء الآخره يتجنّبون عن المناظره فى المجالس.

و قد روى السيّد المحدّث الجزائرى أنّ المولى الصّالح العالم عبد اللّه التسترى كان إذا سأل مولانا المقدّس الأردبيلى عطّر اللّه مرقده عن مسأله و تكلّما فيها سكت الأردبيلى فى أثناء الكلام، و قال حتّى اراجعها فى الكتب، ثمّ أخذ بيد التّسترى و يخرجان من النّجف الأشرف إلى خارج البلد فاذا انفردوا قال المولى الأردبيلى: هات يا أخى تلك المسأله فيتكلّم فيها و يحقّقها الأردبيلى على ما يريد المولى التسترى، فسأله و قال يا أخى هذا التحقيق هلاّ تكلّمت به هناك حيث ما سألتك؟ فقال: إنّ كلامنا كان بين النّاس و عسى أن يكون فيه تنافس و طلب الظفر منك أو منّى و الآن لا أحد معنا سوى اللّه سبحانه.

و كيف كان فهذا الخلق من أخلاق الكافرين و المنافقين الّذين حكى اللّه عنهم

بقوله: «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ » فكلّ من يناظر للافحام و الغلبه لا يغتنم الحقّ إذا ظفر به فقد شاركهم فى هذا الخلق و تبعهم عليه.

و أوّل من صدر عنه التّكبر على أمر اللّه تعالى هو ابليس اللّعين حيث إنّه لما دعى إلى السّجود لآدم عليه السّلام قال: أنا خير منه خلقتنى من نار و خلقته من طين، فحمله الكبر على الاباء من السّجود الّذى أمره اللّه به، و كان مبدؤه الكبر على آدم و الحسد له فجرّه ذلك إلى التكبّر على أمر اللّه فكان ذلك سبب الطّرد و الابعاد، و اهلاكه أبد الآباد.

الرابع فى ما به التكبر

فاعلم أنّ أسباب الكبر سبعه:

الاول العلم

و ما أسرع الكبر إلى العلماء و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم آفه العلم الخيلاء فلا يلبث العالم أن يتعزّز بعزّ العلم و يستشعر فى نفسه جمال العلم و كماله و يستعظم نفسه و يستحقر النّاس و يستجهل و يتوقّع أن يبدءوه بالسّلام، فان بدء واحدا منهم بالسّلام أو ردّ عليه ببشر أو قام له أو أجاب له دعوه يمتنّ به عليه و رأى ذلك صنيعه عنده و اعتقد أنّه أكرمه و فعل به ما لا يستحقّه.

و السّبب لكبره هو خوضه فى تحصيل العلوم و هو ردىّ النّفس خبيث الدّخله سىّ ء الأخلاق فانّه لم يشتغل أوّلا بتهذيب نفسه و تزكيه قلبه بالمجاهدات و الرياضات فبقى خبث الجوهر فاذا خاض فى العلم أىّ علم كان صادف العلم من قبله منزلا خبيثا فلم يطب ثمره و لم يظهر فى الخير أثره.

و لذلك قال عيسى بن مريم عليه السّلام: بالتّواضع تعمر الحكمه لا بالتكبّر و كذلك فى السّهل ينبت الزرع لا فى الجبل.

و قال وهب: العلم كالغيث ينزل من السّماء حلوا صافيا فتشربه الأشجار

بعروقها فتحوله على قدر طعومها فيزداد المرّ مراره و الحلو حلاوه، فكذلك العلم يحفظه الرّجال فتحوله على قدر هممها و أهوائها فيزيد المتكبّر كبرا و المتواضع تواضعا، لأنّ من كان همّته الكبر و هو جاهل إذا حفظ العلم وجد ما يتكبّر به فازداد كبرا، و إذا كان الرّجل خائفا مع جهله و ازداد علما علم أنّ الحجّه قد تأكّدت فى حقّه فيزداد خوفا و إشفاقا و ذلاّ و تواضعا.

الثانى العمل و العباده

و كثيرا ما ترى العبّاد و الزّهاد يترشّح الكبر منهم على غيرهم بسبب زعمهم أنّهم ناجون و النّاس هالكون فيرى نفسه ناجيا و هو الهالك حقيقه، و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إذا سمعتم الرّجل يقول هلك النّاس فهو أهلكهم

الثالث النّسب

فترى من له نسب شريف يتكبّر على من ليس له ذلك النّسب.

الرابع التفاخر بالحسن و الجمال

و ذلك أكثر ما يجرى بين النّسوان.

الخامس الثروه و المال

و ذلك يجرى بين الملوك فى خزائنهم و بين التجار فى بضايعهم و بين الدّهاقين فى أراضيهم و بين المتجمّلين فى لباسهم و خيولهم و مراكبهم فيستحقر الغنى الفقير و يتكبّر عليه.

السادس القوّه و شدّه البطش

فيتكبّر بها على أهل الضّعف.

السابع الملك و السّلطنه و كثره الأتباع و الخدم و الجنود و الجيوش

، و ذلك يجرى بين الملوك فى الافتخار بكثره العساكر و الرعيّه و الخدم، و بالجمله فكلّ ما هو نعمه و أمكن أن يعتقد كمالا و إن لم يكن كمالا فى نفسه أمكن أن يتكبّر به حتّى أنّ المخنّث ليتكبّر على أقرانه بزياده معرفته و قدرته فى صنعه المخنّثين، لأنّه يرى ذلك كمالا يفتخر به، و إن لم يكن فعله إلاّ نكالا، و كذلك الفاسق قد يفتخر بكثره الشّرب و الفجور و يتكبّر به لزعمه أنّ

ذلک کمال و إن کان خزیا و وبالا و نکالا.

الخامس فی معالجه الکبر

فاعلم وفّقک اللّه تعالی و ألهمک الخیر أنّ الکبر من أعظم المهلکات، و قلّما ینفکّ عن شیء منه أحد و إزالته فرض عین و لا یزول بمجرّد التمنّی بل بالمعالجه و استعمال الأدویه القامعه له، و علاجه انّما یحصل بامور أربعه:

الاول معرفه الرّب تعالی الثانی معرفه النّفس الثالث معرفه الغرض الدّاعی إلی خلقته الرابع معرفه المفاسد المترتّبه علی الکبر.

أما الاول

فانّ من عرف ربّه و أنّه القادر الّذی لا یعجزه شیء، و القویّ الّذی لا یضعفه شیء، و الأزلیّ الّذی لیس له بداء، و الدّائم القیّوم بأمر الأشیاء، و الفّعال لما یرید أو یشاء، و الممسک للسّموات و الأرض من الزّوال، و المستولی علی الخلایق فی کلّ حال، إلی غیر ذلک من صفاته الحسنی و أمثاله العلیا عرف أنّ العزّ و العظمه و الجلال و الجمال و الجبروت و الکبریاء لا تلیق إلّا بجنابه، و أنّها إزاره و رداءه، و أنّ غیره مقهور تحت قدرته، ضعیف تحت قوّته، مسخّر تحت ارادته، منقاد لمشیّته ذلیل مهین مستکین لا یملک لنفسه نفعا و لا ضرّا و لا موتا و لا حیاتا و لا نشورا.

و اما الثانی

فقد أشار إلیه أمیر المؤمنین علیه السّلام بقوله: ابن آدم أنّی لک و الفخر فان أوّلک جیفه و آخرک جیفه و فی الدّنیا حامل الجیف، و نشرح حال هذه الجیف فانها لیست کجیف الحیوانات.

اما الجیفه الاولی و هی المنی فقد أوجب الشّارع الغسل بخروجها من الانسان و أغلظ نجاسته حتّی فهم بعض الأصحاب من تغلیظه وجوب تطهیر الثیاب و البدن منه مرّتین کما فی البول.

و اما الجيفه الاخيره فانّه بعذر هوق روحه يكون ميته أخبث و أنجس و أوحش من ميته الكلب و الخنزير، و ذلك لأنّ مسّ ميته الكلب بالرّطوبه لا يوجب إلاّ غسل اليد و تطهيرها بخلاف مسّ ميته الانسان فقد أوجب الشارع فيه مضافا إلى تطهير الملاقى غسل المسّ مبالغه فى خبث جيفته و قذارته، و ترى الأحياء أوحشوا جانب الميّت و تجنّبوا عنه و خافوا منه و لا يخافون من ميته سائر الحيوانات و لا يستوحشون منها و اما كونه حامل الجيف فهو أظهر من أن يذكر لأنّه أخسّ من جمار يحمل العذره، لأنّ الحمار يحملها اضطرارا و بالاجبار و الانسان يحملها بالرّضا، و الاختيار و هو يحملها على الظّهر و هذا على البطن، و إلى هذه الحالات الثلاث و ما بعدها اشير فى قوله سبحانه: «قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ثُمَّ أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذا شاءَ أَنْشَرَهُ » فقد أشارت الآيه إلى أوّل خلق الانسان و إلى آخر أمره و إلى وسطه، فليفهم معناها و ليتفكّر فى مغزاها.

فقد أتى عليه حين من الدّهر لم يكن شيئا مذكورا، و قد كان فى حيّز العدم و أىّ شىء أخسّ و أقلّ من المحو و العدم، فبدء اللّه بخلقه من أرذل الأشياء ثمّ من أقذرها إذ خلقه من سلاله من طين ثمّ من ماء مهين ثمّ من علقه ثمّ من مضغه ثمّ جعله عظاما فكسى العظام لحما، فهذا بدايه وجوده.

و ما صار شيئا مذكورا إلاّ و هو على أخسّ الأوصاف و أرذلها إذ لم يخلق كاملا بل خلقه جمادا ميّتا لا يسمع و لا يبصر و لا يحسّ و لا يشعر و لا ينطق و لا يبطش و لا يدرك و لا يفهم و لا يميّز و لا يعلم فبدء بموته قبل حياته، و بضعفه قبل قوّته، و بعجزه قبل قدرته، و بجهله قبل علمه، و بعماه قبل بصره، و بصممه قبل سمعه، و ببكمه قبل نطقه، و بضلاله قبل هداه، و فقره قبل غناه.

فهذا معنى قوله «مِنْ أَيِّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ » ثمّ امتنّ عليه فقال:

«ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ » أى يسّر له سبيل الخير و الشرّ و أرشده إلى طريق الضّلال و الهدى يسلك الأوّل و يترك الثّانى كما قال: «إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً » و قال: «وَ هَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ ».

فانظر إلى عظم ما أنعم اللّه سبحانه به عليه حيث نقله من حاله الذّله و القلّه و الخسّه و القذاره إلى رتبه العزّ و الشّرف و الرّحمه و الكرامه، فصار موجودا بعد العدم، و حيّا بعد الموت، و ناطقا بعد البكم، و بصيرا بعد العمى، و قويّا بعد الضّعف و عالما بعد الجهل، و مهديّا بعد الضّلال، فكان فى ذاته لا شىء و أىّ شىء أخسّ و أحقر من لا شىء، و أىّ قلّه أقلّ من العدم المحض، ثمّ صار باللّه شيئا و إنّما خلقه من التراب الذّليل الّذى يوطأ بالأقدام، و النطفه القذره ليعرّفه خسّه نفسه و مهانه ذاته، و أكمل النعمه عليه ليعرف بها ربّه، و يعلم عظمه بارئه و جلاله مبدئه و أنّه لا يليق الكبرياء و الجلال إلّا بحضره ربوبيّته.

فمن كان هذا بدؤه و هذا حاله كيف يسوغ له البطر و الكبر و الخيلاء و الفخر نعم هذه عاده الخسيس إذا رفع من خسّته شمخ بأنفه و تعظّم.

و لو أكمله و فوّض إليه اموره و أدام له الوجود باختياره لكان أكثر من ذلك يطغى و نسى المبدأ و المنتهى، و لكنّه سلّط عليه فى دوام وجوده الأمراض الهائله و الأسقام العظيمه، و الآلام المختلفه، و الطّبائع المتضادّه من الصّفراء و السّوداء و البلغم و الدّم يهدم بعضها بعضا شاء أم أبى، رضى أم سخط، فيجوع كرها، و يعطش كرها، و يمرض كرها، و يموت كرها، لا يملك لنفسه خيرا و لا شرّا و لا نفعا و لا ضرّا، يريد أن يعلم الشىء فيجهله، و يريد أن يذكر الشىء فينساه، و يريد أن ينسى الشىء و يغفل عنه فلا يغفل عنه، و يريد أن يصرف قلبه إلى ما يهمّه فيجول فى أوديه الوساوس و الأفكار بالاضطرار فلا تملك قلبه قلبه و لا نفسه نفسه، و يشتهى الشىء فربما يكون هلاكه فيه، و يكره الشىء و ربّما يكون حياته فيه، يستلذّ الأطعمه و هى تهلكه و ترديه، و يستبشع الأدويه و هى تنفعه و تحييه، و لا يأمن فى لحظه من ليله و لا نهاره أن يسلب سمعه و بصره و تفلج أعضائه و يختلس عقله و يختطف و يسلب جميع ما يهواه فى دنياه، فهو مضطّر ذليل إن ترك بقى و إن اختطف فنى، عبد مملوك لا يقدر على شىء من نفسه و لا على شىء من غيره، فأىّ شىء أذلّ منه لو عرف نفسه و انّى يليق الكبر لو لا جهله، فهذا أوسط أحواله

و أمّا آخره فهو الموت المشار إليه بقوله: «ثُمَّ أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ » و معناه انّه يسلب روحه و سمعه و بصره و علمه و قدرته و حسّه و إدراكه و حركته فيعود جمادا كما كان أوّل مرّه، لا ـ يبقى إلاّ ـ شكل أعضائه و صورته، لا ـ حسّ فيه و لا حركه، ثمّ يوضع فى التراب فيصير جيفه منتنه قذره كما كان فى الأوّل نطفه مذره.

ثمّ تبلى أعضاؤه، و تتفتت أجزاؤه، و تنخرّ عظامه، و تصير رميما رفاتا، و يأكل الدّود أجزائه فيبتدىء بحدقتيه فيقلعهما، و بخدّيه فيقطعهما، و بسائر أجزائه فيصير روثا فى أجواف الدّيدان، و يكون جيفه يهرب منه الحيوان، و يتنفّر منه كلّ انسان، و يكرهه لشدّه الانتان، و أحسن أحواله أن يعود إلى ما كان، فيصير ترابا يعمل منه الكيزان، و يعمر منه البنيان، فيصير مفقودا بعد ما كان موجودا و صار كأن لم يغن بالأمس حصيدا، كما كان فى أوّل أمره أمدا مديدا.

و ليته بقى كذلك، و يأمن ممّا يتلوه من المعاطب و المهالك، فما أحسنه لو ترك ترابا لابل يحييه بعد طول البلى ليقاسى شدّه البلاء، و إليه أشار بقوله:

«ثمّ إذا شاء أنشره» فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرّقه، و أعضائه المتفتّته، و يسرع إلى أهوال القيامه، فينظر إلى قيامه قائمه و سماء مشقّقه، و أرض مبدّله و جبال مسيّره، و نجوم منكدره، و شمس منكسفه. و أحوال مظلمه و كثره عرق ملجمه، و ملائكه غلاظ شداد، و أهوال تتفتّت منها الأكباد.

و يرى الصّحائف منشوره فيقال له: «اِقْرَأْ كِتابَكَ كَفى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً » فيقرأ فيه مساويه الّتى كان افتخاره بها، و استكباره بأسبابها، فعند ذلك يقول: «يا وَيْلَتَنا ما لِهذَا الْكِتابِ لا يُغادِرُ صَغِيرَةً وَ لا كَبِيرَةً إِلاّ أَحْصاها » فيقال له: هلّم إلى الحساب و استعدّ للجواب أو تصير إلى أليم العذاب فينقطع قلبه من قول ذلك الخطاب.

فما لمن هذا حاله و التكبّر و التعزز و الكبرياء و الخيلاء، بل ماله و للفرح فى لحظه واحده فضلا عن البطر و الأشر مدّه متماديه، و لو ظهر آخره و العياذ باللّه أحبّ أن يكون ترابا، و لا يكون إنسانا يسمع خطابا، و لا يشاهد الجحيم له مآبا

و لو رأى أهل الدّنيا العبد المذنب فى النّار لصعقوا من وحشه خلقته و قبح صورته، و لو وجدوا ريحه لماتوا من نتنه، و لو وقعت قطره من شرابه فى بحار الدّنيا لصارت أشدّ عفونه من الجيفه.

فمن هذا حاله فى العاقبه كيف يفرح و يبطر، و كيف يتجبّر و يتكبّر، و كيف يرى نفسه شيئا، و يعتقد له فضلا، و أىّ عبد لم يذنب ذنبا استحقّ به العقوبه إلّا أن يعفو له الكريم بفضله، و يغفره باحسانه و منّه.

أ رأيت من جنى على ملك قاهر قادر، و استحقّ بجنايته القتل أو السّياسه فجلس فى السّجن و هو ينتظر أن يخرج إلى العرض و يقام عليه العقوبه على ملاء من الخلق، و ليس يدرى أ يعفى عنه أم يعاقب، كيف يكون ذلّه، أفترى أنه يتكبّر على من فى السّجن، و ما من عبد مذنب إلّا و الدّنيا سجنه، و قد استحقّ العقوبه من اللّه و لا يدرى كيف يكون آخر أمره فيكفيه لو تفكّر ذلك حزنا و خوفا و إشفاقا و مهانه و ذلّا.

و أما الثالث

فاعلم أنّ الغرض من خلقه الانسان هو العبوديّه و الاطاعه، قال تعالى: «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلّا لِيَعْبُدُونِ » فاذا لا فضل لأحد أفراد هذا النّوع على الآخر إلّا بحصول ذلك الغرض منه أعنى القيام بوظائف العبوديّه، و به يترقّى إلى درجات الكمال، و يتقرّب إلى الربّ المتعال، و يكرم عنده كما قال عزّ من قائل:

«يا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّهِ أَتْقاكُمْ ».

يعنى إنّ أكثركم عند اللّه ثوابا و أرفعكم عند اللّه منزله أتقيكم لمعاصيه و أعملكم بطاعته.

روى الطبرسى فى مجمع البيان فى وجه نزول الآيه أنّ ثابت بن قيس بن شماس كان فى اذنه و قر، و كان إذا دخل تفسّحوا له حتّى يقعد عند النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيسمع

ما يقول، فدخل المسجد يوما و النّاس قد فرغوا من الصّلاه و أخذوا مكانهم، فجعل يتخطّى رقاب النّاس و يقول: تفسّحوا، حتّى انتهى إلى رجل، فقال له: اصبت مجلسا فاجلس، فجلس خلفه مغضبا، فلمّا انجلت الظّلمه قال: من هذا؟ قال الرّجل: أنا فلان، فقال ثابت: ابن فلانه؟ ذكر أمّا له كان يعيّر بها فى الجاهليّه فنكس الرّجل رأسه حياء فقال صلوات اللّه و سلامه عليه و آله: من الذّاكر فلانه؟ فقام ثابت فقال: أنا يا رسول اللّه، فقال: انظر فى وجوه القوم، فنظر إليهم، فقال: ما رأيت يا ثابت؟ قال: رأيت أبيض و أحمر و أسود، قال فانّك لا تفضّلهم إلاّ بالتقوى و الدّين فنزلت هذه الآيه.

و قيل لمّا كان يوم فتح مكّه أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلالا حتّى علا ظهر الكعبه و أذّن، فقال عتاب بن اسيد: الحمد للّه الذى قبض أبى حتّى لم ير هذا اليوم، و قال الحارث بن هشام: أما وجد محمّد غير هذا الغراب الأسود مؤذّنا، و قال سهيل بن عمر: ان يرد اللّه شيئا لغيّره، و قال أبو سفيان: إنّى لا أقول شيئا أخاف أن يخبره به ربّ السّماوات، فأتى جبرئيل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فأخبره بما قالوا فدعاهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سألهم عمّا قالوا فأقرّوا به، و نزلت الآيه و زجرهم عن التّفاخر بالأنساب و الازراء بالفقر و التكاثر بالأموال.

فقد ظهر بذلك أنّ جهه الفضل فى أفراد النّوع الانسانى منحصره فى الورع و التقوى فقط.

و يدلّ عليه أيضا ما روى أنّ رجلا سأل عيسى بن مريم أىّ النّاس أفضل فأخذ قبضتين من التّراب فقال: أىّ هاتين أفضل، النّاس خلقوا من تراب، فأكرمهم أتقيهم.

و كان أمير المؤمنين عليه السّلام لمّا عوتب على التّسويه فى العطاء و عدم التفضيل لاولى السابقات و الشّرف من المهاجرين و الأنصار على غيرهم، و اعترض عليه بعدم ترجيح المولى على العبيد و عدم التّفرقه بين الأبيض و الأسود أجاب عليه السّلام بقوله: إنّى نظرت فى كتاب اللّه فلم أجد لولد إسماعيل على ولد إسحاق فضلا.

ص:۹۴

و كـان رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم صـعد المنبر يومـا و ذكر مـا كانوا يتفاخرون و يتكبّرون به فى الجاهليّه، فقال: إنّه موضوع تحت قـدمى إلى يوم القيامه و لم ينزل من المنبر حتى زوّج بنت عمّته صـفيّه ابنه عبـد المطلب من المقـداد مع كونه من أفقر النّاس حالا و أقلّهم مالا.

و قد سوّى بينهم أيضا فى أعظم الأمور و أهمّها و هو أمر الدّماء فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

المسلمون اخوه تتكافا دماؤهم و يسعى بذمّتهم أدناهم.

فاذا كان دم السّلطان مساويا لدم الكنّاس فأىّ مزيّه له عليه.

فقـد علم بـذلك أن لاـ تفضـيل فى غير الورع و التّقوى و الـدّين و أنّه لا يجوز الافتخار و التفاخر به بل لا يجوز التفاخر بالتقوى أيضا و لا ينبغى المباهاه به.

و يؤمى إليه مـا رواه الطبرسـى عن ابن عبـاس قـال قـال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه عزّ و جـلّ جعـل الخلق قسـمين: فجعلنى فى خيرهم و ذلـك قوله: و أصـحاب اليمين و أصـحاب الشّـمال فأنـا من أصـحاب اليمين و أنا خير أصـحاب اليمين، ثمّ جعـل القسـمين أثلاثـا فجعلنى فى خيرها ثلثا و ذلك قوله و أصـحاب الميمنه و أصـحاب المشئمه و السابقون السّابقون، فأنا من السـابقين و أنـا خير السابقين، ثمّ جعل الأثلاث قبائل فجعلنى فى خيرها قبيله و ذلك قوله: «وَ جَعَلْناكُمْ شُـعُوباً وَ قَبائِلَ » الآيه، فأنا أتقى ولـد آدم و لاـ فخر و أكرمهم على اللّه و لاـ فخر ثمّ جعـل القبائـل بيوتا فجعلنى فى خيرها بيتا و ذلك قوله عزّ و جلّ: «إِنَّما يُرِيـدُ اللّهُ لِيُـذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً » فأنا و أهل بيتى مطهّرون من الذّنوب فانّ غرضه بذلك بيان شأنه للناس لا التفاخر، و لهذا قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى المقامين:

و لا فخر، فبالغ فى نفيه بلاء النافيه للجنس.

و الى هذا المعنى ينظر ما جاء فى الحديث من أنّ اللّه سبحانه أوحى الى موسى اذا جئت للمناجاه فاصحب معك من تكون خيرا منـه، فجعـل موسـى عليه السّـلام لاـ يعـترض أحـدا و هـو لاـ يجسـر أن يقـول إنّى خير منه، فنزل عن النـاس و شـرع فى أصـناف الحيوانات حتى مرّ بكلب أجرب فقال: أصـحب هـذا، فجعل فى عنقه حبلا ثمّ مرّ به، فلما كان به فى بعض الطريق شـمر الحبل و أرسله، فلما جاء إلى مناجاه الرّبّ سبحانه

ص:۹۵

قال تعالى: يا موسى أين ما أمرتک به؟ قال: يا ربّ لم أجده، فقال تعالى: و عزّتى و جلالى لو أتيتنى بأحد لمحوتک من ديوان النّبوه.

فاذا كان مثل موسى مع كونه نبيّا أولى العزم و أفضل أهل زمانه كما هو اعتقادنا فى الأنبياء و الرّسل لم يجسر أن يقول لأحد من آحاد النّاس و لفرد من أفراد الحيوان حتّى الكلب الأجرب أنا خير منه فكيف لغيره.

و أىّ معنى للتعزّز و التكبّر و التّفاخر على عباد اللّه و قد قال اللّه: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ عَسى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ » مع أنّ الامور التى يتكبّر المتكبّر بها على غيره و يزعمها كمالا لنفسه ليست كمالا ذاتيا فى الحقيقه، و لا تليق أن يتعزّز بها.

لان المتكبر به ان كان النسب ففيه أنّ التكبّر إن كان بالنسب البعيد «ففيه أن النّسب البعيد ظ» لكلّ إنسان هو الماء و الطّين لا تفاوت بين أفراده من هذه الجهه كما لا تفاوت بينهم فى الجدّ و الجدّه قال أمير المؤمنين عليه السّلام فى الديوان المنسوب إليه:

النّاس من جهه التّمثال أكفاء أبوهم آدم و الامّ حوّاء

و إن يكن لهم فى أصلهم شرف يفاخرون به فالطين و الماء

و إن كان بالنّسب القريب ففيه انّه إذا كان خسيسا فى ذاته ذميما فى صفاته فلا يجبر نقصانه كمال آبائه و أسلافه قال الشاعر:

لئن فخرت بآباء ذوى شرف لقد صدقت و لكن بئس ما ولدوا

و قال آخر:

كن ابن من شئت و اكتسب أدبا يغنيك مضمونه من النسب

إنّ الفتى من يقول ها أنا ذا ليس الفتى من يقول كان أبى

على أنّ التعزّز بالنسب تعزّز بكمال غيره و لا ينفعه ذلک فى الدّنيا و لا فى العقبى، و لذلک كان أمير المؤمنين عليه السّلام يقول بعد تلاوه «أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ حَتّى »

«زُرْتُمُ الْمَقـابِرَ »: أ فبمصـارع آبائهم يفخرون، أم بعديـد الهلكى يتكاثرون، إلى آخر ما يأتى فى الكلام المأتين و التاسع عشـر، و قال سلمان (رض):

أبى الاسلام لا أب لى سواه إذا افتخروا بقيس أو تميم

و قال صاحب بن عبّاد:

لعمرک ما الانسان إلّا بدينه فلا تترک التّقوى اتّكالاّ على نسب

لقد رفع الاسلام سلمان فارس و قد وضع الشرک الشريف أبا لهب

ألاـ ترى إلى ابن نوح فانّه مع كونه ابن نبىّ مرسل من اولى العزم ما نجاه ذلک النّسب الشـريف و لا نفعه، بل كان من المغرقين، و فى جهنّم من الخالـدين، «وَ نـادى نُوحٌ رَبَّهُ فَقالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْـدَکَ الْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْكَمُ الْحاكِمِينَ قالَ يا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِـکَ إِنَّهُ عَمَـلٌ غَيْرُ صالِـحٍ فَلاـ تَسْـئَلْنِ مـا لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّی أَعِظُکَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ » فلم يسـتجب فيه دعوته و نفى عنه بنوّته لمخالفته لأبيه و عصيانه له.

و روى عن سـيّد السّاجدين عليه السّلام أنّه قال: إنّما خلقت النّار لمن عصى اللّه و لو كان سيّدا قرشيّا، و الجنّه لمن أطاع اللّه و لو كان عبدا حبشيّا.

و ناهيـک فى المنع من التكبّر بـالنّسب قوله عزّ من قائـل: «فَـإِذا نُفِـخَ فِی الصُّورِ فَلا أَنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِـذٍ وَ لا يَتَساءَلُونَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَ مَنْ خَفَّتْ مَوازِينُهُ فَأُولئِکَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِی جَهَنَّمَ خالِدُونَ ».

بـل أقول: إنه إذا كان البناء على افتخاره بأصـله و نسـبه القريب فليفتخر بأقرب اصوله و أنسابه و هو النّطفه القـذره و الـدّوده الّتى خرجت من مبال أبيه، فأين الافتخار بالدّوده و أنّى التعزّز بالعلقه و المضغه.

قـال سبحانه: «وَ لَقَـدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُـلالَهٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَهً فِی قَرارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَهَ عَلَقَهً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَهَ مُضْـغَهً » فالأصل تراب يوطأ بالأقدام، و الفصل نجس تغسل منه الأبدان فمن كان هذا أصـله و فصـله كيف يسوغ له التكبّر بالأنام، و لنعم ما قيل:

يا ابن التراب و ماكول التّراب غدا أقصر فإنّک مأكول و مشروب

و أما العلم فهو إنّما يكون كمالا إذا أوجب ارتفاع درجه العالم و قربه من اللّه سبحانه، و إلّا فالجهل منه أفضل البتّه، و قد مضى فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه السّادسه و الثّمانين ما فيه كفايه فى ذم العلماء السّوء.

و أقول هنا مضافا إلى ما سبق: من أنّ العالم مهما خطر بخاطره عظم قدره بالاضافه إلى الجاهل فليتفكّر فى الخطر العظيم الذى هو بصدده، فانّ خطره أعظم من خطر غيره كما أنّ قدره أعظم من قدر غيره، فقد يغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد، و ذلک لمكان علمه.

و قد ضرب اللّه مثلا للعالم العامل بغيره تاره بالحمار فقال: «مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْراةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوها كَمَثَلِ الْحِمارِ يَحْمِلُ أَسْفاراً » و أخرى بالكلب فقال: «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِى آتَيْناهُ آياتِنا فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ فَكانَ مِنَ الْغاوِينَ » إلى قوله «فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ » نزلت فى بلعم بن باعور فقد اوتى اسم الأعظم و قال ابن عبّاس اوتى كتابا فأخلد إلى شهوات الأرض أى سكن حبّه اليها فمثّله بالكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث أى سواء أتيته الحكمه أو لم اوته لا يدع شهوته.

و يكفى العالم هذا الخطر فبعد معرفته بأنّ الكبر لا يليق إلّا بذات اللّه سبحانه و أنّه مختصّ به و علمه بانّه إذا تكبّر يصير ممقوتا عنده تعالى بغيضا اليه محروما من قربه، و بأنّ المطلوب منه الذّل و التّواضع و هو موجب لمحبّته تعالى، فلا بدّ أن يكلّف نفسه ما يحبّه مولاه و ما فيه رضاه، فهذا يزيل التكبّر عن قلبه.

و يمكن ازالته أيضا بالتفكّر فى امور ثلاثه.

أحدها أن يلتفت إلى ما سبق من ذنوبه و خطاياه حتّى يصغر قدره فى عينيه.

الثّانى أن يلاحظ لما هو فيه من وصف العلم من حيث انه نعمه من اللّه سبحانه فى حقّه فيرى ذلک منه تعالى حتّى لا يعجب بنفسه، و إذا لم يعجب لم يتكبّر.

الثالث ملاحظه سوء الخاتمه فربما يمكن أن يختم عاقبته بالسّوء و عاقبه المتكبّر عليه بالحسنى حتّى يشغله الخوف عن التكبر عليه.

و أما الحسن و الجمال فما أعجب التكبّر به مع كونه سريع الزّوال، و اللّازم على المتعزّز بجماله أن ينظر إلى قبح باطنه لا إلى حسن ظاهره، فلو لاحظ باطنه رأى فيه من القبائح و الخبائث ما يكدّر تعزّزه، فانه وكّل به الأقذار فى جميع أجزائه الرّجيع فى امعائه، و البول فى مثانته، و المخاط فى أنفه، و البزاق فى فيه، و الوسخ فى اذنيه، و الدّم فى عروقه، و الصّديد تحت بشرئه، و يخرج منه فى كلّ يوم من الأقذار ما يتأذّى بنفسه من رؤيته و من فضول ريحه إلى شامته فضلا عن غيره فانّما مثله كالقبور المجصّصه يرى ظاهرها مليحا و باطنها قبيحا، و لو ترك نفسه فى حياته يوما لم يتعهّدها بالتنظيف و التّطهير لشارت منه الأنتان و الأقذار و صار أنتن من الدّواب المهمله التى لا تتعهّد نفسها قطّ فحسنه كخضراء الدّمن و كالأزهار فى الرّبيع بينما تعجبها إذ صارت هشيما تذروه الرّياح.

و اما الغنى و كثره المال و فى معناه الملك و السلطنه فلأنّه أيضا سريع الزوال و فى معرض الانتقال، بينا تراه غنيا إذ صار فقيرا، أو فقيرا إذ صار غنيّا، و ترى المغبوط مرحوما و المرحوم مغبوطا، فما أقبح التكبّر بشىء ليس اختياره بيده، و ما أذلّ الغنى إذ انتزع ماله أو اختلسه سارق، و ما أذلّ السّلطان إذ انتزع من ملكه و غلب عليه فى سلطنته، مع أنّ ما بيد الغنى ليس إلّا أقلّ قليل من مال الدّنيا قد كان قبله فى يد غيره و سيصير فى يد آخر، و الدّنيا كلّها عند اللّه سبحانه لا تزن جناح بعوضه و الّا لما سقى الكافر شربه ماء، و عند نظر أولياء اللّه أزهد من عرق خنزير فى يد المجذوم.

فما هذا شأنه لا يليق التعزّز به، و ناهيك فى ذلك الأخبار الوارده فى ذمّ الدّنيا و أكثر خطب أمير المؤمنين عليه السّلام فى هذا الكتاب مسوق لهذا الغرض على أنّ الغنى لو تأمل لوجد فى اليهود و النّصارى من يزيد عليه فى الغنى و الثروه و التجمّل، فافّ لشرف يسبقك به الكافر و افّ لشرف يأخذه السارق فى لحظه واحده فيعود صاحبه

ذليلا مفلسا.

و اما القوه و شده البطش فيكفى فى المنع من التكبّر به أن يعلم ما سلّط عليه من العلل و الأمراض، و أنّه لو توجع عرق واحد فى يده لصار أعجز من كلّ عاجز و أذلّ من كلّ ذليل، و أنّه لو سلبه الذّباب شيئا لم يستنقذه منه، و أنّ بقّه لو دخلت فى أنفه أو نمله دخلت فى أذنه لقتلته، و أنّ شوكه لو دخلت فى رجله لأعجزته، و أنّ حمى يوم تحلّل من قوّته ما لا ينجبر فى مدّه، فمن لا يطيق شوكه و لا يقاوم بقّه و لا يقدر على أن يدفع عن نفسه ذبابه فلا ينبغى أن يفتخر بقوّته.

ثمّ إن قوى الانسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقره أو فيل أو جمل، و أىّ افتخار فى صفه يسبقه فيها البهائم.

و أمّا الزهد و العباده فيزول التكبّر بهما على الفاسق بالتفكّر فى سوء الخاتمه و حسنها، فربّما يموت الفاسق و يختم له بالخير، و يزلّ العابد فيختم له بالشرّ.

ألا ترى إلى برصيصاء عابد بنى إسرائيل كيف سائت خاتمته على ما عرفت فى شرح الفصل السّادس من الخطبه الثانيه و الثمانين.

و إلى خليع بنى إسرائيل كيف حسنت عاقبته و كان من قصّته أنّه لكثره فساده يسمّى خليع بنى إسرائيل، فمرّ يوما برجل يقال له عابد بنى إسرائيل، و كان على رأس العابد غمامه تظلّله فلمّا مرّ الخليع به قال الخليع فى نفسه: أنا خليع بنى إسرائيل و هذا عابد بنى إسرائيل، فلو جلست إليه لعلّ اللّه يرحمنى، فجلس إليه فقال العابد: أنا عابد بنى إسرائيل و هذا خليع بنى إسرائيل فكيف يجلس إلىّ، فأنف منه و قال له: قم عنّى، فأوحى اللّه إلى نبىّ ذلك الزّمان مرهما فليستأنفا العمل فقد غفرت للخليع و أحبطت عمل العابد، و فى روايه اخرى فتحوّلت الغمامه إلى رأس الخليع.

و كيف كان فقد ظهر ممّا ذكرنا أنّ الأمور الّتى يزعمها المتكبّر كمالا له و يتعزّز بها على غيره ليست كمالا فى الحقيقه، بل هى منقصه و وبال.

و يرشد إلى ما ذكرته ما روى عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ اللّه سبحانه أوحى إليه

ص:١٠٠

أن يقول لمن يتعزّز بالحسن و الجمال: «تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النّارُ »، و لمن يتعزّز بالفصاحه:

«اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ »، و لمن يتعزّز بـالنّسب: «فَـإِذا نُفِـخَ فِي الصُّورِ فَلاـ أَنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِـذٍ »، و لمن يتعزّز بالمال و الولـد: «يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ »، و لمن يتعزّز بالقوّه:

«عَلَيْها مَلائِكَهٌ غِلاظٌ شِدادٌ »، و لمن يتعزّز بالملك: «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ ».

و اما الامر الرابع

أعنى معرفه معايب الكبر و مفاسده فنقول: إنّ هذه الصّفه الخبيثه لا منفعه فيها للمتكبّر البته بل هى مضرّه له فى الدّنيا و الآخره.

أما فى الـدنيا فلاـ يجابها انحطاط درجته عنـد الخلايق و كراهتهم له و بعـدهم عنه فهو لا يحبّهم و هم لا يحبّونه كما هو مشاهد بالعيان معلوم بالتجربه و الوجدان، و يبتليه اللّه سبحانه فى أغلب الأوقات بالذّل و الهوان.

و يدلّ عليه ما قدّمنا روايته فى المقام الأوّل عن الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن بعض أصحابه عن أبى عبـد اللّه عليه السّـلام قال: ما من عبد إلاّ و فى رأسه حكمه و ملك يمسـكها فاذا تكبّر قال له: اتّضع وضـعك اللّه فلا يزال أعظم النّاس فى نفسه و أصغر النّاس فى أعين النّاس الحديث.

و قد مثّل الصادقان عليهما السّلام الدّنيا ببيت سقفه مخفوض، فالدّاخل إليه لا بدّ من أن يطأطأ رأسه عند الدّخول و من رفع رأسه تلك الحاله شجّه السّقف و أخرج دمه و رمى بعمامته من فوق رأسه و فضحه بين الاقران الّذين كان يريد الترفّع عليهم.

و ناهيك فى التنبيه على عظم ضـرره ما رواه فى الكافى عن عـدّه من أصـحابه عن أحمـد بن محمّـد عن مـدرك بن عبيـد عمّن حدّثه عن أبى عبد اللّه عليه السّـلام قال: إنّ يوسف لما قدم عليه الشّـيخ يعقوب عليه السّـلام دخله عزّ الملك فلم ينزل إليه فهبط عليه جبرئيـل فقـال: يـا يوسف ابسـط راحتـك، فخرج منها نور ساطع فصار فى جوّ السّـماء، فقال يوسف: يا جبرئيل ما هـذا النّور الذى خرج من راحتى؟ فقال: نزعت النبوّه من عقبك عقوبه لما لم تنزل إلى الشّيخ يعقوب فلا يكون من عقبك نبىّ.

و اما فی الاخره فلا یجابها دخول النّار و سخط الجبّار جلّ جلاله کما یشهد به ما قدّمنا فی المقام الأوّل من الآیات و الأخبار، و ناهیک فی ذلک التذکر بحال ابلیس اللّعین فانّه مع کونه خطیب الملائکه و قد عبد اللّه فی السّماء ستّه آلاف سنه کیف حبط أجره و انحط قدره و حزم الحضره الرّبوبیّه و الألطاف الآلهیّه و استحقّ مقت الجبّار و الخلود فی النّار بمحض الانائیّه و الاستکبار علی ما یأتی مشروحا فی الخطبه القاصعه و هی المأه و الحادیه و التسعون من المختار فی باب الخطب، و ما التوفیق إلاّ باللّه.

الترجمه

از جمله خطب شریفهٔ آن امام مبین و ولیّ ربّ العالمین است در بیان بعثت حضرت خاتم الأنبیاء صلوات اللّه و سلامه علیه و آله و إشاره بفوائد بعثت می فرماید:

پس مبعوث فرمود خداوند تبارک و تعالی محمّد مصطفی صلّی اللّه علیه و آله را براستی و درستی تا این که خارج نماید بندگان را از عبادت بتان بسوی عبادت پروردگار، و از طاعت شیطان بسوی طاعت حضرت کردگار، با قرآنی که بیان فرمود آنرا و محکم ساخت آنرا تا این که بدانند بندگان پروردگار خودشان را وقتی که جاهل بودند بأو، و تا اقرار کنند بآفریدگار بعد از این که منکر بودند بوحدانیّت او، و تا اثبات کنند وجود او را بعد از این که نمی شناختند او را پس ظاهر گردید حق سبحانه و تعالی از برای ایشان در کتاب عزیز خود بدون این که دیده باشند او را به آن چه نمود بایشان از قدرت خود، و ترسانید ایشان را از غضب و سطوت خود، و چه گونه محو و نابود کرد آن کسی را که نابود کرد از قرون ماضیه با عقوبات نازله، و دروید و مستأصل ساخت کسی را که مستأصل نمود با عذابهای هائله.

و بدرستی که زود باشد که بیاید بشما از پس رفتن من بعالم قدس زمانی که نباشد در او چیزی که پنهان تر باشد از حق، و نه آشکاراتر از باطل، و نه بیشتر از دروغ بخدا و رسول او، و نباشد نزد اهل آن زمان متاع کاسدتر از قرآن زمانی که تلاوت شده باشد حقّ تلاوت آن، و نه متاع رایج تر از قرآن زمانی که تغییر داده شود

ص:۱۰۲

از مواضع خود، و نباشد در شهرها چیزی که قبیح تر باشد از معروف، و نه چیزی که پسندیده تر باشد از منکر، پس بتحقیق که بیندازنـد قرآن را حاملان او، و فراموش کننـد او را حافظان او، پس قرآن در آن روز و اهـل آن منفی و مطرود باشـند و دو مصاحب صحبت گیرنده باشند با یکدیگر در یک طریق در حالتی که منزل ندهد ایشان را منزل دهندهٔ، پس کتاب و اهل آن در آن زمان در میان مردمان باشند بصورت و أبدان و نباشند در میان ایشان بحسب معنی، و با ایشان باشند ظاهرا و نباشند با ایشان باطنا از جهه این که ضلالت موافقت نمی نماید با هدایت اگر چه مجتمع شوند در یک زمان پس متفق باشند قوم آن روزگار بر جدائی از قرآن، و جدا باشند از جماعت محقّه گویا ایشان پیشوایان کتاب عزیزند و کتاب عزیز پیشوای ایشان نیست، پس باقی نماند نزد ایشان از قرآن مگر نام او، و نشناسند مگر خطّ او را او کتاب او را، و پیش از این است مثله و عقوبت نمودن ایشان بصالحان با هر گونه عقوبت، و تسمیه کردن ایشان راست گوئی صالحان را بر خدای تعالی افترا و بهتان، و گردانیدن ایشان در حسنات عقوبت سیئات را.

و بدرستی که هلاک شدند کسانی که بودند پیش از شما بجهت طول آرزوها و پنهان بودن اجلها تا این که نازل شد بایشان مرگ موعود که ردّ می شود از او عذر خواهی، و برداشته می شود از او توبه و پشیمانی، و حلول می کند بأو مصیبت شدیده و نقمت ای گروه مردمان هر کسی طلب نصیحت کند از خدای تعالی موفّق می شود، و هر کس اخذ نماید فرمایش خدا را دلیل خود هدایت یابد براه راست، پس بدرستی که همسایهٔ خدا ایمن است از عذاب، و دشمن خدا ترسانست از عقاب.

و بدرستی که سزاوار نیست مر کسی را که معرفت رساند بعظمت خدا این که اظهار بزرگی نماید، پس بتحقیق که بلندی مرتبهٔ کسانی که می دانند چیست عظمت و جلال خدا در این است که تواضع نمایند او را، و سلامتی کسانی که می دانند چیست قدرت آفریدگار در این است که انقیاد و اطاعت نمایند بر او، پس نفرت نکنید از حق مثل نفرت صحیح المزاج از کسی که ناخوشی جرب داشته باشد، و مثل نفرت سالم

البدن از صاحب مرض، و بدانید که بدرستی شما نخواهید شناخت طریق حق را تا این که بشناسید آن کسی را که ترک نموده او را، و نمی توانید فراگیرید عهد و پیمان قرآن را مگر این که معرفت رسانید آن کسی را که نقض عهد او را کرده و نمی توانید چنگ بزنید بقرآن تا این که عارف شوید کسی را که انداخته آن را، پس طلب کنید این را از نزد أهل أو، پس بدرستی که ایشان حیات علمند و ممات جهل، ایشان کسانی هستند که خبر می دهد شما را حکم ایشان از علم ایشان، و سکوت ایشان از گفتار ایشان، و ظاهر ایشان از باطن ایشان، مخالف نباشند دین را و اختلاف نمی کنند در او، پس دین در میان ایشان شاهدی است راست گو، و ساکتی است زبان دار.

و من خطبه له علیه السّلام فی ذکر اهل البصره و هی المأه

اشاره

و الثامنه و الاربعون من المختار فی باب الخطب

کلّ واحد منهما یرجو الأمر له، و یعطفه علیه دون صاحبه، لا یمتّان إلی اللّه بحبل، و لا یمدّان إلیه بسبب، کلّ واحد منهما حامل ضبّ لصاحبه، و عمّا قلیل یکشف قناعه به، و اللّه لئن أصابوا الّذی یریدون لینتزعنّ هذا نفس هذا، و لیأتینّ هذا علی هذا، قد قامت الفئه الباغیه، فأین المحتسبون، قد سنّت لهم السّنن، و قدّم لهم الخبر، و لکلّ ضلّه علّه، و لکلّ ناکث شبهه، و اللّه لا أکون کمستمع اللّدم یسمع النّاعی، و یحضر الباکی.

ص:۱۰۴

اللغه

عن النّهايه (المتّ) التوسّل و التوصّل بحرمه أو قرابه أو غير ذلك و (السّبب) فى الأصل الحبل الّذى يتوصّل به إلى ماء، ثمّ استعير لكلّ ما يتوصّل به إلى شىء كقوله تعالى: «وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ » أى الوصل و المودّات و (الضبّ) الغضب و الحقد و (المحتسب) طالب الحسبه، و هى الأجر و يقال احتسب عليه أى انكر و (سنّ) الأمر بيّنه (و لكلّ ضلّه) فى ما رأيناه من النّسخ بفتح الضّاد، و المضبوط فى القاموس و الاوقيانوس بكسرها، قال فى القاموس: الضّلال و الضّلاله و الضلّ و يضمّ و الضّلضله و الاضلوله بالضمّ و الضلّه بالكسر و الضّلل محرّكه ضدّ الهدى إلى أن قال: و الضلّه بالضمّ الحذق بالدّلاله و بالفتح الحيره و الغيبه بخير أو شرّ و (اللّدم) اللّطم و الضّرب بشىء ثقيل يسمع وقعه، و عن الصّحّاح اللّدم ضرب المرأه صدرها و عضديها فى النياحه.

الاعراب

الظاهر أنّ جمله لا يمتّان إلى اللّه استيناف بيانى أو نحوى، و تحتمل الحال، و عن فى قوله: و عمّا قليل، بمعنى بعد، و ما زائده على حدّ قوله تعالى: «عَمّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ » و الباء فى قوله: به، للسببيّه، و الضّمير راجع إلى الضّب، و جمله يسمع فى محلّ الجرّ صفه للمستمع.

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه مسوقه لاقتصاص حال طلحه و الزبير فى نكثهما بيعته عليه السّلام و نهوضهما إلى حربه عليه السّلام، و نبّه على أنّ غرضهما من البغى و الخروج اليه هو الملك و الاماره، فأشار أوّلا إلى أنّ كلّا منهما يرى نفسه أحقّ بالاماره من الآخر و هو قوله:

(كلّ واحد منهما يرجوا الأمر) أى أمر الاماره، فاللّام للعهد (له) أى يرى اختصاصه به (و يعطفه) أى يجذبه و يثنيه (عليه دون صاحبه) لمزعمه أنّه أولى به منه حال كونهما (لا يمتّان) و لا يتوسّلان فى الحرب و قتال المسلمين (إلى اللّه) تعالى (بحبل، و لا يمدّان اليه بسبب) يعنى أنّه لا حجّه لهما يعتذران بها إلى

ص:١٠٥

اللّه سبحانه فى البغى و الخروج و على الاستيناف البيانى فالمعنى أنه عليه السّلام لما ذكر أنّ كلّا منهما يرجوه لنفسه و يعطفه عليه كان لقائل أن يقول: هذا العطف و الرّجاء هل كان لغرض دينىّ منهما و تصلّب فى الاسلام؟ فأجاب بأنّ غرضهما ليس التقرّب إلى اللّه تعالى و التمسّك بعهده.

و على الاستيناف النحوىّ فالمقصود به شرح حالهما، فانّه لمّا ذكر أنّ رجاء كلّ واحد منهما كون الخلافه له، و قصد كلّ جذبها إليه أردفه بذلك تنبيها على أنّهما خالفا اللّه سبحانه إذ لم يعتصما بحبله، بل تفرّقا عنه و قد أمرهم اللّه بالاعتصام و نهاهم عن التفرّق بقوله «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لا تَفَرَّقُوا ».

قال الطبرسىّ فى معنى حبل اللّه أقوال: احدها أنّه القرآن ثانيها أنّه دين الاسلام و ثالثها ما رواه أبان بن تغلب، عن جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال: نحن حبل اللّه الّذى قال «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً » قال الطبرسىّ: و الأولى حمله على الجميع و الّذى يؤيّده ما رواه أبو سعيد الخدرى عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: يا أيّها النّاس إنّى قد تركت فيكم حبلين، إن أخذتم بهما لن تضلّوا بعدى: أحدهما أكبر من الآخر كتاب اللّه حبل ممدود من السّماء إلى الأرض، و عترتى أهل بيتى الا و إنهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض.

ثمّ ذكر انهما مع اتّفاقهما على الخلاف مختلفان فى نفس الأمر و أنّ (كلّ واحد منهما حامل ضبّ) و حقد (لصاحبه) و يشهد به اختلافهما قبل وقوع الحرب فى الأحقّ بالتّقديم فى الصّلاه، فأقامت عائشه محمّد بن طلحه و عبد اللّه بن الزّبير يصلّى هذا يوما و هذا يوما إلى أن تنقضى الحرب.

ثمّ إنّ عبد اللّه بن الزّبير ادّعى أنّ عثمان نصّ عليه بالخلافه يوم الدّار، و احتجّ فى ذلك بأنّه استخلفه على الصّلاه، و احتجّ تاره اخرى بنصّ صريح زعمه و ادّعاه، و طلب طلحه من عائشه أن يسلّم النّاس عليه بالاماره و أدلى إليها بالسّميه و أدلى الزّبير بأسماء اختها فأمرت النّاس أن يسلّموا عليهما معا بالاماره، و اختلفا

أيضا فى تولّى القتال فطلبه كلّ منهما اوّلا ثم نكل عنه.

(و عمّا قليل يكشف) كلّ منهما(قناعه به)أى يكشف قناعه الذى استتر به و يظهر حاله به بسبب حقده، فاستعار لفظ القناع لظاهره السّاتر لباطنه (و اللّه لئن أصابوا الّذى يريـدون) و يتمنّون (لينتزعنّ هذا نفس هذا و ليأتينّ هذا على هذا) أى ليثبّ كلّ منهما إلى صـاحبه و يسعى اليه و يقتله، و هـذا لا غبار عليه لأنّ الملك عقيم ثمّ قال (قـد قامت الفئه الباغيه فأين المحتسبون) أى الطّالبون للأجر و الثّواب و العاملون للّه أو المنكرون للمنكر، و الاستفهام للتحسّر و التحزّن من فقدان المتصلّبين فى الدّين، و الراسخين فى الاسلام، و التّأسف على عدم حضورهم فى تلك المعركه و قتال الفئه الباغيه، و فى بعض النسخ: فأين المحسنون.

(و قد سنّت لهم السّنن) أى بيّنت للمحتسبين أو للفئه الباغيه الطّرق (و قدّم لهم الخبر) أى أخبرهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بخروج الناكثه و القاسطه و المارقه و بأنّ عليّا عليه السّلام يقاتلهم، و قد روى هذا الخبر عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم غير واحـد من العامّه و الخاصّه، و قـدّمنا روايته فى شـرح الفصل الخامس من الخطبه الثالثه المعروفه بالشقشـقيه فى حـديث طويل عن امّ سلمه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و أقول هنا: روى فى البحار من أمالى الشّيخ باسناده عن أخى دعبل عن الرّضا عن آبائه عليهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأمّ سلمه: اشهدى على أنّ عليّا يقاتل النّاكثين و القاسطين و المارقين.

و من الامـالى بهـذا الاسـناد عن البـاقر عليه السّـلام عن جـابر الأنصارى قال: إنّى لأدناهم من رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فى حجّه الوداع بمنى فقال صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم: لاعرفنّكم ترجعون بعدى كفارا ليضرب بعضكم رقاب بعض، و أيم اللّه لئن فعلتموهـا لتعرفنّنى فى الكـتيبه التى تضـاربكم، ثمّ التفت صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم إلى خلفه ثمّ قـال: أو علىّ أو علىّ أو علىّ، فرأينـا أنّ جبرئيـل غمزه و أنزل اللّه عزّ و جـلّ «فَإِمّـا نَـذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ » بعلىّ «أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِى وَعَـدْناهُمْ فَإِنّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ » ثمّ نزلت «قُلْ رَبِّ إِمّا تُرِيَنِّى ما »

«يُوعَدُونَ رَبِّ فَلا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظّالِمِينَ وَ إِنّا عَلى أَنْ نُرِيَكَ ما نَعِدُهُمْ لَقادِرُونَ اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ثمّ نزلت «فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ » - من أمر علىّ بن أبى طالب - «إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ » و انّ عليّا علم للسّاعه لك و لقومك و لسوف تسئلون عن محبّه علىّ بن أبى طالب.

و من الكافى باسناده عن الفضيل بن غياض عن أبى عبد اللّه عليه السّلام عن أبيه قال:

قال: بعث اللّه محمّدا صلّى اللّه عليه و آله بخمسه أسياف ثلاثه منها شاهره، و سيف منها مكفوف، و سيف منها سلّه إلى غيرنا و حكمه إليه، ثمّ قال: و أما السّيف المكفوف فسيف علىّ على أهل البغى و التأويل، قال اللّه تعالى «وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللّهِ » فلمّا نزلت هذه الآيه قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إنّ منكم من يقاتل على التأويل كما قاتلت على التنزيل، فسئل النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من هو؟ فقال: خاصف النّعل، يعنى أمير المؤمنين عليه السّلام فقال عمّار بن ياسر: قاتلت بهذه الرّوايه مع النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثلاثا و هذه الرّابعه، و اللّه لو ضربونا حتّى بلغوا بنا السّعفات من هجر لعلمنا أنا على الحقّ و أنّهم على الباطل.

و من مناقب ابن شهر آشوب عن أبى علىّ الموصلى و الخطيب التّاريخى و أبى بكر بن مردويه بطرق كثيره عن علىّ عليه السّلام قال: امرت بقتال النّاكثين و القاسطين و المارقين.

و من كشف الغمه قال ابن طلحه: قال البغوى فى شرح السّنه عن ابن مسعود قال: خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فأتى منزل امّ سلمه فجاء علىّ عليه السّلام فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يا امّ سلمه هذا و اللّه قاتل النّاكثين و القاسطين و المارقين، إلى غير هذا ممّا رواه فى البحار عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و فى كشف الغمّه من المناقب لأبى المؤيد الخوارزمى عن أبى رافع أنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: يا أبا رافع كيف انت و قوم يقاتلون عليّا و هو على الحقّ و هم على الباطل؟ يكون حقّا فى اللّه جهادهم، فمن لم يستطع جهادهم بيده فيجاهدهم

بلسانه، فمن لم يستطع بلسانه فيجاهدهم بقلبه، و ليس وراء ذلك شیء، قال: قلت:

ادع اللّه لی إن أدرکتهم أن یعیننی و یقوّینی علی قتالهم فلمّا بایع النّاس علیّ بن ابی طالب علیه السّلام و خالفه معاویه و سار طلحه و الزّبیر إلی البصره قلت: هؤلاء القوم الّذین قال فیهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما قال، فباع أرضه بخیبر و داره بالمدینه و تقوی بها هو و ولده ثمّ خرج مع علیّ علیه السّلام بجمیع أهله و ولده، و کان معه حتّی استشهد علیّ علیه السّلام، فرجع إلی المدینه مع الحسن علیه السّلام و لا أرض له بالمدینه و لا دار فأقطعه الحسن علیه السّلام ارضا بینبع من صدقه علیّ و أعطاه دارا، هذا.

و لمّا کان هنا مظنّه سؤال و هو أن یقال: إذا کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سنّ السّنن و اخبر بحال هؤلاء البغاه و أبان عن کونهم علی الباطل فکیف کان خروج هؤلاء و کیف نکثوا عن بیعتهم مع تقدّم هذا الخبر منه و اشتهاره بین النّاس؟ أجاب علیه السّلام عنه بقوله (و لکلّ ضلّه علّه و لکلّ ناکث شبهه) یعنی أنّهم لما نکثوا و ضلّوا عن الطّریق لعلّه أوجبت الضّلال و شبهه أوجبت النکث أمّا العلّه فهی الحقد و الحسد و الطمع فی الملک و حبّ الدّنیا، و أمّا الشّبهه فهی الطّلب لدم عثمان هذا.

و قیل إنّ المعنی أنّ لکلّ ضلاله غالبا علّه، و لکلّ ناکث شبهه بخلاف هولاء، فانّهم یعدلون عن الحقّ مع وضوحه بغیر عذر و شبهه.

ثمّ أقسم علیه السّلام بقوله (و اللّه لا أکون کمستمع اللّدم یسمع النّاعی و یحضر الباکی) أراد بمستمع اللّدم الضّبع هو صوت الحجر یضرب به الأرض أو حیله یفعلها الصّائد عند باب جحرها فتنام و لا تتحرّک حتّی یجعل الحبل فی عرقوبها فیخرجها فیکون نظیر ما تقدّم فی الکلام السّادس من قوله: و اللّه لا اکون کضبع تنام علی طول اللّدم حتی یصل الیها طالبها و یختلها راصدها، و قد مضی منّا هناک ما یتّضح به هذا المقام، فالمقصود انّی لا اغترّ و لا اغفل عن کید الأعداء فأسمع النّاعی بقتل طائفه من المسلمین و احضر الباکی علی قتلاهم فلا احاربهم حتّی یحیطوا بی و قیل: المراد إنّی لا أکون کمن یسمع اللّطم و الضرب و البکاء ثمّ لا یصدق حتّی یجیء لمشاهده الحال، أی لا أکون کمن علم بوقوع نازله و شاهد اماراتها ثمّ

لم يتداركها حتّى يراها عيانا.

و قد تقدّم فی شرح المختار السّادس إلی المختار الثالث عشر اقتصاص حال النّاکثه و کیفیّه بغیهم و خروجهم و جمله من أخبارهم و ذکرنا قصّه الجمل فی شرح الکلام الحادی عشر، و ذکرنا فی تضاعیف الشّرح و نذکر بعد ذلک أیضا إنشاء اللّه بعض اخبارهم، و أقتصر هنا علی ایراد خبرین مناسبین للمقام فأقول:

روی فی البحار من الارشاد قال: لما اتّصل بأمیر المؤمنین صلوات اللّه علیه مسیر عایشه و طلحه و الزّبیر من مکّه إلی البصره حمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: قد سارت عائشه و طلحه و الزّبیر کلّ منهما یدّعی الخلافه دون صاحبه، و لا یدّعی طلحه الخلافه إلاّ أنّه ابن عمّ عایشه، و لا یدّعیها الزبیر إلاّ أنّه صهر أبیها، و اللّه لئن ظفروا بما یریدان لیضربنّ الزبیر عنق طلحه، و لیضربنّ طلحه عنق الزّبیر ینازع هذا علی الملک هذا، و لقد علمت و اللّه أنّ الراکبه الجمل لا تحلّ عقده و لا تسیر عقبه و لا تنزل منزله إلاّ إلی معصیه اللّه حتّی تورد نفسها و من معها موردا یقتل ثلثهم، و یهرب ثلثهم، و یرجع ثلثهم، و اللّه إنّ طلحه و الزّبیر لیعلمان أنّهما مخطئان و ما یجهلان، و لربّ عالم قتله جهله و علمه معه لا ینفعه، و اللّه لتنبحنّها کلاب الحوأب، فهل یعتبر معتبر و یتفکّر متفکّر لقد قامت الفئه الباغیه فأین المحسنون.

و فی الکافی فی باب ما یفصل به بین دعوی المحقّ و المبطل فی أمر الامامه علیّ بن إبراهیم بن هاشم عن أبیه عن ابن محبوب عن سلام بن عبد اللّه و محمّد بن الحسن و علیّ بن محمّد عن سهل بن زیاد و أبو علیّ الأشعری عن محمّد بن حسان جمیعا عن محمّد بن علیّ عن علیّ بن أسباط عن سلام بن عبد اللّه الهاشمیّ قال محمّد بن علیّ و قد سمعته منه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: بعث طلحه و الزّبیر رجلا من عبد القیس یقال له: خدائن إلی أمیر المؤمنین، إلی آخر ما یأتی فی شرح الکلام المأه و التّاسع و السّتین إن شاء اللّه.

الترجمه

از جملۀ خطب شریفۀ آن حضرت است در ذکر أهل بصره و مذمت زبیر

و طلحه می فرماید:

هر یک از طلحه و زبیر امید دارند که أمر خلافت از برای او باشد و بر می گرداند هر یکی آن را بنفس خود نه بصاحبش در حالتی که تقرّب نمی جویند بسوی خدا بریسمان پیمان، و توسّل نمی کنند بسوی او با رشتهٔ عهد، هر یک از ایشان حمل کنندهٔ حقد و غضب است از برای رفیق خود و بعد از زمان قلیل بر می دارد پرده تزویر خود را بسبب آن کینه که در دل دارد، قسم بخدا اگر برسند به آن چه که می خواهند هر آینه البته بر میکند این یکی جان آن یکی را، و البته می آید این یکی بسر آن دیگری بتحقیق که برخاستند جماعت ظالم پس کجایند طالبان أجر و ثواب.

بتحقیق که بیان کرده شد از برای ایشان سنّتهای پیغمبر، و مقدّم داشته شد بجهت ایشان أخبار حضرت سید البشر، و از برای هر ضلالت علّت و سببی هست، و از برای هر ناقض بیعت شبهه ایست، بحقّ خدا نمی توانم بشوم مثل شنونده صدای زدن برو و سینه با دست که شنود خبر مرگ دهنده، و حاضر شود نزد گریه کننده، یعنی بعد از این که أمارات و علامات بغی و عدوان این طائفه ظاهر شد باید با ایشان محاربه و مقاتله نمائیم، و جائز نیست که در جای خود با غفلت بنشینیم.

و من كلام له عليه السّلام قبل موته و هو المأه و التاسع

اشاره

و الاربعون من المختار فی باب الخطب

.

و هو مرویّ فی الكافی علی اختلاف تطلع علیه أیّها النّاس كلّ امرء لاق ما یفرّ منه فی فراره و الأجل مساق النّفس، و الهرب منه موافاته، كم اطّردت الأیّام أبحثها عن مكنون هذا الأمر فأبی اللّه إلاّ إخفائه، هیهات علم مخزون، أمّا وصیّتی

فاللّه لا تشركوا به شيئا، و محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلا تضيّعوا سنّته أقيموا هذين العمودين و أوقدوا هذين المصباحين، و خلاكم ذمّ ما لم تشردوا، حمل كلّ امرء منكم مجهوده، و خفّف عن الجهله، ربّ رحيم، و دين قويم، و إمام عليم، أنا بالأمس صاحبكم و أنا اليوم عبره لكم، و غدا مفارقكم، غفر اللّه لى و لكم، إن ثبتت الوطأه فى هذه المزلّه فذاك، و إن تدحض القدم فإنّا كنّا فى أفياء أغصان و مهبّ رياح، و تحت ظلّ غمام اضمحلّ فى الجوّ متلفّقها، و عفى فى الأرض مخطّها، و إنّما كنت جارا جاوركم بدنى أيّاما، و ستعقبون منّى جثّه خلاء ساكنه بعد حراك، و صامته بعد نطوق ليعظكم هدوىّ و خفوت أطراقى و سكون أطرافى فإنّه أوعظ للمعتبرين من المنطق البليغ، و القول المسموع، وداعيكم وداع امرء مرصد للتّلاقى، غدا ترون أيّامى، و يكشف لكم عن سرائرى، و تعرفوننى بعد خلوّ مكانى، و قيام غيرى مقامى.

اللغه

(الطّرد) الابعاد و تقول طزدته أى نفيته عنّى، و الطريده ما طردته من صيد و غيره، و الطّريدان اللّيل و النهار، و أطردت الرّجل على صيغه الافعال، إذا أمرت باخراجه و (شرد) البعير شرودا من باب قعد ندّ و نفر، و الاسم الشراد

ص:۱۱۲

بالكسر و (حمل كلّ امرء منكم مجهوده) فی بعض النّسخ علی البناء للمفعول من باب التّفعیل و رفع کلمه کلّ، و فی بعضها علی المعلوم من باب التفعیل أیضا و نصب کلّ، فالفاعل هو اللّه سبحانه، و فی بعضها حمل کضرب علی المعلوم و رفع کلّ و (خفف) علی بناء المجهول و (الوطأه) بالفتح موضع القدم و المرّه من الوطی و هو الدّوس بالرّجل.

و (دحض) الرّجل دحضا من باب منع زلق و زلّ و (الأفیاء) جمع فیء و هو الظلّ الحادث بعد الزّوال و (مهبّ الرّیاح) محلّ هبوبها و فی بعض النّسخ و مهاب ریاح بصیغه الجمع و (اضمحل) السّحاب تقشّع و الشیء ذهب و فنی و (الجوّ) ما بین السّماء و الأرض و (متلفقّها) بکسر الفاء من تلفّق الشیء انضمّ و التأم و لفقت الثّوب لفقاً من باب ضرب ضممت احدی شقتیه إلی الأخری للخیاطه و (المخطّ) بالخاء المعجمه ما یحدث فی الأرض من الخطّ الفاصل بین الظلّ و النّور.

و (ستعقبون) بالبناء علی المجهول من الاعقاب و هو اعطاء الشیء عقیب الشیء یقال أکل أکله أعقبته سقما أی أورثته و (حراک) کسحاب الحرکه و (هدوی) فی بعض النّسخ بالهمز علی الأصل و فی بعضها بتشدید الواو بقلب الهمزه واوا و (خفت) الصّوت خفوتا سکن و (اطراقی) إمّا بکسر الهمزه من اطرق إطراقا أی أرخی عینیه إلی الأرض، أو بفتحها جمع طرق بالکسر بمعنی القوّه کما فی القاموس، أو بالفتح و هو الضرب بالمطرقه، و قیل جمع طرقه بالفتح أی صنایع الکلام یقال: هذا طرقته أی صنعته و الأوّل أظهر و أضبط، و فی بعض النّسخ أطرافی بالفاء فهو جمع الطرف بالتسکین و هو تحریک العین و الجفن إلاّ أنّ جمعه لم یثبت إلاّ عند القتیبی و قال الزّمخشری: الطّرف لا یثنی و لا یجمع لأنّه مصدر و کذا ذکره الجوهری.

و (سکون أطرافی) جمع الطرف بالتحریک کجمل و جمال، و المراد بها الأعضاء و الجوارح کالیدین و الرّجلین و (الوداع) بفتح الواو اسم من ودّعته تودیعا و هو أن تشیعه عند سفره، و أمّا الوداع بالکسر فهو اسم من أودعته موادعه أی

ص:۱۱۳

صالحته و (رصدته) إذا قعدت له على طريقه ترقّبه و أرصدت له العقوبه أى أعددتها له و حقيقتها جعلها على طريقه كالمترقّبه له، و مرصد فى بعض النّسخ على صيغه اسم المفعول فالفاعل هو اللّه تعالى أو نفسه عليه السّلام، و فى بعضها على صيغه اسم الفاعل فالمفعول نفسه عليه السّلام أو ما ينبغى اعداده و تهيئته.

الاعراب

قوله: فى فراره متعلّق بقوله لاق، و جمله أبحثها منصوبه المحلّ على الحاليه و علم مخزون خبر لمبتدأ محذوف أى ذلك العلم علم مخزون، و قوله: فاللّه لا تشركوا به شيئا و محمّدا صلّى اللّه عليه و آله، منصوبان على الاضمار على شريطه التفسير، و فى بعض النسخ بالرّفع على الابتداء و الأوّل أرجح كما قرّر فى الأدبيّه لاستلزام الثّانى كون الجمله الطّبيّه خبرا فتأمّل، و قوله: و خلاكم ذمّ بالرّفع فاعل خلا أى عداكم و هى كلمه تجرى مجرى المثل.

قال الشّارح البحرانى: و أوّل من قالها قصير مولى حذيمه حين حثّ عمرو بن عدى اخت حذيمه على طلب ثاره من الزّباء فقال له عمرو: و كيف لى بذلك و الزّباء أمنع من عقاب الجوّ، فقال له قصير اطلب الأمر و خلاك ذمّ.

و قوله: ربّ رحيم و دين قويم و إمام عليم، برفع الجميع على الخبر أى ربّكم ربّ رحيم و دينكم دين قويم و هكذا على الابتداء و الخبر محذوف أى لكم ربّ رحيم و دين قويم آه قال الشّارح المعتزلى: و من النّاس من يجعل ربّ رحيم فاعل خفّف على روايه من رويها فعلا معلوما، و ليس بمستحسن، لأنّ عطف الدين عليه يقتضى أن يكون الدّين أيضا مخففّا، و هذا لا يصحّ انتهى.

و قال المحدّث العلاّمه المجلسىّ: إنّ فى أكثر النّسخ خفف على بناء المعلوم فقوله: ربّ فاعله و لا يضرّ عطف الدّين و الامام عليه لشيوع التّجوّز فى الاسناد.

ص:۱۱۴

أقول: و ههناوجه آخر على روايه حمل و خفف بالبناء على المجهول، و هو أن يكون ربّ مرفوعا بفعل محذوف على حدّ قوله سبحانه:

«يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ » على قراءه يسبح بصيغه المجهول، كأنّه قيل: من حمل و خفّف، فقال: ربّ رحيم و دين قويم، و هذا الوجه أيضا مبنىّ على التجوّز فى الاسناد.

و قوله: ليعظكم بكسر اللاّم و نصب الفعل كما فى أكثر النّسخ، و يحتمل الجزم لكونه أمرا أو فتح اللاّم و رفع الفعل أيضا.

و قوله: وداعيكم وداع امرء مرفوعان على المبتدأ و الخبر، و إضافه و داعى إلى ضمير المفعول أى وداعى إيّاكم، و فى بعض النّسخ بنصب وداع، و فى بعضها بجرّها، و كلاهما مبنىّ على حذف الخافض أى كوداع امرء فالنّصب على حدّ قوله تعالى «وَ اخْتارَ مُوسى قَوْمَهُ » أى من قومه، و الثانى على حدّ قول امرء القيس

«أشارت كليب بالأكفّ الأصابع»

أى إلى كليب، و فى نسخه الشّارح المعتزلى و داعى لكم وداع امرء و روى فيها أيضا ودّعتكم وداع امرء على صيغه المتكلّم من باب التّفعيل، فالوداع منصوب بالمصدريّه و غدا ظرف للأفعال بعده.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الكلام قد قاله عليه السّلام لما ضربه ابن ملجم المرادى عليه لعائن اللّه و هو مسوق فى معرض التوصيه و التّذكير، فأيّه بالنّاس و نبّههم على لحوق ضروره المنفور منه طبعا بقوله:

(أيّها النّاس كلّ امرء لاق ما يفرّ منه فى فراره) يعنى أنّ الانسان يفرّ من الموت ما دام حيّا، فهو فى مدّه الفرار و هى الحياه الدّنيا يلاقى ما يفرّ منه البتّه كما قال تعالى «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ »(و الأجل مساق النّفس) يجوز أن يراد بالأجل غايه العمر كما فى قوله تعالى «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ »

«لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ » فيكون المساق بمعنى ما يساق إليه، و أن يراد به المدّه المضروبه لبقاء الانسان أعنى مدّه العمر فيكون المساق بمعنى زمان السّوق، فانّ مدّه بقاء النّفس فى هذا البدن مساق إلى غايتها.

(و الهرب منه) أى من الأجل بالمعنى الأوّل أو ممّا يفرّ منه إن اريد به المعنى الثانى(موافاته)لأنّ الهرب منهإنّما يكون بعلاج و حركه يفنى بهما بعض المدّه، و إفناء المدّه يلزمه الموافاه فأطلق لفظ الموافاه على الهرب من باب اطلاق اسم اللاّزم على الملزوم،أو لأنّه إذا قدّر زوال عمر أو دوله فكلّ تدبير يدبّره الانسان يصير سببا لحصول ما يهرب منه كما أنّ كلّ دواء و معالجه إذا صادف قرب مجىء الأجل يكون مضرّا بالبدن و إن كان بحيث اذا لم يصادفه كان نافعا مجرّبا عند الأطباء مع أنّ المرض و المزاج فى كلتا الصّورتين واحد بناء على إبطال أفعال الطبيعه و أنّ نفع الأدويه إنّما هو فعل اللّه تعالى عند الدّواء، و مع قطع النظر عن ذلك إذا صادف الدّواء الأجل يصير أحذق الأطباء عاجزا غافلا عمّا ينفع المريض، فيعطيه ما يضرّه و إذا لم يصادفه يلهم أجهل الأطبّاء بما ينفعه كما هو المجرّب.

و كيف كان فقوله عليه السّلام: و الهرب منه موافاته، جار مجرى المبالغه فى عدم كون الفرار منجيا من الموت و عاصما عنه حتّى جعل نفس الهرب منه ملاقاه له و لم يقل و الهارب منه يوافيه.

(كم اطّردت الأيام) أى صيّرتها طريده قال الشارح المعتزلى فالاطّراد أدلّ على العزّ و القهر من الطرد (أبحثها) و افتّشها (عن مكنون هذا الأمر فأبى اللّه إلاّ إخفائه) قال الشّارح المعتزلى: كأنه عليه السّلام جعل الأيّام أشخاصا يأمر باخراجهم و ابعادهم عنه، أى ما زلت أبحث عن كيفيه قتلى و أىّ وقت يكون بعينه و فى أىّ أرض يكون يوما يوما، فاذا لم أجده فى اليوم اطردته و استقبلت يوما آخر فأبحث فيه أيضا فلا أعلم فأبعده و اطرده و أستأنف يوما آخر، و هكذا حتّى وقع المقدور.

قال الشّارح: و هذا الكلام يدلّ على أنه عليه السّلام لم يكن يعرف حال قتله مفصّله من جميع الوجوه، و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أعلمه بذلك مجملا، لأنّه قد ثبت

أنّه صلّى اللّه عليه و آله قال له: ستضرب على هذه و أشار إلى هامته فتخضب منها هذه، و أشار إلى لحيته و ثبت أنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال له: أتعلم من أشقى الأوّلين؟ قال: نعم عاقر النّاقه فقال له: أتعلم من أشقى الآخرين؟ قال: لا، فقال: من يضرب ههنا فتخضب هذه و كلام أمير المؤمنين عليه السّلام يدلّ على أنّه بعد ضرب ابن ملجم له لا يقطع على أنّه يموت من ضربته، ألا تراه يقول: إن ثبتت الوطأه فی هذه المزّله فذاك آه.

و يظهر منه أنّ الشارح زعم أنّ مراده عليه السّلام بمكنون هذا الأمر وقت قتله و مكانه المعينان بالتفصيل.

و حذا حذوه الشارح البحرانی حيث قال: و ذلك المكنون هو وقته المعيّن بالتفصيل و مكانه، فان ذلك ممّا استأثر اللّه بعلمه كقوله تعالی «إِنَّ اللّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ » و قوله «وَ ما تَدْرِی نَفْسٌ بِأَیِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » و إن كان قد أخبره الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بكيفيه قتله مجملا - إلى أن قال - و أمّا بحثه هو فعن تفصيل الوقت و المكان و نحوهما من القراين المشخصه و ذلك البحث إمّا بالسّؤال من الرّسول مدّه حياته و كتمانه ايّاه، أو بالفحص و التّفرّس من قراين أحواله فی ساير أوقاته مع النّاس، فأبى اللّه إلاّ أن تخفى عنه تلك الحال انتهی.

اقول: و لا يكاد ينقضی عجبی من هذين الفاضلين كيف توهّما أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لم يكن عالما بزمان موته و لا مكانه إلاّ اجمالا، و أنّه لم يكن يعرفهما تفصيلا إن هذا إلاّ زعم فاسد و رأی كاسد.

أمّا الشّارح المعتزلی فمع روايته الأخبار الغيبيّه له عليه السّلام و إذعانه على صحّتها حسبما تقدّمت فی التّنبيه الثانی من شرح الخطبه الثانيه و التّسعين كيف خفی عليه وجه الحقّ و كيف يتصوّر فی حقّ من هو عالم بما كان و ما يكون و من يقول:

فاسألونی قبل أن تفقدونی فو الّذی نفسی بيده لا تسألونی عن شیء فيما بينكم و بين السّاعه و لا عن فئه تهدی مأئه و تضلّ مأئه إلاّ أنبئكم بناعقها و قائدها و سائقها و مناخ ركابها و محطّ رحالها و من يقتل من أهلها قتلا و يموت منهم موتا، الی آخر ما مرّ

فى الخطبه الّتى أشرنا اليها، أنّه لم يكن يعرف زمان موته و مكانه.

و أمّا الشّارح البحرانى فمع كونه من فضلاء علماء الاماميه قدّس اللّه ضرايحهم كيف قصرت يده عن الأخبار العاميه و الخاصيه المفيده لعلم الأئمّه عليهم السّلام بما كان و ما يكون و ما هو كائن و لمعرفتهم عليهم السّلام بوقت موتهم و موت شيعتهم، و أنّهم يعلمون علم المنايا و البلايا و الانساب، و هذه الأخبار قريبه من التواتر بل متواتره معنى و قد مضى جمله منها فى تضاعيف الشّرح لا سيّما فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه المأه و الثّامنه و العشرين، و يأتى شطر منها فى مواضعها اللاّيقه، و قد روى المخالف و المؤالف قول أمير المؤمنين للحارث الأعور الهمدانى:

يا حار همدان من يمت يرنى من مؤمن أو منافق قبلا

يعرفنى طرفه و أعرفه بنعته و اسمه و ما فعلا

فانّ من كان حاضرا عند كلّ ميّت، عارفا بوقت موته كيف لا يعرف وقت موت نفسه.

و كفاك دليلا على ما ذكرنا أنّ الكلينىّ قد عقد فى الكافى بابا على ذلك، و قال:

باب أنّ الأئمه عليهم السّلام يعلمون متى يموتون و أنّهم لا يموتون إلاّ باختيار منهم، و روى فى ذلك الباب عن علىّ بن محمّد عن سهل بن زياد عن محمّد بن عبد الحميد عن الحسن بن الجهم قال: قلت للرّضا عليه السّلام: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام قد عرف قاتله و اللّيله التّى يقتل فيها، و الموضع الّذى يقتل فيه، و قوله لما سمع صياح الأوز فى الدّار:

صوايح تتبعها نوايح، و قول امّ كلثوم: لو صلّيت اللّيله داخل الدّار و أمرت غيرك يصلّى بالنّاس فأبى عليها، و كثر دخوله و خروجه تلك اللّيله بلا سلاح، و قد عرف عليه السّلام ان ابن ملجم قاتله بالسّيف كان هذا ممّا لم يحسن «لم يجز لم يحلّ خ ل» تعرّضه؟ فقال عليه السّلام: ذلك كان و لكنه عليه السّلام خيّر فى تلك اللّيله لتمضى مقادير اللّه عزّ و جلّ.

و هذا الحديث و إن كان ضعيفا عند بعض لكنّه سهل عند آخرين معتضد بأخبار أخر.

قال العلاّمه المجلسى (ره) فى شرحه: منشا الاعتراض أنّ حفظ النّفس واجب عقلا و شرعا، و لا يجوز إلقاؤها الى التّهلكه، فقال عليه السّلام: ذلك كان و لكنّه خيّر

أى خيّره اللّه بين البقـاء و اللّقـاء فاختـار لقاء اللّه، و هو مبنىّ على منع كون حفظ النّفس واجبا مطلقا، و لعلّه كان من خصائصـهم عدم وجوب ذلک عند اختيارهم الموت و حكم العقل فى ذلک غير متّبع مع أنّ حكم العقل فى مثل ذلک غير مسلّم.

و فى بعض النّسـخ أعنى نسـخ الكافى حيّن بالحاء المهمله و النّون أخيرا، بدل خير، قال الجوهرىّ: حيّنه جعل له وقتا يقال: حيّنت النّاقه إذا جعلت لها فى يوم و ليله وقتا تحلبها فيه انتهى، فالمعنى أنّه كان بلغ الأجل المحتوم المقدّر و كان لا يمكن الفرار منه.

قال المحدّث العلاّمه المجلسىّ: و حاصله أنّ من لا يعلم أسباب التّقديرات الواقعه يمكنه الفرار عن المحذورات و يكلّف به، و أمّا من كان عالما بجميع الحوادث، فكيف يكلّف الفرار و إلاّ يلزم عدم وقوع شىء من التّقديرات فيه، بل هم عليهم السّلام غير مكلّفين بالعمل بهذا العلم فى أكثر التّكاليف.

فانّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمير المؤمنين عليه السّلام كانا يعرفان المنافقين و يعلمان سوء عقايدهم و لم يكونوا مكلّفين بالاجتناب عنهم و ترک معاشرتهم و عدم مناكحتهم أو قتلهم و طردهم ما لم يظهر منهم شىء يوجب ذلک.

و كذا علم أمير المؤمنين عليه السّلام بعدم الظّفر بمعاويه و بقاء ملكه بعده لم يكن سببا لأن يترک قتاله، بل كان يبلغ فى ذلک غايه جهده إلى أن استشهد صلوات اللّه عليه مع أنّه كان يخبر بشهادته و استيلاء معاويه بعده.

و كذا الحسين عليه السّلام كان عالما بغدر أهل العراق به و أنّه سيستشهد هناک مع أولاده و أقاربه و أصحابه، و يخبر بذلک مرارا و لم يكن مكلّفا بالعمل بهذا العلم بل كان مكلّفا بالعمل بهذا الأمر حيث بذلوا له نصرتهم و كاتبوه و راسلوه و وعدوه البيعه و بايعوا مسلم بن عقيل رضى اللّه عنه انتهى.

و قال المجلسىّ أيضا فى موضع آخر من شرح الكافى: الظاهر من ساير الأخبار أنّه عليه السّلام كان عالما بشهادته و وقتها و كان ينتظرها و يخبر بوقوعها و يستبطئها فى اللّيله التى وعدها و يقول: ما منع قاتلى من قتلى انتهى.

ص:١١٩

فقد ظهر و اتّضح بذلک کلّه أنّه علیه السّلام کان یعرف تفصیلا زمان قتله و مکانه کما ظهر دفع الاشکال فیه و الاعتراض علیه بأنّه مع المعرفه التفصیلیّه کان الواجب علیه حفظ نفسه و عدم إلقاءه لها إلی التهلکه.

فان قلت: سلّمنا هذا کلّه و لکن ما تصنع بقوله علیه السّلام کم اطّردت الأیّام أبحثها عن مکنون هذا الأمر فأبی اللّه إلاّ إخفاءه؟ قلت: یمکن توجیهه بأن یکون المراد بهذا الأمر خفاء الحقّ و مظلومیّه أهله و ظهور الباطل و غلبه أصحابه و کثره أعوانه، لأنّه علیه السّلام سعی فی أوّل الأمر فی أخذ حقّه غایه السّعی فلم یتیسّر و جرت امور لم یکن یخطر ببال أحد وقوع مثله، و فی آخر الأمر لمّا انتهی إلیه و حصل له الأنصار و الأعوان و جاهد فی اللّه حقّ الجهاد و غلب علی المنافقین سنحت فتنه التحکیم الّتی کانت من غرایب الامور ثمّ بعد ذلک لمّا جمع العساکر و أراد الخروج إلیهم وقعت الطامه الکبری، فالمراد بالمکنون سرّ ذلک و سببه فظهر لی و أبی اللّه إلاّ إخفاءه عنکم لضعف عقولکم عن فهمه، إذ هی من غوامض مسائل القضاء و القدر.

و هذا التوجیه أورده المحدّث المجلسیّ فی مرآت العقول نقلا عن بعضهم و استحسنه.

و محصّله أنّ المراد بالأمر المکنون فی کلامه علیه السّلام سرّ غلبه الباطل علی الحقّ و علّه مظلومیه أهل الحقّ، و المراد باخفاء اللّه إیاه إخفاءه منهم لا منه علیه السّلام، فیکون هذا الکلام منه نظیر قوله علیه السّلام فی الکلام الخامس: بل اندمجت علی مکنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الأرشیه فی الطوی البعیده.

قوله (هیهات علم مخزون) أی بعد الاطلاع علی ذلک السّر فانه علم مخزون و من شأن المخزون أن یسرّ و یخفی.

ثمّ شرع فی الوصیّه فقال:(أما وصیّتی فاللّه لا تشرکوا به شیئا) أی وحّدوه و أخلصوا العمل له و الزموا أوامره و نواهیه (و محمّدا صلّی اللّه علیه و آله فلا تضیّعوا سنّته) أی لا تهملوها، و هو أمر بلزوم شرایع الدّین و سلوک نهج الشرع المبین.

و أكّد الأمر بالتّوحيد و اتّباع السّنه النّبويّه بقوله(أقيموا هذين العمودين)و استعار لهما لفظ العمود، لأنّ مدار الاسلام و نظام امور المسلمين فى المعاش و المعاد على توحيد اللّه سبحانه و اتباع سنّه رسوله، كما أنّ مدار الخيمه و القسطاط على العمود، و المراد باقامتهما الاعتقاد بهما و العمل بمقتضيات الايمان بهما.

(و اوقدوا هذين المصباحين) و هو استعاره اخرى و الجامع أنّهما يهديان إلى الصّراط المستقيم و جنّات النّعيم، و يدلّان على حظاير القدس و مجالس الانس، كما أنّ بالمصباح يهتدى فى غياهب الدّجى إلى الطريق المطلوب، و ذكر الايقاد ترشيح للاستعاره (و خلاكم ذمّ ما لم تشردوا) أى سقط عنكم ذمّ و تجاوزكم فلا ذمّ يلحقكم ما لم تنفروا.

قال فى مرآت العقول: و الغرض النّهى عن التّفرق و اختلاف الكلمه، أى لا ذمّ يلحقكم ما دمتم متّفقين فى أمر الدّين متمسّكين بحبل الأئمّه الطاهرين أو المراد النّهى عن الرّجوع عن الدّين و إقامه سنّته.

و قوله (حمل كلّ امرء منكم مجهوده) كلام متّصل بما قبله، لأنّه لمّا قال ما لم تشردوا أنبأ عن تكليفهم كلّما وردت به السّنه النّبويّه أى كلّف كلّ أحد منكم مبلغ وسعه و طاقته.

و لمّا كان هذا الكلام بظاهره يعطى أنه سبحانه كلّف كلّ أحد بما هو مبلغ طاقته و نهايه و سعه فبيّن عليه السّلام أنّ التّكليف على حسب العلم و استدرك بقوله (و خفّف عن الجهله) يعنى أنّ الجهّال ليسوا مكلّفين بما كلّف به العلماء و قد قال اللّه سبحانه:

«إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَى اللّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَهٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ».

و هو بظاهره يدلّ على أنّ الجاهل معذور فى أكثر الأحكام.

ص:۱۲۱

و قوله (ربّ رحيم) قد عرفت جهات الاحتمال فى وجه اعرابه، و باختلافها يختلف المعنى فافهم، و وصف الرّب بالرّحمه لمناسبته بالتخفيف عن الجهله (و دين قويم) ليس فيه أود و اعوجاج (و إمام عليم) أراد به الإمام فى كلّ زمان، و يحتمل شموله لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تغليبا، و ربّما يخصّ بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و وصفه بالعلم لكونه عالما بكيفيّه سلوك مسالك الآخره و قطع مراحلها و منازلها و الهادى فيها بما يقتضيه حكمته من القول و العمل.

و عقّب وصيّته بالتّنبيه على مجارى حالاته لاعتبار الحاضرين و اتّعاظ المشاهدين فقال (أنا بالأمس صاحبكم) أى كنت صحيحا مثلكم نافذ الحكم فيكم، و صاحب الأمر و النّهى، أو صاحبكم الذى تعرفوننى بالقوّه و الشّجاعه (و اليوم عبره لكم) تعتبرون باشرافى على الموت و ضعفى عن الحراك بعد ما كنت اصرع الابطال و اقتل الأقران (و غدا مفارقكم غفر اللّه لى و لكم) هذا الكلام نصّ فى علمه عليه السّلام تفصيلا بزمان موته حسبما قدّمناه.

و تأويل الشّارح المعتزلى له بأنّه لا يعنى غدا بعينه بل ما يستقبل من الزّمان كما يقول الانسان الصّحيح: أنا غدا ميّت فمالى أحرص على الدّنيا خروج عن ظاهر الكلام بلا دليل.

فان قلت: الدّليل عليه قوله (إن ثبتت الوطأه فى هذه المزلّه فذاك) فانّه يدلّ على أنّه عليه السّلام لم يكن يقطع بموته.

قلت: هذا الكلام من قبيل تصوير العالم نفسه بصوره الشّاك لبعض المصالح على حدّ قوله تعالى:

«أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ ».

و كيف كان فمقصوده أنّه إن ثبتت القدم بالبقاء فى هذه الدّنيا بأن لا يؤدّى الجرح إلى الهلاك فذاك المراد أى مرادكم، فانّه عليه السّلام كان آنس بالموت من الطّفل بثدى امّه، أو مرادى لأنّه عليه السّلام كان راضيا بقضاء اللّه فمع قضاء اللّه حياته

و ارادته له لا يريـد غير ما أراده سبحانه(و ان تـدحض القدم)و تزلق و هو كنايه عن الموت(فانّا كنّا فى أفياء أغصان)و ظلالها(و مهبّ رياح)أى محلّ هبوبها (و تحت ظلّ غمام اضمحلّ)و فنى(فى الجوّ)أى ما بين السّماء و الأرض (متلفّقها)و ملتئمها(و عفى)و انمحى(فى الأـرض مخطّهـا)أى أثرهـا و علامتهـا و الغرض بهـذه الجملاـت أنّى إن متّ فلاـ عجب، فانّا كنّا فى امور فانيه شبيهه بتلـك الاـمور، لأنّهـا كلّهـا سـريعه الانقضـاء لا ثبات لها و لا بقاء، أو لا أبالى فانّى كنت فى الـدّنيا غير راكن إليها كمن كان فى تلك الامور، و فيه حثّ للقوم أيضا على الزّهد فى الدّنيا و ترك الرّغبه فى زخارفها.

و قيـل: أراد على وجه الاسـتعارهبالأغصانالأركان مـن العناصـر الأـربعه، وبالأفياءتركيبهـا المعرض للزّوال، وبالرّياحالأـرواح، وبمهبّهاالأبـدان الفـايضه هى عليهـا بـالجود الاـلهى، وبالغمامالأسـباب العلويّه من الحركـات السّـماويّه و الاتّصالاـت الكوكـبيّه و الأـرزاق المفـاضه على الانسان فى هـذا العالم الّتى هى سـبب بقائه، و كنّىباضـمحلال متلفّقها فى الجوّعن تفرّق الأسـباب العلويّه للبقاء و فنائها، وبعفاء مخطّها فى الأرضعن فناء آثارها فى الأبدان.

(و إنمـا كنت جـارا) أى مجـاورا (جاوركم بـدنى أيّاما) تخصـيص المجاوره بالبـدن لأنّها من خواصّ الأجسام أو لأنّ روحه عليه السّـلام كـان معلّقـا بالملاء الأعلاء و هو بعـد فى الـدّنيا (و سـتعقبون منّى) أى تعطون عقيب فقـدى و تجـدون بعـد رحلتى (جثّه خلاء) أى جسـدا و بدنا خاليا من الرّوح و الحواسّ (ساكنه بعد حراك و صامته بعد نطوق) أى متبدّله الحركه بالسّـكون و النّطق بالسّـكوت (ليعظكم هـدّوى) و سـكونى (و خفوت اطراقى) أى سـكون ارخـاء عينى إلى الأـرض و هو كنايه عن عـدم تحريك الأجفـان، و قـد مرّ وجـوه اخر فى بيـان اللغـه فتـذكّر (و سـكون أطرافى) أى الرّاس و اليـدين و الرجلين و غيرهـا من الجـوارح و الأعضاء و جناس الخط بين قوله اطرافى و اطرافى غير خفىّ (فانّه أوعظ للمعتبرين من المنطق البليغ و القول المسموع) لأنّ الطّباع أكثر اتعاظا و انفعالا عن مشاهده

مـا فیه من العبره من الوصف له بالقول المسـموع و لو کان بأبلغ لفظ و أفصـح عباره ثمّ أخـذ فی تودیعهم فقال (و داعیکم وداع امرء مرصـد للّتلاقی) أی وداعی إیّاکم کوداع رجل مترقّب و منتظر للملاقات من ربّه تعالی و سایر الوجوه مرّ فی بیان اللّغه (غدا ترون أیّامی) أی بعـد مفـارقتی إیّاکم و تولّی بنی امیّه و غیرهم أمرکم تعرفون فضـل أیّام خلافتی و إنی کنت بارّا بکم عطوفا علیکم و کنت علی الحقّ (و یکشف لکم عن سـرائری) و یظهر أنّی مـا أردت فی حروبی و سایر ما أمرتکم به إلاّ وجه اللّه عزّ و جلّ و ابتغاء مرضاته (و تعرفوننی بعـد خلوّ مکانی و قیام غیری مقامی) أی تعرفون عـدلی و قدری بعد قیام غیری مقامی بالاماره و الخلافه و تظاهره بالمنکرات، لأنّ الأشیاء إنما تتبیّن بضدّها کما قال أبو تمام:

راحت وفود الأرض عن قبره فارغه الأیدی ملاء القلوب

قد علمت ما ورثت إنما تعرف قدر الشمس بعد الغروب

و قیل: و السرّ فیه أنّ الکمل إنما یعرف قدرهم بعد فقدهم، إذ مع شهودهم لا یخلو من یعرفهم عن حسد منه لهم، فکمال قدرهم مخبوء عن عین بصیرته لغشاوه حسده الّتی علیها هذا.

و قال المحدّث العلاّمه المجلسیّ فی شرح هذه الفقرات من روایه الکافی الآتیه: اقول: و یحتمل أن یکون المراد بقوله: غدا، أیام الرجعه و یوم القیامه فانّ فیهما تظهر شوکتهم و رفعتهم و نفاذ حکمهم فی عالم الملک و الملکوت، فهو علیه السّـلام فی الرّجعه ولیّ انتقام العصاه و الکفّار و تمکین المتّقین الأخیار فی الأصقاع و الأقطار، و فی القیامه ولیّ الحساب و قسیم الجنّه و النار و غیر ذلک مما یظهر من درجاتهم و مراتبهم السـنیه فیها، فالمراد بخلوّ مکانه خلوّ قبره عن جسده فی الرّجعه أو نزوله عن منبر الوسـیله و قیامه إلی شفیر جهنّم یقول للنار: خذی هذا و اترکی هذا فی القیامه.

قـال: و فی أکثر نسـخ الکتـاب أی الکافی: و قیامی غیر مقامی، و هو أنسب بالأخیر، و علی الأوّل یحتاج إلی تکلّف شدیـد کأن یکون المراد قیامه عند اللّه تعالی

فی السموات و تحت العرش و فی الجنان فی الغرفات و فی دار السّلام کما دلّت علیه الرّوایات.

قال: و فی نسخ النّهج و بعض نسخ الکتاب: و قیام غیری مقامی، فهو بالأوّل انسب و یحتاج فی الأخیر إلی تکلّف تامّ بأن یکون المراد بالغیر القائم علیه السّلام فانّه إمام الزّمان فی الرّجعه، و قیام الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مقامه للمخاصمه فی القیامه.

قال: و یخطر بالبال أیضا أنّه یمکن الجمع بین المعنیین، فیکون أسدّ و أفید بأن یکون ترون أیّامی و یکشف اللّه عن سرائری فی الرّجعه و القیامه لاتّصاله بقوله: وداع مرصد للتّلاقی، و قوله علیه السّلام: و تعرفونی کلاما آخر إشاره إلی ظهور قدره فی الدّنیا کما مرّ فی المعنی الأوّل، و هذا أظهر الوجوه لا سیّما علی النّسخه الأخیره انتهی.

تذکره

قد أوردنا فی شرح الکلام التّاسع و السّتین قصّه شهاده أمیر المؤمنین علیه السّلام تفصیلا، و أحببت أن اورد هنا بعض ما قیل فی رثائه علیه السّلام.

فأقول: روی فی شرح المعتزلی عن أبی الفرج الاصبهانی قال: أنشدنی عمی الحسن بن محمّد قال: أنشدنی محمّد بن سعد لبعض بنی عبد المطلب یرثی علیّا و لم یذکر اسمه:

یا قبر سیّدنا المجنّ سماحه صلّی الإله علیک یا قبر

ما ضرّ قبرا أنت ساکنه أن لا یحلّ بأرضه القطر

فلیغدینّ سماح کفّک بالثری و لیورقنّ بجنبک الصخر

و اللّه لو بک لم أجد أحدا إلاّ قتلت لفاتنی الوتر

و قال عبد اللّه بن عبّاس بن عبد المطلب:

و هزّ علیّ بالعراقین لحیه مصیبتها جلّت علی کلّ مسلم

و قال سیأتیها من اللّه نازل و یخضبها أشقی البریّه بالدّم

فعاجله بالسّيف شلّت يمينه لشؤم قطام عند ذاك ابن ملجم

فيا ضربه من خاسر ضلّ سعيه تبوّء منها مقعدا فى جهنّم

ففاز أمير المؤمنين بحظّه و إن طرقت إحدى اللّئام بمعظم

ألا إنّما الدّنيا بلاء و فتنه حلاوتها شيبت بصبر و علقم

و قالت امّ الهيثم بنت الأسود النخعيه و هى الّتى استوهبت جثّه ابن ملجم من الحسن عليه السّلام فوهبها لها فحرّقتها بالنّار.

ألا يا عين ويحك فاسعدينا ألا تبكى أمير المؤمنينا

رزينا خير من ركب المطايا و حبّسها و من ركب السّفينا

و من لبس النّعال و من حذاها و من قرء المثانى و المئينا

و كنّا قبل مقتله بخير نرى مولى رسول اللّه فينا

يقيم الدّين لا يرتاب فيه و يقضى بالفرايض مستبينا

و يدعو للجماعه من عصاه و ينهك قطع أيدى السّارقينا

و ليس بكاتم علما لديه و لم يخلق من المتجبّرينا

لعمر أبى لقد أصحاب مصر على طول الصحابه أرجعونا

و غرّونا بأنّهم عكوف و ليس كذاك فعل العاكفينا

أ فى شهر الصّيام فجعتمونا بخير النّاس طرّا أجمعينا

و من بعد النبىّ فخير نفس أبو حسن و خير الصّالحينا

كأنّ النّاس إذ فقدوا عليّا نعام جال فى البلد سنينا

و لو أنّا سئلنا المال فيه بذلنا المال فيه و البنينا

أشاب ذؤابتى و أطال حزنى أمامه حين فارقت القرينا

تطوف بها لحاجتها إليه فلمّا استيئست رفعت رنينا

و عبره امّ كلثوم إليها تجاو بها و قد رأت اليقينا

فلا تشمت معاويه بن صخر فانّ بقيّه الخلفاء فينا

و جمّعت الاماره عن تراض إلى ابن نبيّنا و إلى أخينا

ص:۱۲۶

و لا نعطى زمام الأمر فينا سواه الدّهر آخر ما بقينا

و إنّ سراتنا و ذوى حجانا تواصوا أن نجيب إذا دعينا

بكلّ مهنّد عضب و جرد عليهنّ الكماه مسوّمينا

روى أحمد بن حازم قال لما بلغ نعى أمير المؤمنين عليه السّلام إلى عايشه سجدت للّه شكرا، و لمّا بلغ إلى معاويه فرح فرحا شديدا و قال: إنّ الأسد الّذى كان يفترش ذراعيه فى الحرب قد قضى نحبه ثمّ قال:

قل للأرانب ترعى أينما سرحت و للظّباء بلا خوف و لا وجل

تكمله

قد أشرنا سابقا إلى أنّ هذا الكلام له عليه السّلام مروىّ فى الكافى على اختلاف لما أورده السيّد فى الكتاب فأحببت أن أورد ما هناك، و هو ما رواه عن الحسين بن الحسن الحسنى رفعه، و محمّد بن الحسن عن إبراهيم بن إسحاق الأحمرى رفعه قال:

لمّا ضرب أمير المؤمنين عليه السّلام حفّ به العوّاد و قيل له: يا أمير المؤمنين أوص، فقال عليه السّلام ثنوالى وساده ثمّ قال:

الحمد للّه قدره متّبعين أمره، أحمده كما أحبّ، و لا إله إلّا اللّه الواحد الأحد الصّمد كما انتسب، أيّها النّاس كلّ امرء لاق فى فراره مامنه يفرّ، و الأجل مساق النّفس اليه، و الهرب منه موافاته، كم اطّردت الأيام أبحثها عن مكنون هذا الأمر فأبى اللّه عزّ ذكره إلّا إخفائه، هيهات علم مكنون (مخزون خ ل)، أمّا وصيّتى فأن لا تشركوا باللّه جلّ ثناؤه شيئا، و محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلا تضيّعوا سنّته، أقيموا هذين العمودين، و أوقدوا هذين المصباحين، و خلاكم ذمّ ما لم تشردوا، حمل كلّ امرء منكم مجهوده، و خفّف عن الجهله، ربّ رحيم، و امام عليم، و دين قويم، أنا بالأمس صاحبكم، و اليوم عبره لكم، و غدا مفارقكم، إن تثبت الوطأه فى هذه المزلّه فذاك المراد، و إن تدحض القدم فانّا كنّا فى أفياء أغصان و ذرى رياح و تحت ظلّ غمامه اضمحلّ فى الجوّ متلفّقها، و عفى فى الأرض مخطّها،

ص:۱۲۷

و إنّما كنت جارا جاوركم بدنى أيّاما، و ستعقبون منّى جثّه خلاء ساكنه بعد حركه، و كاظمه بعد نطق ليعظكم هدوّى، و خفوت أطرافى، و سكون أطرافى، فانّه أوعظ لكم من النّاطق البليغ، ودّعتكم وداع مرصد التّلاقى، غدا ترون أيّامى، و يكشف اللّه عزّ و جلّ عن سرائرى، و تعرفونى بعد خلوّ مكانى، و قيامى غير مقامى، أنا إن أبق فأنا ولىّ دمى، و إن أفن فالفناء ميعادى، العفو لى قربه و لكم حسنه فاعفوا و اصفحوا ألا تحبّون أن يغفر اللّه لكم، فيا لها حسره على كلّ ذى غفله أن يكون عمره عليه حجّه أو تؤدّيه امامه على شقوه، جعلنا اللّه. و إيّاكم ممّن لا يقصر به عن طاعه اللّه رغبه أو يحلّ به بعد الموت نقمه، فانّما نحن له و به.

ثمّ أقبل على الحسن عليه السّلام فقال: يا بنىّ ضربه مكان ضربه و لا تأثم.

بيان

قال فى مرآت العقول «حفّ به» أى أحاط و «العوّاد» جمع عائدوهم الزّائرون للمريض و «الوساده» ما يتّكاء عليه فى المجلس، و ثنّيها إمّا للجلوس عليها ليرتفع و يظهر للسّامعين، أو للاتّكاء عليها لعدم قدرته على الجلوس مستقلا.

و قوله «الحمد للّه قدره» أى حمدا يكون حسب قدره و كما هو أهله قائم مقام المفعول المطلق «متّبعين أمره» حال من فاعل الحمد، لأنّه فى قوّه أحمده «كما أحبّ» أى حمدا يكون محبوبه و موافقا لرضاه «كما انتسب» أى نسب نفسه إليه فى سوره التوحيد و لذا تسمّى نسبه الرّب و «الأجل» منتهى العمرو هو مبتداء و «مساق النّفس» مبتداء ثان و «إليه» خبره و الجمله خبر المبتدأ الأوّل.

«و محمّدا» منصوب بالاغراء بتقدير الزموا و «الفاء» للتفريع و «ذرى رياح» أى ما ذرته و جمعته شبّه ما فيه الانسان فى الدّنيا من الأمتعه و الأموال بماذرته الرّياح فى عدم ثباتها و قلّه الانتفاع، فانّها تجمعها ساعه و تفرقها اخرى، أو المراد

محال ذروها و «کاظمه بعد نطق» قال الفیروزآبادی: کظم غیظه ردّه و حبسه و الباب أغلقه.

«ودّعتکم» علی صیغه المتکلّم من باب التفعیل و «یکشف اللّه عن سرائری» لأنّ بالموت ینکشف بعض ما یسرّه الانسان من النّاس من حسناته المتعدّیه إلیهم «إن أبق فأنا ولیّ دمی» صدق الشرطیّه لا یستلزم وقوع المقدّم، و قد مرّ الکلام فیه فلا ینافی ما مرّ من قوله: و غدا مفارقکم «فالفناء میعادی» کما قال جلّ ثناؤه «کُلُّ مَنْ عَلَیْها فانٍ وَ یَبْقی وَجْهُ رَبِّکَ ».

«العفو لی قربه و لکم حسنه» یحتمل أن یکون استحلالا من القوم کما هو الشّایع عند الموادعه أی عفوکم عنّی سبب مزید قربی و حسناتکم، أو عفوی لکم قربه و عفوی عنکم حسنه، فیکون طلب العفو علی سبیل التّواضع و من غیر أن یکون منه إلیهم جنایه، و فی أکثر النّسخ و إن أعف فالعفو لی قربه، أی إن أعف عن قاتلی، فقوله: و لکم حسنه، لصعوبه ذلک علیکم حیث تریدون التّشفّی منه و تصبرون علی عفوی بعد القدره علی الانتقام.

«فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا » عنّی علی الوجه الأوّل أو عن غیر قاتلی ممّن له شرکه فی هذا الأمر، أو عن جرایم اخوانکم و زلاّتهم و ظلمهم علیکم أو إذا جیء علیکم بمثل هذه الجنایه لئلا یناقض قوله علیه السّلام: ضربه مکان ضربه، مع أنّه یحتمل أن یکون معناه إن لم تعفوا فضربه لکن الأمر بالعفو عن مثل هذا الملعون بعید

الترجمه

از جمله کلام آن امام است پیش از مرگ خود می فرماید:

أی مردمان هر مردی از شما ملاقات کننده است در گریختن خود به آن چه که می گریزد از آن، و مدت عمر محل جریان نفس است بنهایت آن، و گریختن از مرگ رسیدنست بآن، بسا گردانیدم روزگار را رانده شده از خود در حالتی که نیک تفحّص می کردم از پوشیدۀ این کار پس امتناع فرمود حق تعالی مگر پنهان کردن آن را، چه دور

است مطّلع شدن بآن، این علم علمیست پوشیده شده.

و أمّا وصیّت من بشما پس اینست که پروردگار عالمیان را شریك قرار ندهید و محمّد بن عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ضایع نگردانید سنّت و شریعت او را، بر پا دارید این دو ستون اسلام را، و بر افروزید این دو چراغ هدایت را و خالی باشد از شما مذمّت مادامی که رم ننمائید از توحید پروردگار و شریعت سیّد مختار.

برداشت هر مردی از شما تکلیفی که باندازهٔ وسع و طاقت او است، و تخفیف داده شد بار تکلیف از جاهلان و ضعیفان، خدای شما خدائیست مهربان، و دین شما دینی است راست، و امام شما امامی است عالم و آگاه، من دیروز مصاحب شما بودم، و امروز که با این حالت ضعف افتاده ام عبرتم از برای شما، و فردا مفارقت کننده ام از شما بیامرزد خدای تعالی مرا و شما را، اگر ثابت بشود قدم من در این دنیا که محلّ لغزش است پس اینست مقصود شما، و اگر بلغزد قدم پس بدرستی که ما بودیم در سایهای شاخهای درخت و محلّ وزیدن بادها و در زیر سایهٔ أبرها که نیست شد و نابود گشت و در هوا جمع شده آن ابرها و مندرس شد در زمین اثر آنها.

و جز این نیست که بودم من همسایه که همسایگی نمود با شما بدن من چند روزی و زود باشد که بیابید بعد از من بدنی که خالی باشد از روح، چنان بدنی که ساکن باشد بعد از حرکت، و خاموش باشد بعد از گفتار، تا وعظ نماید بشما سکون من و چشم در پیش افکندن من، و ساکن شدن أطراف بدن من.

پس بدرستی که مرگ پند دهنده تر است از برای عبرت یابندگان از گفتار بلیغ و فصیح، و از قول مسموع صریح، وداع کردن من شما را وداع مردیست که مهیا شده از برای ملاقات پروردگار، فردا می بینید روزهای مرا، و کشف می شود شما را از سرّهای من، و بشناسید عدالت و قدر مرا بعد از خالی بودن مکان من از من، و ایستادن غیر من بجای من با امارت و خلافت و بی مبالاتی او در دین.

ص:۱۳۰

و من خطبه له عليه السّلام فى الملاحم و هى المأه

اشاره

و الخمسون من المختار فى باب الخطب

و أخذوا يمينا و شمالا ظعنا فى مسالك الغىّ، و تركا لمذاهب الرّشد، فلا تستعجلوا ما هو كائن مرصد، و لا تستبطئوا ما يجيىء به الغد، فكم من مستعجل بما إن أدركه ودّ أنّه لم يدركه، و ما أقرب اليوم من تباشير غد، يا قوم هذا إبّان ورود كلّ موعود، و دنوّ من طلعه ما لا تعرفون، ألا و من أدركها منّا يسرى فيها بسراج منير، و يحذو فيها على مثال الصّالحين، ليحلّ فيها ربقا، و يعتق رقّا، و يصدع شعبا، و يشعب صدعا، فى ستره عن النّاس لا يبصر القائف أثره و لو تابع نظره، ثمّ ليشحذنّ فيها قوم شحذ القين النّصل، يجلى بالتّنزيل أبصارهم، و يرمى بالتّفسير فى مسامعهم، و يغبقون كأس الحكمه بعد الصّبوح. منها و طال الأمد بهم ليستكملوا الخزى، و يستوجبوا الغير حتّى إذا اخلولق الأجل، و استراح قوم إلى الفتن، و اشتالوا عن لقاح حربهم، لم يمنّوا على اللّه بالصّبر، و لم يستعظموا بذل أنفسهم

ص:۱۳۱

فی الحقّ، حتّی إذا وافق وارد القضاء انقطاع مدّه البلاء، حملوا بصائرهم علی أسیافهم، و دانوا لربّهم بأمر واعظهم، حتّی إذا قبض اللّه رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رجع قوم علی الأعقاب، و غالتهم السّبل، و اتّکلوا علی الولائج، و وصلوا غیر الرّحم، و هجروا السّبب الّذی أمروا بمودّته، و نقلوا البناء عن رصّ أساسه فبنوه فی غیر موضعه، معادن کلّ خطیئه، و أبواب کلّ ضارب فی غمره، قد ماروا فی الحیره، و ذهلوا فی السّکره، علی سنّه من آل فرعون، من منقطع إلی الدّنیا راکن، أو مفارق للدّین مباین.

اللغه

(ظعن) ظعنا من باب منع و ظعنا بالتّحریک سار و (التباشیر) أوائل الصّبح و کلّ شیء، و (إبّان) الشیء بکسر الهمزه و تشدید الباء الموحّده وقته و زمانه و (الرّبق) بالکسر فالسّکون حبل فیه عدّه عری یشدّ به البهم و کلّ عروه ربقه بالکسر و الفتح و الجمع ربق و رباق و أرباق و (یشحذنّ) علی البناء للمفعول من الشّحذ و هو التّحدید و (القین) الحدّاد و (النّصل) حدیده الرّمح و السّهم و السّیف ما لم یکن له مقبض و (الغبوق) وزان صبور الشّرب بالعشیّ و غبقه سقاه ذلک و (الصّبوح) کصبور أیضا الشّرب بالغداه، و صبّحهم سقاهم صبوحا و قد یطلق الغبوق و الصّبوح علی ما یشرب بالعشیّ و الغداه.

و (الغیر) بکسر الغین المعجمه و فتح الیاء المثنّاه قال فی مجمع البحرین:

ص:۱۳۲

فى الحديث: الشكر أمان من الغير، و مثله من يكفر باللّه يلقى الغير، أى تغيّر الحال و انتقالها عن الصّلاح إلى الفساد و (شالت) النّاقه ذنبها و أشالته رفعته فشال الذّنب نفسه لازم متعدّ و (اللقاح) بالفتح اسم ماء الفحل لقحت النّاقه من باب سمع لقاحا أى قبلت اللّقاح فهى لاقح أى حامل و (غاله) السّيل أهلكه كاغتاله و (الرّص) مصدر من رصّ الشىء ألصق بعضه ببعض و ضمّ كرصّصه قال تعالى:

«كَأَنَّهُمْ بُنْيانٌ مَرْصُوصٌ » و تراصّوا فى الصفّ تلاصقوا و انضمّوا و (مار) الشىء من باب قال تحرّك بسرعه قال سبحانه:

«يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً »

الاعراب

قال الشّارح المعتزلى: ينصب ظعنا و تركا على المصدريّه و العامل فيهما من غير لفظهما و هو أخذوا، انتهى.

و الصّواب أنّهما حالان من فاعل أخذوا على التّأويل بالفاعل، أى ظاعنين و تاركين، و يا قوم بكسر الميم منادى مرّخم، و قوله: فى ستره خبر لمبتدأ محذوف و جمله لا يبصر القائف أثره حال مؤكّده نحو: ولىّ مدبرا، و جمله يجلى بالتّنزيل فى محلّ الرّفع صفه لقوم، و قوله: حتّى اذا اخلولق الأجل، جواب اذا محذوف بقرينه جواب اذا الآتيه أعنى قوله: حملوا بصائرهم، و جمله لم يمنّوا حال من فاعل اشتالوا، و قوله: معادن كلّ خطيئه، خبر لمبتدأ محذوف و الجمله فى محلّ الرّفع صفه لقوم.

و قوله: على سنّه من آل فرعون من منقطع آه ظرف مستقرّ حال من فاعل ذهلوا، و من الاولى نشويّه ابتدائيّه و الثّانيه أيضا للابتداء، و مجرور الثانيه بدل من مجرور الاولى بدل اشتمال نظير قوله تعالى:

ص:۱۳۳

«نُودِيَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَهِ الْمُبارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ » قال ابن هشام: من فيهما للابتـداء و مجرور الثانيه بـدل من مجرور الأولى بدل اشتمال لأنّ الشّجره كانت نابته بالشّاطىء، انتهى.

و ربّمـا يعترض عليه بـانّه لاـ بـدّ على ذلك من تقـدير ضـمير يعود على المبـدل منه، و اجيب عنه بأنّ تكرار من يغنى عن تقـدير الضّمير، هذا.

و يحتمل كون من الثانيه للتّبيين فهى إمّا بيان لمجرور من الاولى على حدّ قوله تعالى:

«وَ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ فَوْجاً مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآياتِنا ».

أو بيان لمعادن كلّ خطيئه، و الأوّل أقرب لفظا و الثّانى معنى، فافهم.

المعنى

اشاره

اعلم أنّه عليه السّلام يذكر فى هذه الخطبه قوما من فرق الضّلال زاغوا عن طريق الهدى إلى سمت الرّدى و مدارها على فصول:

الفصل الاول

قوله عليه السّلام:(و أخدوا يمينا و شمالا ظعنا فى مسالك الغىّ و تركا لمذاهب الرّشد) أى مرتحلين فى مسالك الغىّ و الضّلال، و تاركين لمـذاهب الرّشـد و السّـداد، فانّ اليمين و الشّمال مضـلّه و الطّريق الوسـطى هى الجادّه على ما تقدّم تفصـيلا فى شـرح الفصل الثّانى من الكلام السّادس عشر، فمن أخذ بالشّمال و اليمين ضلّ لا محاله عن النّهج القويم و الصراط المستقيم.

ثمّ نهاهم عن استعجال ما كانوا يتوقّعونه من الفتن الّتى أخبرهم الرّسول صلّى اللّه عليه و آله

و هو عليه السّلام بوقوعها فى مستقبل الزّمان، و كانوا يسألونه عليه السّلام عنها و يستبطئون حصولها فقال:(فلا تستعجلوا ما هو كائن مرصد) أى مترقّب و معدّ (و لا تستبطئوا ما يجىء به الغد) و علّل النّهى عن الاستعجال بقوله (فكم من مستعجل بما إن أدركه) حريص عليه (ودّ أنّه لم يدركه) و ذلك لأنّه ربّما يستعجل أمرا غفله عمّا يترتّب عليه من المفاسد و المضارّ، و جهلا بما يتضمّنه من الشّرور و المعايب فاذا أدركه ظهر له ما كان مخفيّا عنه فيودّ أن لا ينيله و لا يدركه قال سبحانه:

«وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَ اللّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ ».

و لمّا نهاهم عن استبطاء ما يجىء به الغد أشار إلى قربه بقوله (و ما أقرب اليوم من تباشير غد) و أوائله كما قال الشّاعر: غد ما غد ما أقرب اليوم من غد.

ثمّ قال عليه السّلام:(يا قوم هذا إبّان ورود كلّ موعود) أى وقت وروده و زمانه و المستفاد من شرح البحرانى أنّ المقصود بهذه الجمله تقريب ذلك الموعود من الفتن، و من شرح المعتزلى أنّها إشاره إلى قرب وقت القيامه و ظهور الفتن التى يظهر أمامها، و الانصاف أنّ كلامه عليه السّلام متشابه المراد، لأنّ السيّد (ره) حذف أوّل الخطبه و ساقها على غير نسق، فأوجب ذلك إبهام المرام و إعضال الكلام، و كم له (ره) من مثل هذا الاسلوب المخالف للسّليقه فى هذا الكتاب الموجب للغلق و الاضطراب هذا.

و قوله:(و دنوّ من طلعه ما لا تعرفون) أى هذا وقت قرب ظهور ما لا تعرفون من تلك الملاحم و الفتن الحادثه بالتّفصيل.

قال الشّارح المعتزلى: لأنّ تلك الملاحم و الأشراط الهايله غير معهود مثلها، نحو دابّه الأرض، و الدّجال و فتنته و ما يظهر على يده من المخاريق و الامور الموهمه، و واقعه السّفيانى و ان يقتل فيها من الخلائق الذى لا يحصى عددهم، انتهى ثمّ أشار إلى سيره أهل بيته عليه السّلام عند ظهور هذه الفتن فقال (ألا و من أدركها منّا) أهل البيت (يسرى فيها) أى فى ظلمات هذه الفتن (بسراج منير) أى بنور

ص:١٣٥

الامامه و الولايه، فلا توجب ظلماتها انحرافه عن طريق الهدى، و لا توقع له شبهه فى عقيدته الصّادقه الصّافيه بل يسلك فيها مسلك الحقّ المبين (و يحذو فيها على مثال) أسلافه (الصّالحين) و يقتفى آثار أولياء الدّين (ليحلّ فيها ربقا و يعتق رقّا) أى يستفكّ الهدى و ينقذ مظلومين من أيدى الظّالمين، و يحتمل أن يكون كنايه عن حلّه فيها ربق الشّك من أعناق النّفوس و عتقها من ذلّ الجهل (و يصدع شعبا و يشعب صدعا) أى يفرّق ما اجتمع و اتّفق من الضّلال و يصلح ما تشتّت و تفرّق من الهدى.

و قوله:(فى ستره عن النّاس) قال الشّارح المعتزلى هنا بعد بنائه على أنّ المراد بالموصول فى قوله عليه السّلام سابقا: و من أدركها، هو مهدىّ آل محمّد سلام اللّه عليه و على آبائه الطّاهرين: إنّ هذا الكلام يدلّ على استتار هذا الانسان المشار إليه و ليس ذلك بنافع للاماميّه فى مذهبهم و إن ظنّوا أنّه تصريح بقولهم، و ذلك لأنّه من الجايز أن يكون هذا الامام يخلقه اللّه فى آخر الزّمان و يكون مستترا مدّه و له دعاه يدعون إليه و يقرّرون أمره ثمّ يظهر بعد ذلك الاستتار و يملك المماليك و يقهر الدّول و يمهّد الأرض كما ورد فى الخبر انتهى.

أقول: قد أشرنا فى شرح الخطبه المأه و الثّامنه و الثلاثين أنّ المهدىّ صاحب الزّمان عليه صلوات الرّحمن مخلوق موجود الآن، و أنّ خلاف المعتزله و من حذا حذوهم فيه و إنكارهم لوجوده بعد ممّا لا يعبأ به بعد قيام البراهين العقليّه و النقليه و دلاله الأصول المحكمه على وجوده كما هو ضرورىّ مذهب الاماميّه رضوان اللّه عليهم، و كتب أصحابنا فى الغيبه كفتنا مؤنه الاستدلال فى هذا المقام و كيف كان فلو اريد بالموصول خصوص امام الزّمان عليه السّلام لا بدّ أن يكون المراد بقوله: فى ستره عن النّاس، غيبته و استتاره عن أعين النّاس، و يكون قوله (لا يبصر القائف أثره و لو تابع نظره) إشاره إلى شدّه استتاره و عدم إمكان الوصول إليه و لو استقصى فى الطلب و بولغ فى النّظر و التّأمل إلّا للأوحدىّ من النّاس إذا اقتضت الحكمه الالهيّه، و لو اريد به العموم كان المقصود به ما قاله الشّارح

ص:۱۳۶

البحرانی حیث قال: و ما زالت أئمه أهل البیت علیهم السّلام مغمورین فی النّاس لا یعرفهم إلّا من عرّفوه أنفسهم حتّی لو تعرّفهم من لا یریدون معرفته لم یعرفهم، لست أقول لم یعرف أشخاصهم بل لا یعرف أنّهم أهل الحقّ و الأحقّون بالأمر.

(ثمّ لیشحذنّ فیها قوم شحذ القین النّصل) قال الشّارح المعتزلی: یرید لیحرضنّ فی هذه الملاحم قوم علی الحرب و قتل أهل الضّلال، و لیوطننّ عزائمهم کما یشحذ الصّیقل السّیف و یطلق حدّه.

و قال الشّارح البحرانی: أی فی أثناء ما یأتی من الفتن تشحذ أذهان قوم و تعدّ لقبول العلوم و الحکمه کما یشحذ الحدّاد النّصل، و لفظ الشّحذ مستعار لاعداد الأذهان، و وجه الاستعاره الاشتراک فی الاعداد التّام النّافع، فهو یمضی فی مسائل الحکمه و العلوم کمضیّ النّصل فما یقطع به و هو وجه التّشبیه المذکور، انتهی.

أقول: فعلی قول الأوّل یکون المراد بقوله علیه السّلام: قوم، أنصار إمام الزمان علیه السّلام و أصحابه، و علی قول الثّانی یکون المراد به علماء الامّه المستجمعین لکمالات النفوس، السّالکین لسبیل اللّه من جاء منهم قبلنا و من یأتی فی آخر الزمان و وصف هؤلاء بقوله (یجلی بالتنزیل أبصارهم و یرمی بالتّفسیر فی مسامعهم) أی یکشف الرّین و تدفع ظلمات الشّکوک و الشّبهات عن أبصار بصائرهم بالقرآن و التّدبر فی بدیع اسلوبه و معانیه، و یرمی بتفسیره حقّ التفسیر فی مسامعهم، و الجمله الثّانیه بمنزله التّعلیل للأولی، یعنی أنّهم لتلقّیهم تفسیره علی ما یحقّ و ینبغی من أهل الذکر الذینهم معادن التنزیل و التّأویل و تحصیلهم المعرفه عنهم علیهم السّلام بمعانیه و مبانیه و اسراره الباطنه و الظاهره و حکمه الجلیّه و الخفیّه ارتفعت غطاء الشّبهات و غشاوه الشّکوکات عن ضمائرهم و بصائرهم، فاستعدّت أذهانهم لادراک المعارف الحقّه و الحکم الالهیّه، و لم یزل الأسرار الرّبانیّه و العنایات الالهیّه تفاض الیهم صباحا و مساء.

و هو معنی قوله:(و یغبقون کأس الحکمه بعد الصّبوح)و هو من باب الاستعاره

ص:۱۳۷

بالکنايه حيث شبّه الحکمه التى هى عباره عن المعارف المتضمّنه لصلاح النشأتين بالشّراب، و الجامع عظم المنفعه و اللّذه فيهما و إن کانت منفعه الأولى للأرواح و بها التذاذها و کمالها، و نفع الثّانى للأبدان و منه حظّها، و اثبات الکأس تخييل، و ذکر الغبوق و الصّبوحترشيح.

الفصل الثانى

(منها) قوله عليه السّلام(و طال الأمد بهم ليستکملوا الخزى و يستوجبوا الغير)قال الشارحان البحرانى و المعتزلى: هذا الفصل من کلامه يتّصل بکلام قبله لم يذکره الرّضىّ قد وصف فيه فئه ضالّه قد استولت و ملکت و املى لها اللّه سبحانه انتهى.

ان قيل: کيف ساغ جعل طولالأمدعلّه لاستکمالالخزى؟ قلت: اللاّم هنا ليست على التّعليل حقيقه بل هى على العلّيه المجازيّه کما فى قوله سبحانه «فالتقطه آل فرعون ليکون لهم عدوّا و حزنا» حيث شبّه ترتّب کونه عدوّا و حزنا على الالتقاط بترتّب العلّه الغائيه على معلولها، فاستعمل فيه اللاّم الموضوعه للعليّه، و فيما نحن فيه أيضا لمّا کان طول المدّه سببا لتماديهم فى الغىّ و الغفله، و فعلهم للآثام و المعاصى بسوء اختيارهم، و کان فعل المعاصى جالبا لکمالالخزى،و موجبا لتغيّر النّعم، فجعلوا بفعلهم للمعاصى بمنزله الطّالبين لکمال الخزى، ثمّ رتّب استکمالالخزيعلى طولالأمدو استعمل اللاّم الموضوعه للعليّه فيه و مثله قوله تعالى:

«وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّما نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّما نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ ».

و محصّل المرام أنّهم بطول بقائهم فى الدّنيا رکبوا الذّنوب و المعاصى، فاستحقّوا بذلک الخزى و النّکال، و استوجبوا تغير النّعمه بسوء الأعمال

ص:۱۳۸

لأنّ «اَللّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ » قال «وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَيْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِى إِلاَّ الْكَفُورَ ».

(حتّى إذا اخلولق الأجل) قال الشّارح البحرانى: أى صار خليقا، و ليس بشىء، لأنّ اخلولق لم يذكر له إلاّ الفاعل فهو فعل تامّ بمعنى قرب، و ما ذكره معنى اخلولق إذا ذكر له اسم و خبر و كان فعلا ناقصا مثل: اخلولق السّماء أن تمطر أى صار خليقا للأمطار، و كيف كان فالمراد أنّه قرب انقضاء مدّه هؤلاء الضّالين المستكملين للخزى و المستوجبين للغير.

(و استراح قوم إلى الفتن) أى مال و صبا قوم من الشّيعه و أهل البصره إلى فتن تلك الفئه الضّالّه، و وجدوا الرّاحه لأنفسهم فى توجّههم إليها(و اشتالوا عن لقاح حربهم)أى رفع هؤلاء المستريحون أنفسهم عن تهيّج الحرب بينهم و بين هذه الفئه، و شبّه الحرب بالنّاقه اللاّقح و أثبت لها اللّقاح تخييلا، و المراد أنّهم تركوا محاربتهم و رفعوا أيديهم عن سيوفهم إمّا لعجزهم عن القتال أو لعدم قيام القائم بالأمر فهادنوهم و ألقوا اليهم السّلم.

حالكونهم (لم يمنّوا على اللّه بالصّبر) على مشاقّ القتال، و فى روايه: بالنّصر، أى بنصرهم للّه (و لم يستعظموا بذل أنفسهم فى) طلب (الحقّ) و نصرته (حتّى إذا وافق وارد القضاء انقطاع مدّه البلاء) أى ورد القضاء الالهى بانقطاع بلاء هذه الفئه الضّاله و انقضاء ملكهم و أمارتهم و أذن اللّه فى استيصالهم بظهور من يقوم بنصر الحقّ و دعوته اليه (حملوا) أى هؤلاء المستريحون إلى الفتن (بصائرهم على أسيافهم) لحرب أهل الضلال، قال الشّارح المعتزلى: و هذا معنى لطيف، يعنى أنّهم أظهروا بصائرهم و عقايد قلوبهم للنّاس و كشفوها و جرّدوها من أجفانها مع تجريد السّيوف من أجفانها فكأنها شىء محمول على السيوف يبصره من يبصر السيوف، فترى فى

ص:۱۳۹

غایه الجلاء و الظهور کما تری السیوف المجرّده (و دانوا لربّهم بأمر واعظهم) أشار به إلی الامام القائم عجّل اللّه ظهوره، هذا.

و للشّراح فی شرح هذا الفصل من کلامه علیه السّلام اضطراب عظیم، و تحیّروا فی مراجع الضمائر الموجوده فیه، و اضطرّوا فی إصلاح نظم الکلام إلی التأویلات البارده التی یشمئزّ عنها الأفهام، و نحن شرحناه بحمد اللّه علی ما لا یخرجه من السلاسه و النظم بمقتضی سلیقتنا، و العلم بعد موکول إلی صاحب الکلام علیه السّلام

الفصل الثالث

اشاره

فی اقتصاص حال المرتدّین بعد قبض الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و ظاهر هذا الفصل یعطی أن یکون قبله کلام أسقطه الرّضیّ حتی یکون هذا الکلام غایه له، و إلاّ فلا ارتباط له بالفصل المتقدّم.

یقول علیه السّلام:(حتّی إذا قبض اللّه رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رجع قوم علی الأعقاب) و ترکوا ما کانوا علیه من الانقیاد للشریعه و امتثال أوامر اللّه و رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و المراد بهؤلاء القوم الغاصبون للخلافه و متّبعوهم و المقتفون اثرهم (و غالتهم السبل) أی أهلکتهم سبل الضلال و عدو لهم عن سبیل الحقّ قال سبحانه:

«وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ».

و قد فسّر السبیل فی هذه الآیه و فی غیر واحد من الآیات بالأئمه و ولایتهم، و فسّر السبل بأئمه الضلال و ولایتهم و قد مضی طرف من الأخبار فی هذا المعنی فی شرح الفصل الثانی من الکلام السابع عشر و أقول هنا: روی فی البحار من تفسیر فرات بن إبراهیم عن جعفر بن محمّد الفزاری معنعنا عن حمران، قال سمعت أبا جعفر یقول فی قول اللّه:

«وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ».

ص:۱۴۰

قال: علیّ بن أبی طالب و الأئمه من ولد فاطمه علیهم السّلام هم صراط اللّه، فمن أتاهم سلک السبیل و من کنز جامع الفواید و تأویل الآیات عن علیّ بن إبراهیم عن أبیه عن النضر عن یحیی الحلبی عن أبی بصیر عن أبی جعفر فی قوله:

«وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ ».

قال: طریق الامامه فاتّبعوه.

«وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ».

أی طرقا غیرها.

و عن محمّد بن القاسم عن السیاری عن محمّد بن خالد عن حماد عن حریز عن أبی عبد اللّه علیه السّلام أنه قال قوله عزّ و جلّ:

«یا لَیْتَنِی اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِیلاً ».

یعنی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و من تفسیر الامام قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: ما من عبد و لا أمه اعطی بیعه أمیر المؤمنین علیه السّلام فی الظاهر و نکثها فی الباطن و أقام علی نفاقه إلّا و إذا جاءه ملک الموت لقبض روحه تمثّل له إبلیس و أعوانه، و تمثّلت النیران و أصناف عفاریتها لعینیه و قلبه و مقاعده مقاعد الناکث من مضایقها، و تمثّل له أیضا الجنان و منازله فیها لو کان بقی علی ایمانه و وفی ببیعته فیقول له ملک الموت: انظر إلی تلک الجنان التی لا یقادر قدر سرّائها و بهجتها و سرورها إلّا اللّه ربّ العالمین کانت معدّه لک، فلو کنت بقیت علی ولایتک لأخی محمّد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یکون إلیها مصیرک یوم فصل القضاء، و لکن نکثت و خالفت فتلک النیران و أصناف عذابها و زبانیتها و أفاعیها الفاغره أفواهها و عقاربها الناصبه أذنابها و سباعها الثائله مخالبها و سایر أصناف عذابها هو لک و إلیها مصیرک فعند ذلک یقول:

«يا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً».

و قبلت ما أمرنى به و التزمت من موالاه علىّ عليه السّلام ما ألزمنى.

(و اتكلوا على الولايج) أى اعتمدوا فى آرائهم الفاسده و بدعهم المبتدعه على أهلهم و خواصّهم فى نصره ذلك الرّأى و ترويج تلك البدعه (و وصلوا غير الرّحم) أى رحم آل محمّد و اللاّم عوض عن المضاف إليه يعنى أنّهم قطعوا رحم الرّسول صلّى اللّه عليه و آله بحسبانهم أنّها لا تنفع، و وصلوا غيرها لانتفاعهم فى دنياهم بها.

و هؤلاء هم الّذين أشار إليهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الحديث المروىّ فى البحار من أمالى الشّيخ و ابنه عن المفيد معنعنا عن حمزه بن أبى سعيد الخدرى عن أبيه قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول على المنبر: ما بال أقوام يقولون إنّ رحم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا ينفع يوم القيامه، بلى و اللّه إنّ رحمى لموصوله فى الدّنيا و الآخره، و إنّى أيّها النّاس فرطكم يوم القيامه على الحوض، فاذا جئتم قال الرّجل يا رسول اللّه أنا فلان بن فلان فأقول: أمّا النّسب فقد عرفته و لكنّكم أخذتم بعدى ذات الشّمال و ارتددتم على أعقابكم القهقرى.

و فيه منه باسناده عن حمزه بن أبى سعيد الخدرى أيضا عن أبيه عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قال: أ تزعمون أنّ رحم نبىّ اللّه لا ينفع قومه يوم القيامه؟ بلى و اللّه إنّ رحمى لموصوله فى الدّنيا و الآخره، ثمّ قال: يا أيّها النّاس أنا فرطكم على الحوض فاذا جئت و قام رجال يقولون يا نبىّ اللّه أنا فلان بن فلان، و قال آخر يا نبىّ اللّه أنا فلان بن فلان، و قال آخر يا نبىّ اللّه أنا فلان بن فلان، فأقول: أمّا النّسب فقد عرفت و لكنّكم أحدثتم بعدى و ارتددتم القهقرى قال العلاّمه المجلسىّ بعد روايه هذا الحديث: الظّاهر أنّ المراد بالثلاثه الثّلاثه.

(و هجروا السبب الّذى أمروا بمودّته) أراد بهم آل محمّد عليهم السّلام أيضا لكونهم سببا لمن اهتدى بهم فى الوصول إلى اللّه سبحانه.

ص:١۴٢

و يدلّ عليه ما رواه فى البحار من أمالى الشّيخ و ابنه بسنده عن محمّد بن المثنى الأزدى أنّه سمع أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول. نحن السّبب بينكم و بين اللّه عزّ و جلّ و قد أمرنا اللّه بمودّتهم فى قوله:

«قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی ».

و قال رسول اللّه فى مروىّ البحار من كتاب العمده من مناقب الفقيه ابن المغازلى الشّافعى باسناده إلى ابن عمر قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لمّا خلق اللّه الخلق اختار العرب فاختار قريشا و اختار بنى هاشم فأنا خيره من خيره، ألا فأحبّوا قريشا و لا تبغضوها فتهلكوا، ألا كلّ سبب و نسب منقطع يوم القيامه إلاّ سببى و نسبى، ألا و إنّ علىّ بن أبى طالب عليه السّلام من نسبى و حسبى فمن أحبّه فقد أحبّنى و من أبغضه فقد أبغضنى.

قال الشّارح المعتزلى فى شرح قوله: و هجروا السّبب: يعنى أهل البيت، و هذا إشاره إلى قول النّبى صلّى اللّه عليه و آله: خلفت فيكم الثقلين: كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى، حبلان ممدودان من السّماء إلى الأرض لا يفترقان حتّى يردا علىّ الحوض فعبّر أمير المؤمنين عن أهل البيت بلفظ السّبب لما كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: حبلان، و السبب فى اللغه الحبل، انتهى.

أقول: و قد استعير لهم عليهم السّلام لفظ الحبل فى غير واحد من الآيات، قال شيخنا أبو علىّ الطبرسى فى تفسير قوله تعالى:

«وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لا تَفَرَّقُوا » قيل فى معنى حبل اللّه أقوال: أحدها أنّه القرآن ثانيها أنّه دين الاسلام و ثالثها ما رواه أبان بن تغلب عن جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال: نحن حبل اللّه الذى قال: و اعتصموا بحبل اللّه جميعا، و الأولى حمله على الجميع.

و الّذى يؤيّده ما رواه أبو سعيد الخدرى عن النّبىّ أنّه قال: يا أيّها النّاس إنّى قد تركت فيكم حبلين إن أخذتم بهما لن تضلّوا بعدى أحدهما اكبر من الآخر كتاب اللّه حبل ممدود من السّماء إلى الأرض، و عترتى أهل بيتى ألا و إنّهما لن

يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض.

و فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم فى هذه الآيه قال: التّوحيد و الولايه و فى روايه أبى الجارود فى قوله تعالى: «وَ لا تَفَرَّقُوا »، قال: إنّ اللّه تبارك و تعالى علم أنّهم سيفترقون بعد نبيّهم و يختلفون، فنهاهم اللّه عن التفرّق كما نهى من كان قبلهم، فأمرهم أن يجتمعوا على ولايه آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا يتفرّقوا.

و فى البحار أيضا من كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات روايه عن صاحب نهج الايمان، عن الحسين بن جبير باسناده إلى أبى جعفر الباقر عليه السّلام فى قوله تعالى:

«إِلاّ بِحَبْلٍ مِنَ اللّهِ وَ حَبْلٍ مِنَ النّاسِ ».

قال: حبل من اللّه كتاب اللّه، و حبل من النّاس علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

و فيه من الكتاب المذكور أيضا مسندا عن حصين بن مخارق عن أبى الحسن موسى عن آبائه عليهم السّلام فى قوله عزّ و جلّ:

«فَقَدِ اسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى ».

قال: مودّتنا أهل البيت.

و فى الصّافى من معانى الأخبار عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أحبّ أن يستمسك بالعروه الوثقى الّتى لا انفصام لها فليستمسک بولايه أخى و وصيّى علىّ بن أبى طالب فانّه لا يهلك من أحبّه و تولاه، و لا ينجو من أبغضه و عاداه.

(و نقلوا البناء عن رصّ أساسه فبنوه فى غير موضعه) أى نقلوا بناء الدّين و الايمان عن أساسه المرصوص المستحكم اللاّصق بعضه ببعض، فبنوه فى غير موضعه و هو اشاره إلى عدو لهم بالخلافه عن أصلها و مكانها اللاّيق به إلى غيره، و هو توبيخ و تفريع آخر لأولئك المنافقين بعد و لهم عن أولياء المؤمنين و أئمه الدّين، كما و بخّ اللّه اخوانهم فى هذا المعنى بقوله:

«أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ فَانْهارَ بِهِ فِي نارِ جَهَنَّمَ ».

يعنى أنّ المحقّ اسّس بنيان دينه على قاعده محكمه و أساس وثيق و هو الحقّ الّذى هو التّقوى من اللّه و طلب مرضاته بالطّاعه، و المبطل أسّس بنيانه على قاعده هى أضعف القواعد و هو الباطل و النّفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار فى قلّه الثّبات فهوى به الباطل فى نار جهنّم.

ثمّ وصفهم، بأوصاف اخرى فقال (معادن كلّ خطيئه) قال الشّارح البحرانى أى إنّهم مستعدّون لفعل كلّ خطيئه و مهيّؤن لها، فهم مظانّها، و لفظ المعادن استعاره، انتهى.

أقول: و الظّاهر أنّ المراد أنّهم معدن كلّ خطيئه صدرت من هذه الامّه و أصل كلّ ذنب واقع منهم و منشاه و مبدء الشّرور و المساوى، و ذلک باغتصابهم للخلافه إذ لو استقرّت فى أهلها أعنى أهل بيت العصمه و الطهاره لحملوا النّاس على الحنيفيّه البيضاء، و جرى الامور على وفق الحقّ فضّلوا و أضلّوا.

«وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَةِ وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلا ساءَ ما يَزِرُونَ » روى فى الصّافى عن العيّاشى عن الباقر عليه السّلام ما ذا أنزل ربّكم فى علىّ؟ قالوا:

أساطير الأوّلين سجع أهل الجاهليّه فى جاهليّتهم ليحملوا أوزارهم ليستكملوا الكفر ليوم القيامه و من أوزار الّذين يضلّونهم يعنى كفر الّذين يتولّونهم و عن علىّ بن إبراهيم القمّى قال: يحملون آثامهم يعنى الّذين غصبوا امير المؤمنين و آثام كلّ من اقتدى بهم، و هو قول الصّادق عليه السّلام: و اللّه ما اهريقت

محجمه من دم و لا قرع عصا بعصا و لا غصب فرج حرام و لا اخذ مال من غير حلّه إلاّ و زر ذلك فی أعناقهما من غير أن ينقص من أوزار العاملين شیء.

و فی حديث مفضّل بن عمر الوارد فی الرّجعه عن الصّادق عليه السّلام بعد اقتصاصه مسير المهدی عليه السّلام إلی قبر جدّه رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و إخراجه بضجيعيه و أمره بصلبهما قال: فيأمر المهدی ريحا فتجعلهم كأعجاز نخل خاويه، ثمّ يأمر بانزالهما فينزلان فيحييهما باذن اللّه تعالی و يأمر الخلايق بالاجتماع، ثمّ يقصّ عليهم قمص أفعالهم فی كلّ كور و دور حتّی يقصّ عليهم قتل هابيل بن آدم عليه السّلام، و جمع النّار لابراهيم، و طرح يوسف فی الجبّ، و حبس يونس فی بطن الحوت، و قتل يحيی، و صلب عيسی، و عذاب جرجيس، و دانيال، و ضرب سلمان الفارسی، و اشعال النّار علی باب أمير المؤمنين و فاطمه و الحسنين عليهم السّلام و إراده إحراقهم بابها، و ضرب صديقه الكبری فاطمه الزّهراء بسوط، و رفس بطنها و إسقاطها محسنا، و سمّ الحسن عليه السّلام، و قتل الحسين و ذبح أطفاله و بنی عمّه و أنصاره و سبی ذراری رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و إراقه دماء آل محمّد، و كلّ دم مؤمن، و كلّ فرج نكح حراما، و كلّ ربا اكل، و كلّ خبث و فاحشه و ظلم منذ عهد آدم إلی قيام قائمنا، كلّ ذلك يعد ده عليهما و يلزمهما إيّاه و يعترفان به ثمّ يأمر بهما فيقتصّ منهما فی ذلك الوقت مظالم من حضر، الحديث.

(و) بما ذكرنا ظهر أيضا أنّهم (أبواب كلّ ضارب فی غمره) يعنی أنّ كلّ من أراد الباطل و الضّلال فليقصد هؤلاء و ليرمق أعمالهم و ليتّبع آثارهم، إذ كلّ ضلال قد خرج منهم و انتشر فی مشارق الأرض و مغاربها، فهم أبواب الضلال كما أنّ الأئمه عليهم السّلام أبواب الهدی.

روی فی البحار من كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات عن حماد بن عيسی عن بعض أصحابه رفعه إلی أمير المؤمنين عليه السّلام أنّه قال:

«وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُجادِلُ فِی اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لا هُدیً وَ لا كِتابٍ مُنِيرٍ »

«ثانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ ».

قال: هو الأوّل ثانى عطفه إلى الثّانى، و ذلک لما أقام رسول اللّه أمير المؤمنين علما للناس و قال: و اللّه لا نفى بهذه له أبدا (قد ماروا فى الحيره) أى تردّدوا فى أمرهم، فهم حائرون تائهون لا يعرفون جهه الحقّ فيقصدونه، و ذلک بعدو لهم عن أئمه الدين و أدلّاء الشّرع المبين.

روى العلّامه المجلسىّ من كتاب المحاسن عن محمّد بن علىّ بن محبوب عن العلا عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول: إنّ من دان اللّه بعباده يجهد فيها نفسه بلا إمام عادل من اللّه فانّ سعيه غير مقبول، و هو ضالّ متحيّر، و مثله كمثل شاه ضلّت عن راعيها و قطيعها فتاهت ذاهبه و جائيه يومها، فلمّا أن جنّها الليل بصرت بقطيع غنم مع راعيها فجاءت إليها فباتت معها فى ربضها(۱) ، فلمّا أن ساق الرّاعى قطيعه أنكرت راعيها و قطيعها فهجمت متحيّره تطلب راعيها و قطيعها، فبصرت بسرح(۲) قطيع غنم آخر فعمدت نحوها و حنّت إليها، فصاح بها الرّاعى: ألحقى بقطيعک فانّک تائهه متحيّره قد ضللت عن راعيک و قطيعک فهجمت زعره متحيّره لا راعى لها يرشدها إلى مرعاها أو يردّها، فبينا هى كذلک إذا اغتنم الذّئب ضيعتها فأكلها، و هكذا يا محمّد بن مسلم من أصبح من هذه الامّه لا إمام له من اللّه عادل أصبح تائها متحيّرا إن مات على حاله تلک مات ميته كفر و نفاق، و اعلم يا محمّد أنّ أئمه الحقّ و أتباعهم على دين اللّه.

و قد تقدّمت هذه الرّوايه فى التّذنيب الثّالث من شرح الفصل الرّابع من الخطبه الاولى بروايه الكافى و أوردتها هنا لاقتضاء المقام، و توضيح كلام الامام عليه السّلام (و ذهلوا فى السّكره) أى غابت أذهانهم فى سكره الجهل (على سنّه من آل فرعون) أى على طريقه اتباع فرعون الّذين قال اللّه فيهم: «أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ » كما أنّ الأئمه عليهم السّلام على سنّه آل موسى و شيعته، و المراد أنّهم

۱- (۱) ربض الغنم مرعاها

۲- (۲) السرح المال السائم

على طريقه أهل الظلم و الضّلال كما أنّ الأئمه عليهم السّلام على طريقه أهل العدل و الهدى.

و قد صرّحوا بذلك فى غير واحد من الرّوايات مثل ما فى البحار عن العياشى عن أبى الصّباح الكنانى قال: نظر أبو جعفر إلى أبى عبد اللّه عليهما السّلام فقال: هذا و اللّه من الذين قال اللّه:

«وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ ». الآيه و قال سيّد العابدين علىّ بن الحسين عليهما السّلام: و الذى بعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالحقّ بشيرا و نذيرا إنّ الأبرار منّا أهل البيت و شيعتهم بمنزله موسى و شيعته، و إنّ عدوّنا و أشياعهم بمنزله فرعون و أشياعه.

و فيه من تفسير فرات بن إبراهيم عن الحسين بن سعيد باسناده عن علىّ بن أبى طالب عليه السّلام قال: من أراد أن يسأل عن أمرنا و أمر القوم فانا. و أشياعنا يوم خلق اللّه السّموات و الأرض على سنّه موسى و أشياعه، و إنّ عدوّنا يوم خلق اللّه السّموات و الأرض على سنّه فرعون و أشياعه، فنزلت فينا هذه الآيات:

«نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَإِ مُوسى وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلا فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَها شِيَعاً يَسْتَضْعِفُ طائِفَةً مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْناءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِساءَهُمْ إِنَّهُ كانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نُرِيَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ جُنُودَهُما مِنْهُمْ ما كانُوا يَحْذَرُونَ ».

ص:۱۴۸

و إنّی اقسم بالّذی خلق «فلق ظ» الحبّه و بریء النّسمه لیعطفنّ علیکم هؤلاء عطف الضّروس(۱) علی ولدها.

و فیه عن علیّ بن إبراهیم قال: حدّثنی أبی عن النّضر عن ابن حمید عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: لقی المنهال بن عمرو علیّ بن الحسین صلوات اللّه علیهما فقال له: کیف أصبحت یا ابن رسول اللّه؟ قال: ویحک أما آن لک أن تعلم کیف أصبحت؟ أصبحنا فی قومنا مثل بنی إسرائیل فی آل فرعون یذبّحون أبنائنا و یستحیون نسائنا (من منقطع إلی الدّنیا راکن أو مفارق للدّین مباین) أو لمنع الخلوّ یعنی أنّ صنفا منهم منقطع إلی الدّنیا منهمک فی لذّاتها مکبّ علی شهواتها، و الصّنف الآخر مفارق للدّین مزایل له و إن لم یکن له دنیا کما تری کثیرا من أحبار النّصاری و رهبانهم، یترکون الدّنیا و یزهدون فیها و هم من أهل الضّلال.

تنبیه

قال الشّارح المعتزلیّ فی شرح هذا الفصل الأخیر من الخطبه:

فان قلت: ألیس الفصل صریحا فی تحقیق مذهب الامامیّه؟ قلت: لا، بل نحمله علی أنّه عنی علیه السّلام أعدائه الّذین حاربوه من قریش و غیرهم من افناء العرب فی أیّام صفّین، و هم الّذین نقلوا البناء، و هجروا السّبب و وصلوا غیر الرّحم، و اتّکلوا علی الولایج، و غالتهم السّبل، و رجعوا علی الأعقاب کعمرو بن العاص و المغیره بن شعبه و مروان بن الحکم و الولید بن عقبه و حبیب بن مسلمه و بسر بن أرطاه و عبد اللّه بن الزّبیر و سعید بن العاص و جوشب، و ذی الکلاع و شرجیل بن الصمت و أبی الأعور السّلمی و غیرهم ممّن تقدّم ذکرنا لهم فی الفصول المتعلّقه بصفین و أخبارها، فانّ هؤلاء نقلوا الامامه عنه علیه السّلام إلی معاویه، فنقلوا البناء عن رصّ أصله إلی غیر موضعه.

فان قلت: لفظ الفصل یشهد بخلاف ما تأوّلته لأنّه علیه السّلام قال: حتّی إذا

۱- (۱) ضرسهم الزمان شدّ علیهم و ناقه ضروس سیئه الخلق تعضّ حالبها.

قبض اللّه رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجع قوم على الأعقاب، فجعل رجوعهم على الأعقاب عقيب قبض الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و ما ذكرته أنت كان بعد قبض الرّسول بنيّف و عشرين سنه قلت: ليس يمتنع أن يكون هؤلاء المذكورون رجعوا على الأعقاب لمّا مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أضمروا فى أنفسهم مشاقّه أمير المؤمنين عليه السّلام و أذاه، و قد كان فيهم من يتحكّك به فى أيام أبى بكر و عمر و عثمان و يتعرّض له و لم يكن أحد منهم و لا من غيرهم تقدّم على ذلك فى حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و لا يمتنع أيضا أن يريد برجوعهم على الأعقاب ارتدادهم عن الاسلام بالكلّيه، فانّ كثيرا من أصحابنا يطعنون فى ايمان بعض من ذكرناه، و يعدّونهم من المنافقين، و قد كان سيف رسول اللّه يقمعهم و يردعهم عن إظهار ما فى أنفسهم من النفاق، فأظهر قوم منهم بعده ما كانوا يضمرونه من ذلك خصوصا فيما يتعلّق بأمير المؤمنين الّذى ورد فى حقّه: ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ ببغض علىّ بن أبى طالب عليه السّلام، و هو خبر محقّق مذكور فى الصّحاح.

فان قلت: يمنعك من هذا التّأويل قوله: و نقلوا البناء عن رصّ أساسه فجعلوه فى غير موضعه، و ذلك لأنّ إذا ظرف و العامل فيها قوله: رجع قوم على الأعقاب، و قد عطف عليه قوله: و نقلوا البناء، فاذا كان الرّجوع على الأعقاب واقعا فى الظرف المذكور و هو وقت قبض الرّسول صلّى اللّه عليه و آله وجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعا فى ذلك الوقت أيضا، لأنّ أحد الفعلين معطوف على الآخر، و لم ينقل أحد وقت قبض الرّسول صلّى اللّه عليه و آله البناء إلى معاويه عن أمير المؤمنين عليه السّلام، و إنّما نقل عنه إلى شخص آخر و فى إعطاء العطف حقّه إثبات مذهب الاماميّه صريحا.

قلت: إذا كان الرّجوع على الأعقاب واقعا وقت قبض النّبى صلّى اللّه عليه و آله فقد قلنا بما يجب من وجود عامل فى الظرف، و لا يجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعا فى تلك الحال أيضا بل يجوز أن يكون واقعا فى زمان آخر إمّا بأن يكون الواو للاستيناف لا للعطف، أو بأن يكون العطف فى مطلق الحدث لا فى وقوع الحدث فى عين ذلك الزّمان المخصّص كقوله تعالى:

«حَتّی إِذا أَتَیا أَهْلَ قَرْیَهٍ اسْتَطْعَما أَهْلَها فَأَبَوْا أَنْ یُضَیِّفُوهُما فَوَجَدا فِیها جِداراً یُرِیدُ أَنْ یَنْقَضَّ فَأَقامَهُ ».

فالعامل فی الظرف استطعما، و یجب أن یکون استطعامهما وقت إتیانهما أهلها لا ـ محاله، و لا ـ یجب أن یکون جمیع الأفعال المذکوره المعطوفه واقعه حال الاتیان أیضا، ألا ـ تری أنّ من جملتها، فأقامه، و لم یکن إقامه الجدار حال إتیانهما القریه بل متراخیا عنه بزمان ما اللّهم إلاّ أن یقول قائل أشار بیده إلی الجدار فقام، أو قال له قم فقام، لأنّه لا یمکن أن یجعل إقامه الجدار مقارنا للاتیان إلاّ علی هذا الوجه، و هذا لم یکن و لا قاله مفسّر، و لو کان قد وقع علی هذا الوجه لما قال له: لو شئت لا تّخذت علیه أجرا لأنّ الأجر إنّما یکون علی اعتمال عمل فیه مشقّه و إنّما یکون فیه مشقّه إذا بناه بیده و باشره بجوارحه و أعضائه.

قال الشّارح: و اعلم أنّا نحمل کلام أمیر المؤمنین علیه السّلام علی ما یقتضیه سودده الجلیل و منصبه، و دینه القویم من الاغضاء عمّا سلف ممّن سلف، فقد صاحبهم بالمعروف برهه من الدّهر، فامّا أن یکون ما کانوا فیه حقّهم أو حقّه فترکه لهم رفعا لنفسه عن المنازعه أو لما رآه من المصلحه، و علی تحمّلی التّقدیرین فالواجب علینا أن نطبق بین آخر أفعاله و أقواله بالنّسبه الیهم و بین أوّلها، فان بعد تأویل من یتأوّل کلامه فلیس بأبعد من تأویل أهل التّوحید و العدل الآیات المتشابهه فی القرآن، و لم یمنع بعدها من الخوض فی تأویلها محافظه علی الاصول المقرّره فکذلک ههنا، انتهی کلامه هبط مقامه.

أقول: و أنت خبیر بما فیه من وجوه الکلام و ضروب الملام اما اولا فلأنّ قوله: لا بل نحمله علی أنّه عنی أعداءه الّذین حاربوه من قریش و غیرهم فی أیّام صفّین، فیه أنّه لا ـ وجه لهذا الحمل بل ظاهر کلامه علیه السّلام بمقتضی الاطلاق یشمل کلّ من اتّصف بالأوصاف الّتی ذکره علیه السّلام، و من المعلوم أنّ اتّصاف المتخلّفین الثلاثه و متبعیهم بالأوصاف المذکوره أظهر و أشهر من اتّصاف أهل

صفّین بها، لأنّهم أوّل من فتح باب غصب الخلافه و نقلوها عن أمیر المؤمنین علیه السّلام إلی أنفسهم و تبعهم أشیاعهم فنقلوها عنه علیه السّلام إلیهم.

بل أقول: انّه لو لا جساره الثّانی علی إحراق باب بیت النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إخراج أمیر المؤمنین علیه السّلام من البیت للبیعه ملبّبا و ضربه لفاطمه علیها السّلام و کسره ضلعها، و غصب فدک و قطعه لرحم الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و هتکه لناموس أهل بیته، لم یجسر أحد علی معارضه أمیر المؤمنین علیه السّلام، و لم یخطر علی قلب أحد نزع الخلافه عنه علیه السّلام إلی نفسه، و لو لا تولیه معاویه للشّام و رضاه بظلمه و جوره و أفعاله المخالفه للشّریعه، و تشییده بصنعه لم یطمع معاویه فی الأماره و الخلافه و النّهوض لقتال علیّ علیه السّلام، فکلّ فتنه و فساد و أمر مخالف للدّین و لسنّه سید المرسلین من فروع تلک الشجره الملعونه علی ما عرفته فی شرح الکلام المأه و السّادس و العشرین.

و بالجمله فکلامه علیه السّلام بحکم الاصول و القواعد اللّفظیه العموم و الاطلاق، و حمله علی طائفه مخصوصه خلاف الأصل لا یصار إلیه إلاّ بدلیل و لیس فلیس.

و أما ثانیا فلأنّ قوله: قلت لیس یمتنع أن یکون هولاء المذکورون رجعوا علی الأعقاب لمّا مات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أضمروا فی أنفسهم آه فیه إنّ هؤلاء إن کانوا رجعوا علی الأعقاب حین موته و أضمروا فی أنفسهم مشاقه أمیر المؤمنین علیه السّلام و أذاه فالّذین ذکرناهم أعنی الثلاثه و أشیاعهم قد رجعوا علی الأعقاب أیضا و أبدوا مشاقته و أذاه عقیب موته صلوات اللّه علیه و آله، یشهدک علی ذلک إحراقهم بابه و إخراجهم له من بیته ملبّبا و تدبیرهم لقتله علی ید خالد بن الولید کما روته العامّه و الخاصّه.

و یشهد به أیضا ما رواه الشّارح فی الشّرح فی غیر هذا المقام.

قال: روی کثیر من المحدّثین أنّ علیّا عقیب یوم السّقیفه تظلّم و تألّم و استنجد و استصرخ حیث ساموه إلی الحضور و البیعه و أنّه قال و هو یشیر إلی القبر:

یا نبیّ إنّ القوم استضعفونی و کادوا یقتلوننی، و أنّه قال: وا جعفراه و لا جعفر لی الیوم

وا حمزتاه و لا حمزه لی الیوم.

و بهـذا کلّه یظهر لـک أنّ رجوع من ذکرنـاه علی الأعقاب مع نصـبهم العـداوه لأمیر المؤمنین علیه السّـلام و إعلانهم بالمشاقه و الأذی له أظهر من رجوع غیرهم ممّن ذکره الشّارح مع إخفائهم له، و مع هذا فصـرف کلام الامام علیه السّلام إلی الآخرین دون الأوّلین لا وجه له.

و أما ثالثا فانّ قوله: و لا یمتنع أیضا أن یرید برجوعهم علی الأعقاب ارتدادهم عن الاسـلام بالکلیّه حقّ لا ریب فیه، و لکن قوله: فانّ کثیرا من أصـحابنا یطعنون فی ایمان بعض ما ذکرناه و یعدّونهم من المنافقین، فیه أنّ تخصـیص الارتداد و النّفاق ببعض من ذکره لا وجه له، بل کلّ من ذکره و ذکرناه مطعون منافق ملعون.

و قد ورد فی غیر واحد من أحادیثنا و إن لم یکن حجّه علی العامّه، ارتدّ النّاس إلاّ ثلاثه نفر: سلمان، و أبو ذر، و المقداد.

و روی فی غایه المرام عن ابن شهر آشوب من طریق العامّه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فی قوله تعالی:

«أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلی أَعْقابِکُمْ وَ مَنْ یَنْقَلِبْ عَلی عَقِبَیْهِ فَلَنْ یَضُرَّ اللّهَ شَیْئاً وَ سَیَجْزِی اللّهُ الشّاکِرِینَ ».

یعنی بالشّاکرین علیّ بن أبی طالب، و المرتدّین علی أعقابهم الّذین ارتدّوا عنه.

فقد ظهر بذلک أنّ الارتداد عن الاسلام فی الحقیقه هو الارتداد عن أمیر المؤمنین فکلّ من ارتدّ عنه فقد ارتدّ عنه، و التّخصیص بقوم دون قوم تعسّف و تعصّب.

و أما رابعا فانّ قوله: بل یجوز أن یکون واقعا فی زمان آخر، بعیـد و جعل الواو للاستیناف سـخیف، و العطف فی مطلق الحـدث خلاف الظّاهر، و القیاس علی الآیه فاسد، لأنّ العاطف هنا هی الواو، و هی للجمع و التّشریک، و الکلام من

باب التنازع، فيدلّ على وقوع الجملات المتعاطفه فى زمان القبض إن قلنا إنّ العامل فى إذا الشرطيّه هو الجواب دون الشّرط، و أمّا الآيه فالعاطف فيها هى الفاء و هى تفيد الترتيب و التّعقيب، فلا يلزم من عدم وقوع إقامه الجدار حين الاتيان هناك عدم وقوع نقل البناء حين القبض فيما نحن فيه.

و التّحقيق أنّ قوله: فأقامه، عطف على قوله: فوجدا، و ليس عطفا على استطعما، فلا يلزم عمله فى الظّرف لأنّ المعطوف على المعطوف على الجواب لا يجب أن يكون مشتركا للجواب فى جميع الأحكام و عاملا فيما يعمله، بخلاف المعطوف على نفس الجواب.

و هذا كلّه مبنيّ على التنزّل و المماشاه، و إلاّ فنقول: إنّ إقامه الجدار قد كانت حال إتيان القريه و التراخى بزمان ما لا ينافيه، لأنّهم قد صرّحوا فى إفاده الفاء للتعقيب أنّه فى كلّ شيء بحسبه، فيقال: تزوّج فلان فولد له ولد، إذا لم يكن بينهما إلاّ مدّه الحمل، و دخلت البغداد فالبصره إذا لم يقم فى بغداد و لم يتوقّف بين البلدين.

هذا على قول بعض المفسّرين من أنّه نقض الجدار و بناه، و أمّا على قول من قال إنّه أقامه بيده، و كذا على قول من قال: إنّه مسحه بيده فقام، كما رواه فى الكشّاف و غيره عن البعض الآخرين فلا يكون هناك تراخ أصلا، إذ لا فرق بين الاشاره باليد كما فرضه الشّارح و بين المسح بها كما رواه الزّمخشرى.

ثمّ استبعاد الشّارح لذلك بأنّه لو كان على هذا الوجه لم يستحقّ اجره لأنّ الاجره إنّما يكون على اعتمال عمل فيه مشقّه، مدفوع بأنّ الاجره إنّما هى على عمل فيه منفعه للغير سواء كان فيه مشقّه أم لا، لا سيّما عمل له منفعه عظيمه مثل إقامه الجدار، فقد قيل كما فى الكشّاف: إنّ طوله فى السّماء مأئه ذراع.

و أما خامسا فانّ قوله: و اعلم أنّا نحمل كلام أمير المؤمنين عليه السّلام آه، تمويه باطل بصوره الحقّ، فانّ سودد أمير المؤمنين عليه السّلام و منصبه و حلمه إنّما كان مقتضيا للعفو و الصّفح و الاغضاء و الاغماض فيما يتعلّق بأمر الدّنيا، و قد كان عليه السّلام

كذلك حسبما عرفت من مكارم أخلاقه فى تضاعيف الشّرح و تعرفه بعد ذلك فى مواقعه انشاء اللّه أيضا، و أمّا أمر الدّين و ما فيه صلاح الشّرع المبين فلا يجوز له فيه الاغضاء و الاغماض أصلا، بل لا بدّ له من باب اللّطف و الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر التّنبيه على هفوات المتخلّفين الضالين المضلّين الغاصبين للخلافه من دون أن يأخذه فى اللّه لومه لائم، ليتنبّه النّاس من مراقد الغفله، و يلتفتوا إلى سوء ما فعلوه من البدعات المبتدعه، و يرتدعوا عن حسن الاعتقاد و الظنّ لهم، و لا يتّخذوا من دون اللّه و لا رسوله و لا المؤمنين وليجه.

و أما سادسا فانّ قوله: فان بعد ذلك فليس بأبعد من تأويل أهل التوحيد و العدل الآيات المتشابهه، فيه أنّ تأويلنا للآيات المتشابهه مثل قوله «وَ جاءَ رَبُّکَ » و «إِلی رَبِّها ناظِرَهٌ » و «اَلرَّحْمنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوی » و نحوها إنما هو لقيام الأدلّه القاطعه و البراهين العقليه و النقليه و الاصول المحكمه الملجئه لنا على التأويل، و أما فيما نحن فيه فأىّ دليل و برهان و داع دعى إلى التأويل؟ و أىّ أصل محكم اقتضى ذلك لو لم يقتض خلافه؟ و غير خفىّ على الخبير المنصف المجانب للتعصّب و التعسّف أنّ أهل السّنّه حيث ضاق بهم الخناق لم يبق لهم إلّا التمسك بحسن الظنّ على السلف، و الحال أنّ الظنّ لا يغنى من الحقّ شيئا، و اللّه الهادى إلى سواء السبيل.

الترجمه

از جمله خطب شريفهٔ آن بزرگوار است كه اشاره فرموده در آن بواقعات عظيمه مى فرمايد:

و فرا گرفتند گمراهان امت طريق يمين و شمال و راه افراط و تفريط را در حالتى كه كوچ كنندگانند در راه جهل و ضلالت، و ترك نمايندگانند راه رشد و سعادت را، پس طلب ننمائيد بشتاب آنچه كه واقع شونده است و مهيا، و دير مشماريد آنچه كه مى آورد آنرا فردا پس بسا بشتاب طلب كننده است چيزى را كه اگر

درک نماید آن را دوست می گیرد در نیافتن آن را، و چه نزدیکست امروز بأوایل فردا.

ای قوم این زمان وقت وارد شدن هر وعده داده شده است و وقت نزدیکیست از طلوع و ظهور آنچه که نمی شناسید آن را در فتنه های حادثه و علامات هائله، آگاه باشید قسم بخدا بدرستی کسی که درک نماید آن فتنه ها را از ما سیر می کند در ظلمتهای آن فتنه ها بچراغی که نور بخشنده است، و رفتار می کند در آن بقرار صالحان تا این که بگشاید در آن فتنه ها ریسمانها را از گردن اسیران، و آزاد نماید بندگان را از بندگی، و پراکنده سازد آنچه که بهم پیوسته از منکرات، و بهم بست کند آنچه که پاشیده شده از محسنات، آن شخص در پرده است از أنظار مردمان نمی بیند صاحب قیافه أثر و نشانهٔ آن را اگر چه امعان نظر نماید.

پس از آن البته تیز ساخته شود در آن فتنه ها طائفهٔ بجهه قتال أهل ضلال یا بجهه کسب معارف و کمالات همچو تیز ساختن شمشیر ساز شمشیر را در حالتی که جلاـ داده بشود با نور قرآن دیدهای بصیرت آن طائفه، و انداخته شود تفسیر قرآن در گوشهای ایشان، و می آشامند کاسهٔ حکمت را در شبانگاه بعد از آشامیدن آن در چاشتگاه از جمله این خطبه است که می فرماید: و طول یافت مدّت بآن أهل ضلال تا این که کامل نمایند ذلت و خواری را، و مستحق باشند بتغییر نعمت پروردگار تا زمانی که نزدیک شد گذشتن آن عهد میل کردند طایفهٔ از أهل بصیرت بآن فتنه ها، و بلند کردند دم را از آبستنی جنگشان در حالتی که منت نگذاشتند به پروردگار با صبر نمودن در کار زار، و بزرگ نشمردند بخش کردن جانهای خودشان را در راه حق تا زمانی که موافقت نمود قضاء فرود آمدهٔ الهی با بریده شدن مدّت بلا، برداشتند أهل معرفت و بصیرت بصیرتهای خودشان را بر شمشیرهای خود، و تقرّب جستند بسوی پروردگار بفرمان واعظ خودشان.

تا زمانی که قبض فرمود خداوند تبارک و تعالی روح رسول خود را بازگشتند

ص:۱۵۶

گروهى بر پاشنهاى خود بارتداد، و هلاك ساخت ايشان را طرق ضـلالت، و اعتماد كردند بر خواص و انصار خود، و پيوستند بغير خويشان پيغمبر، و دورى گزيدند از سببى كه مامور شده بودند از جانب خدا بمحبّت آن، و نقل كردند بناى خلافت را از استوارى بنياد خود، پس بنا كردند آن را در غير محل و مكان خود.

ايشـان معـدنهاى هر خطـا و ضـلالتند، و درهـاى هر در آمـده در باطـل و جهالت، بتحقيق كه متردّد شدنـد در حيرت، و غفلت ورزيدنـد در مستى جهـالت بر طريقـهٔ آل فرعون و روش أتبـاع آن ملعون، هسـتند بعضـى از ايشان منقطعنـد از عقبا بسوى دنيا مايلند بآن، و برخى مفارقند از دين خدا مباينند از آن.

و من خطبه له عليه السّلام و هى المأه و الواحد

اشاره

و الخمسون من المختار فى باب الخطب

و أسـتعينه على مداحر الشّـيطان و مزاجره، و الاعتصام من حبائله و مخاتله، و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له، و أشهد أنّ محمّـدا عبده و رسوله، و نجيبه و صـفوته، لا يوازى فضـله، و لا يجبر فقده، أضاءت به البلاد بعد الضّـلاله المظلمه، و الجهاله الغالبه، و الجفوه الجافيه، و النّاس يسـتحلوّن الحريم، و يسـتذلّون الحكيم، يحيون على فتره، و يموتون على كفره، ثمّ إنّكم معشر العرب أغراض بلايـا قـد اقتربت، فـاتّقوا سـكرات النّعمه، و احـذروا بوائق النّقمه، و تثبّتوا فى قتـام العشوه، و اعوجـاج الفتنه، عند طلوع جنينها،

و ظهور كمينها، و انتصاب قطبها، و مدار رحاها، تبدو فى مدارج خفيّه، و تئول إلى فظاعه جليّه، شبابها كشباب الغلام، و آثارها كآثار السّلام، تتوارثها الظّلمه بالعهود، أوّلهم قائد لآخرهم، و آخرهم مقتد بأوّلهم، يتنافسون فى دنيا دنيّه، و يتكالبون على جيفه مريحه، و عن قليل يتبرّء التّابع من المتبوع، و القائد من المقود، فيتزايلون بالبغضاء، و يتلاعنون عند اللّقآء، ثمّ يأتى بعد ذلك طالع الفتنه الرّجوف، و القاصمه الزّحوف، فتزيغ قلوب بعد استقامه، و تضلّ رجال بعد سلامه، و تختلف الأهواء عند هجومها، و تلتبس الآراء عند نجومها، من أشرف لها قصمته، و من سعى فيها حطمته، يتكادمون فيها تكادم الحمر فى العانه، قد اضطرب معقود الحبل، و عمى وجه الأمر، تغيض فيها الحكمه، و تنطق فيها الظّلمه، و تدقّ أهل البدو بمسحلها، و ترضّهم بكلكلها، يضيع فى غبارها الوحدان، و يهلك فى طريقها الرّكبان، ترد بمرّ القضاء، و تحلب عبيط الدّمآء، و تثلم منار الدّين، و تنقض عقد اليقين، تهرب منها الأكياس، و تدبّرها الأرجاس، مرعاد مبراق، كاشفه عن ساق، تقطّع فيها الأرحام، و يفارق عليها الإسلام، بريّها سقيم، و ظاعنها مقيم.

ص:١٥٨

منها بين قتيل مطلول، و خائف مستجير، يختلون بعقد الأيمان، و بغرور الإيمان، فلا تكونوا أنصاب الفتن، و أعلام البدع، و الزموا ما عقـد عليه حبل الجماعه، و بنيت عليه أركان الطّاعه، و اقـدموا على اللّه مظلومين، و لا تقدموا على اللّه ظالمين، و اتّقوا مدارج الشّيطان، و مهابط العدوان، و لا تدخلوا بطونكم لعق الحرام، فإنّكم بعين من حرّم عليكم المعصيه، و سهّل لكم سبيل الطّاعه.

اللغه

(الدّحر) الطّرد و الابعاد و الدّفع بعنف على الاهانه كالدّحور و قال سبحانه «وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جانِبٍ دُحُوراً» و قال أيضا «اُخْرُجْ مِنْها مَذْؤُماً مَدْحُوراً».

و مداحر الشّيطان جمع مدحر و هى الأمور الّتى محلّ طرده و إبعاده.

و قـال الشّـارح البحرانى و المعتزلى: هى الامور الّتى بهـا يطرد و يبعـد، و على قولهمـا فهى للآلـه، و على ذلك فلا يجوز جعلها جمعـا لمـدحر كمـا توهّمه البحرانى لأنّ مفعل بفتـح الميم للمكان و بالكسـر للآله كما صـرّح به جميع علماء الأدبيّه، فلا بـدّ من جعلها جمعا حينئذ لمدحره بكسـر الأوّل و الهاء أخيرا و زان مكسـحه و مروحه، اللهمّ إلّا أن يقال: إنّ مدحر بالكسر للآله أيضا و جمع مفعل على مفاعل قد ورد فى كلامهم مثل ملحف و ملاحف و مقود و مقاود.

فقد تلخص ممّا ذكرنا أنّ مداحر يصحّ جعلها جمع مدحر بالفتح للمكان و مدحر و مدحره بالكسـر فيهما للآله و نحوه (المزاجر) للامور الّتى

ص:۱۵۹

يزجر بها أو هى محلّ الزّجر من زجر الكلب نهنهه جمع مزجر و مزجر و (ختله) يختله بالكسر خدعه، و المخاتل الأمور الّتى بها يختل و يخدع و (يوازى) مضارع آزى بالهمز و لا يقال وازى و (الجهاله الغالبه) فى بعض النّسخ بالموحّده من الغلبه و فى بعضها بالمثنّاه من الغلاء و هو الارتفاع أو من الغلوّ و هو مجاوزه الحدّ و (يستذلّون الحكيم) فى بعض النّسخ باللّام من الحلم و (الفتره) انقطاع ما بين النبيّين و (كفره) بالفتح واحده الكفرات كضربه و ضربات.

(ثمّ انّكم معشر العرب) فى بعض النّسخ معشر النّاس و (تثبّتوا) من التثبّت و هو التوقّف، و فى بعض النسخ تبيّنوا من التبيّن و بهما أيضا قرء قوله سبحانه:

«إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا » يقال تبيّنه أى أوضحه، و تبيّن الأمر أى وضح يستعمل متعدّيا و لازما كاستبان قال تعالى:

فَ «إِذا ضَرَبْتُمْ فِی سَبِيلِ اللّهِ فَتَبَيَّنُوا ».

أى اطلبوا بيان الأمر و ثباته و لا تعجلوا فيه و (القتام) الغبار و (العشوه) بتثليث الأوّل ركوب الأمر على غير بيان و وضوح، و بالفتح فقط الظلمه و (الجنين) الولد ما دام فى البطن و (الكمين) الجماعه المختفيه فى الحرب.

و (مدار رحاها) مصدر و المكان بعيد و (تبدو فى مدارج) فى بعض النسخ بالواو من البدو و هو الظهور و فى أكثرها تبدء بالهمز مضارع بدء و (شبّ) الفرس يشبّ شبابا بالكسر و شبيبا نشط و رفع يديه جميعا، و فى بعض النسخ، شبابها كشباب الغلام بالفتح و (السّلام) بالكسر الحجاره و (مريحه) من أراح اللّحم و الماء أى أنتن أو من أراح الرّجل إذا مات و (رجف) الشىء رجفا تحرّك و اضطرب شديدا و رجف القوم تهيّا و الحرب.

و (زحف) اليه مشى و فى شرح المعتزلى الزّحف السير على تؤده كسير الجيوش بعضها إلى بعض و (نجم) الشىء ينجم نجوما من باب قعد ظهر و طلع و قصمت ()

ص:١٦٠

العود كسرته و قصمه اللّه أى أذلّه و أهانه و قيل قرب موته و (التّكادم) التّعاض بأدنى الفم و (العانه) القطيع من حمر الوحش و (المسحل) و زان منبر المبرد أى السّوهان و يقال أيضا للمنحت و (الوحدان) جمع واحد كركبان و راكب قال الشّارح المعتزلى: و يجوز أن يكون جمع أوحد مثل سودان و أسود يقال فلان أوحد الدّهر.

و (ثلمت) الاناء أى كسرت حرفه فانثلم و (الطلّ) بالمهمله هدر الدّم و هو مطلول اى مهدر لا يطلب بدمه و (يختلون) فى بعض النّسخ بالبناء على المفعول و فى بعضها بالبناء على الفاعل من ختله خدعه و (عقد) الايمان بصيغه المصدر أو وزان صرد جمع عقده و (الأنصاب) جمع نصب كأسباب و سبب و هو العلم المنصوب فى الطريق يهدى به، و فى بعض النّسخ بالرّاء و (مدارج الشّيطان) جمع مدرجه و هى السّبل التّى يدرج فيها و (لعق الحرام) جمع لعقه اسم لما يلعق بالاصبع أو بالملعقه و هى بكسر الميم آله معروفه، و اللعقه بالفتح المرّه منه من لعقه العقه من باب تعب لحسه باصبع و مصدره لعق و زان فلس.

الاعراب

جمله لا يوازى فضله الظّاهر أنّها استيناف بيانىّ، و جمله أضاءت حال من فاعل المصدر أعنى فقده، و يحتمل الاستيناف البيانى أيضا، و النّاس حال من مفعول أضاءت، و قوله: تتوارثها الظلمه بالعهود، الظّرف متعلّق بالفعل أو بالظّلمه، و قوله و عن قليل إلى قوله: عند اللّقاء، جمله معترضه، و عن، بمعنى بعد.

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه مسوقه فى معرض الاخبار عن الملاحم و الوقايع الحادثه فى غابر الزّمان، و صدّرها بالاستعانه على ما يجب الاستعانه من اللّه سبحانه عليه، و عقّب ذلك بالشّهاده بالتّوحيد و الرّساله و ذكر مادح الرّسول صلّى اللّه عليه و آله فقال:

(و أستعينه على مداحر الشّيطان و مزاجره) أى العبادات و الحسنات الّتى هى محلّ طرده و زجره أو بها يطرد و يزجر(و الاعتصام من حبائله و مخاتله)أى المعاصى و السّيئآت الّتى لها يصيد الانسان و يخدع البشر:

قال الشّارح البحرانى: و استعار لها لفظ الحبائل و هى أشراك الصّائد لمشابهتها فى استلزام الحصول فيها للبعد عن السّلامه و الحصول فى العذاب (و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له) قد تقدّم فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه الثّانيه شرح هذه الكلمه الطيّبه بما لا مزيد عليه فليراجع ثمّه (و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله) صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (و نجيبه) أى الكريم الحسيب الّذى انتجبه من خلقه، و يروى و نجيّه أى المناجى له و المشرف بمناجاته و مخاطبته و أصله من النّجوى و هى التّخاطب سرّا (و صفوته) أى مختاره و مصطفاه من النّاس، و قد مضى تحقيق ذلك فى شرح الخطبه الثّالثه و التّسعين.

و لمّا كان ههنا مظنّه أن يسأل و يقال: هل يدانيه أحد فى فضله أو يوازيه فى كماله فيقوم مقامه عند افتقاره؟ أجاب بقوله:(لا يوازى فضله) أى لا يحاذى و لا يساوى (و لا يجبر فقده) قال الشارح البحرانى: إذ كان كماله فى قوّتيه النّظريه و العمليّه غير مدرك لأحد من الخلق، و من كان كذلك لم يجبر فقده إلاّ بقيام مثله من النّاس، و إذ لا مثل له فيهم فلا جبران لفقده.

(أضاءت به البلاد بعد الضّلاله المظلمه) نسبه أضاءت إلى البلاد من باب التّوسع، و المراد اهتداء أهل البلاد بنور وجوده الشّريف إلى ما فيه صلاح المعاش و المعاد بعد تيههم فى ظلمه الكفر و الضلالكما تقدّم فى شرح الفصل السّادس عشر من الخطبه الأولى، و عرفت هناك أنّه صلّى اللّه عليه و آله قد بعث و أهل الأرض يومئذ ملل متفرّقه، و أهواء منتشره، و طرايق متشتّته، بين مشبّهه و مجسّمه و زنادقه و غيرها (و) كانوا متّصفين ب (الجهاله الغالبه) عليهم (و) موصوفين ب (الجفوه الجافيه) يريد بها غلظ الطّبيعه و قساوه القلوب و سفك الدّماء و وصفه بالجافيه للمبالغه من قبيل شعر الشّاعر و داهيه دهياء، و قد تقدّم توضيح جفوه العرب و غلظهم فى شرح

الفصل الأوّل من الخطبه السّابعه و العشرين.

(و النّاس يستحلّون الحريم) أى حرمات اللّه الّتى يجب احترامها و محرّماته (و يستذلّون الحكيم) أو الحليم كما فى بعض الرّوايات، و الحكمه هو العلم الّذى يرفع الانسان عن فعل القبيح، و الحلم هو العقل و التّؤاده و ضبط النّفس عن هيجان الغضب، و المعلوم من حال العرب استذلال من له عقل و معرفه و تجنّب عن سفك الدّماء و عن النهب و الغاره و إثاره الفتن لزعمهم أنّ ذلك من الجبن و الضّعف (يحيون على فتره) من الرّسل و انقطاع من الوحى الموجب لانقطاع الخير و تقليل العبادات و المجاهدات و موت النفوس بداء الجهل و الضّلالات (و يموتون على كفره) لعدم هاد يهديهم إلى النّهج القويم و الشّرع المستقيم.

ثمّ شرع عليه السّلام فى إنذار النّاس بالبلايا النّازله و اقتراب الحوادث المستقبله فقال (ثمّ إنّكم معشر العرب أغراض بلايا) و أهدافها (قد اقتربت) أوقاتها (فاتّقوا سكرات النعمه) لفظه السّكرات استعاره لما يحدثه النّعم عند أربابها من الغفله و الخمره المشابهه للسّكره (و احذروا بوائق النّقمه) أى دواهى المؤاخذات و العقوبات(و تثبتوا فى قتام العشوه)و هو أمر لهم بالتّثبت و التّوقّف عند اشتباه الأمور و ترك الاقتحام فيها من غير بصيره و رويّه.

قال الشّارح البحرانى: استعار لفظ القتام للشّبهه المثيره للفتن كشبهه قتل عثمان التى نشأت منها وقايع الجمل و صفين و الخوارج، و وجه المشابهه كون ذلك الأمر المشتبه ممّا لا يهتدى فيه خائضوه، كما لا يهتدى القائم فى القتام عند ظهوره و خوضه.

(و اعوجاج الفتنه) أى إتيانها على غير وجهها و انحرافها عن النّهج(عند طلوع جنينها و ظهور كمينها)كنى بالجنين و الكمين عن المستور المختفى من تلك الفتنه و يحتمل إراده الحقيقه بأن يكون المقصود بروز ما اجتن منها و استتر و ظهور ما كمن منها و بطن(و انتصاب قطبها و مدار رحاها)كنايتان عن استحكام أمرها و انتظامها (تبدو فى مدارج خفيّه و تؤل إلى فظاعه جليّه) يعنى أنّها تكون

ص:۱۶۳

ابتداء يسيره ثمّ تصير كثيره.

فانّ النّار بالعودين تذكى و إنّ الحرب أوّلها كلام

أو أنّ ظهورها فى مسالك خفيّه حتّى تنتهى إلى شناعه عظيمه (و شبابها كشباب الغلام و آثارها كآثار السّلام) أى إنّ أربابها يمرحون فى أوّل الأمر كما يمرح الغلام ثمّ تؤل إلى أن تعقب فيهم أو فى الاسلام آثارا كآثار الحجاره فى الأبدان، أو أنّ المراد أنّها فى الدّنيا كنشاط الغلام و ما أعقبتها من الآثار فى الآخره كآثار السّلام.

(يتوارثها الظّلمه بالعهود) أى يتوارثها الظّلام بعهد الأوّل منهم للثّانى و عقد الأمر منه له كما هو دأب أمراء الجور يجعلون لهم ولىّ العهد، أو أنّ توارثهم بما عهدوا بينهم من ظلم أهل البيت و غصب حقّهم، و على تعلّق الظّرف بالظلمه فالمراد أنّه يتوارثها الظالمين بعهد اللّه و النّاقضين لميثاقه و التّاركين لتكاليفه.

(أوّلهم قائد لآخرهم) يقوده إلى الظّلم و الضّلال و النّار (و آخرهم مقتد بأوّلهم) فى الجور و إثاره الفتن و تشييد تلك الآثار (يتنافسون فى دنيا دنيّه) أى يتعارضون و يتبارون فى دنيا لا مقدار لها عند العقلاء(و يتكالبون على جيفه مريحه)أى يتواثبون على جيفه منتنه عند ذوى العقول و الأولياء، و استعار لها لفظ الجيفه باعتبار النّفره عنها، و لفظ المريحه ترشيح قال الشّاعر:

و ما هى إلاّ جيفه مستحيله عليها كلاب همّهنّ اجتذابها

ثمّ قال عليه السّلام (و عن قليل) أى بعد حين قليل (يتبرّء التّابع عن المتبوع و القائد من المقود) أى الأتباع من الرّؤساء و الرّؤساء من الأتباع و ذلك التبرّء يوم القيامه كما قاله الشّارح المعتزلى، و قد أخبر اللّه سبحانه عن تبرّء الأتباع بقوله:

«ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللّهُ الْكافِرِينَ ».

فقولهم لم نكن ندعو هو التبرّء، و أخبر عن تبرّء الرّؤساء بقوله:

«إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ وَ قالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَما تَبَرَّؤُا مِنّا » (فيتزايلون) و يفرقون (بالبغضاء و يتلاعنون عند اللّقاء) كما قال تعالى:

«ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً ».

قال الشّارح المعتزلی: فان قلت: أ لم يكن قلت إنّ قوله عن قليل يتبرّء التابع من المتبوع يعنی يوم القيامه فكيف يقول (ثمّ يأتی بعد ذلک طالع الفتنه الرّجوف) و هذا إنّما يكون قبل القيامه؟ قلت: لمّا ذكر تنافس النّاس علی الجيفه المنتنه و هی الدّنيا أراد أن يقول بعده بلا فصل: ثمّ يأتی بعد ذلک اه لكنّه لمّا تعجّب من تزاحم النّاس و تكالبهم علی تلک الجيفه أراد أن يؤكّد ذلک التّعجب فأتی بجمله معترضه بين الكلامين فقال: إنّهم علی ما قد ذكرنا من تكالبهم عليها عن قليل يتبرّء بعضهم من بعض و يلعن بعضهم بعضا، و ذلک أدعی لهم لو كانوا يعقلون إلی أن يتركوا التّكالب و التّهارش علی هذه الجيفه الخسيسه، ثمّ عاد إلی نظام الكلام فقال: ثمّ يأتی بعد ذلک آه.

و قال الشّارح البحرانی حكايه عن بعضهم: إنّ ذلک التّبرء عند ظهور الدّوله العبّاسيه، فانّ العاده جاريه بتبرّء النّاس عن الولاه المعزولين خصوصا عند الخوف ممّن تولّی عزل ذلک أو قتلهم، فيتباينون بالبغضاء إذ لم تكن الفتهم و محبّتهم إلاّ لغرض دنياویّ زال، و يتلاعنون عند اللّقاء، ثمّ قال الشّارح: و قوله: ثم يأتی طالع الفتنه، هی فتنه التتار، إذ الدائره فيها علی العرب.

و قال بعض الشارحين: بل ذلک إشاره إلی الملحمه الكائنه فی آخر الزّمان كفتنه الدّجال.

ص:۱۶۵

و كيف كان فوصف الفتنه بالرّجوف لكثره اضطراب النّاس أو أمر الاسلام فيها و أراد بطالعها مقدّماتها و أوايلها و وصفها ثانيا بقوله(و القاصمه الزّحوف)أى الكاسره الكثيره الزّحف و كنّى بقصمها عن هلاك الخلق فيها و شبّهها بالرّجل الشّجاع كثير الزّحف إلى أقرانه أى يمشى إليهم قدما.

ثمّ أشار إلى ما يترتّب على تلك الفتنه من المفاسد العظام و قال (فتزيغ) أى تميل (قلوب بعد استقامه) على سبيل اللّه (و تضلّ رجال بعد سلامه) فى دين اللّه (و تختلف الأهواء عند هجومها و تلتبس الآراء) الصّحيحه بالفاسده (عند نجومها) و ظهورها، فيشتبه الحقّ بالباطل و يتيه فيها الجاهل و الغافل (من أشرف لها) أى قابلها و صادمها (قصمته) و هلكته (و من سعى فيها) أى أسرع فى إطفائها و اسكاتها (حطمته) و كسرته (يتكادمون فيها تكادم الحمر) الوحش (فى العانه) أى فى قطيعها.

قال العلامه المجلسى (ره): و لعلّ المراد بتكادمهم مغالبه مثيرى تلك الفتنه بعضهم لبعض، أو مغالبتهم لغيرهم.

و قال الشّارح البحرانى: و شبّه ذلكبتكادم الحمر فى العانه،و وجه التّشبيه المغالبه مع الايماء أى خلعهم ربق التّكليف من أعناقهم و كثره غفلتهم عمّا يراد بهم فى الآخره.

(قد اضطرب معقود الحبل) أى قواعد الدّين و الأحكام الشّرعيّه الّتى كلّفوا بها(و عمى وجه الأمر)فى اسناد العمى الى الوجه تجوّز، و المراد عدم اهتدائهم الى وجوه الصلاح و طرق الفلاح (تغيض) و تنقص (فيها الحكمه) لسكوت الحكماء عنها و عدم تمكّنهم عن التكلّم بها (و تنطق فيها الظلمه) بما يقتضيه أهواؤهم عن الظّلم و الفساد لمساعده الزّمان عليهم (و تدقّ) تلك الفتنه (أهل البدو) أى الباديه (بمسحلها) أى يفعل بهم ما يفعل المسحل بالحديد(۱) أو

۱- (۱) الاول مبنى على ان يراد بالمسحل السوهان و الثانى مبنى على ان يراد منه المنحت كما تقدم سابقا، منه

الخشب(و ترضّهم)أى تدقّهم دقّا جريشا(بكلكلها)أى صدرها شبّه هذه الفتنه بالنّاقه الّتى تبرك على الشىء فتسحقه بصدرها على سبيل الاستعاره بالكنايه و إثبات الكلكل تخييل و الرّضّ ترشيح(يضيع فى غبارها الوحدان و يهلك فى طريقها الرّكبان)أى لا يخلص منها أحد و لا ينجو منها لشدّتها و قوّتها، فمن كان يسير وحده فانّه يهلك فيها بالكلّيّه و إذا كانوا جماعه فهم يضلّون فى طريقها فيهلكون، و لفظ الغبارمستعار للقليل اليسير من حركه أهلها أى إذا أراد القليل من النّاس دفعها هلكوافى غبارهامن دون أن يدخلوا فى غمارها، و أمّاالرّكبانو هم الكثير من النّاس فانّهم يهلكون فى طريقها و عند الخوض فيها.

و على كون الوحدان جمع أوحد فالمراد أنّه يضلّ فى غبار هذه الفتنه و شبهها فضلاء عصرها، لغموض الشبّهه و استيلاء الباطل، و يكون الركبان حينئذ كنايه عن الجماعه أهل القوّه، فهلاك أهل العلم بالضّلال و هلاك أهل القوّه بالقتل و الاستيصال.

(ترد بمرّ القضاء) أى بالهلاك و البوار و البلايا الصّعبه و ظاهر أنّها وارده عن القضاء الالهى متّصفه بالمراره(و تحلب عبيط الدّماء)أى الطرىّ الخالص منها و هو كنايه عن سفك الدّماء فيها(و تثلم منار الدّين)استعاره للعلماء أو القوانين الشّرع المبين و ثلمها عباره عن هدمها و عدم العمل بها(و تنقض عقد اليقين)أى العقائد الحقّه الموصله إلى جوار اللّه تعالى، و نقضها كنايه عن تغيّرها و تبدّلها و ترك العمل على وفقها (تهرب منها الأكياس) أى ذوو العقول السّليمه (و تدبّرها الأرجاس) الأنجاس أى ذوو النفوس الخبيثه (مرعاد مبراق) كثيره الرّعد و البرق أى ذات تهدّد و وعيد و يجوز أن يراد بالرّعد قعقعه السّلاح و صوته و بالبرق لمعانه و ضوئه.

(كاشفه عن ساق) قال ابن الأثير: السّاق فى اللّغه الأمر الشّديد، و كشف السّاق مثل فى شدّه الأمر و أصله من كشف الانسان عن ساقه و تشميره إذا وقع فى أمر شديد، و فى القاموس يذكرون السّاق إذا أرادوا شدّه الأمر و الاخبار عن

ص:١۶٧

هو له قال تعالى:

«يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ ».

أى عن شدّه (تقطع فيها الأرحام و يفارق عليها الاسلام) بجريانها على خلاف قواعد الدّين و قواعد الشّرع المبين.

(بريئها سقيم) قال العلاّمه المجلسيّ (ره): أى من يعد نفسه بريئا سالما من المعاصى أو الآفات أو من كان سالما بالنسبه إلى ساير النّاس فهو أيضا مبتلى بها، أو أنّ من لم يكن مائلا إلى المعاصى و أحبّ الخلاص من شرورها لا يمكنه ذلك (و ظاعنها مقيم) اى المرتحل عنها خوفا لا يمكنه الخروج منها أو من اعتقد أنّه متخلّف عنها فهو أيضا داخل فيها لكثره الشّبه و عموم الضّلاله.

(منها) ما يشبه أن يكون وصفا لحال المتمسّكين بالدّين فى زمان الفتنه السّابقه و هو قوله:(بين قتيل مطلول) أى مهدر الدّم لا يطلب به (و خائف مستجير) أى مستامن يطلب الأمان (يختلون بعقد الأيمان) إن كان يختلون بصيغه المجهول فهو إخبار عن حال المخدوعين الّذين يخدعهم غيرهم بعقد العهود و شدّها بمسح ايمانهم أو بالايمان المعقوده فيما بينهم، و على كونه بصيغه المعلوم فهو بيان لحال الخادعين (و بغرور الايمان) أى بالايمان الّذى يظهره الخادعون فيغرّونهم بالمواعيد الكاذبه أو الذى يظهره هؤلاء الموصوفون فيغرّون النّاس به على اختلاف النّسختين (فلا تكونوا أنصاب الفتن) أى رؤسائها يشار إليهم فيها (و أعلام البدع) الّتى يقتدى بها و هو نظير قوله عليه السّلام فى كلماته القصار: كن فى الفتنه كابن اللّبون لا ظهر فيركب و لا ضرع فيحلب.

(و الزموا ما عقد عليه حبل الجماعه) و هى القوانين الّتى ينتظم بها اجتماع الناس على الحقّ(و بنيت عليه أركان الطاعه)استعاره بالكنايه و ذكر الأركان تخييل و البناء ترشيح (و اقدموا على اللّه مظلومين و لا تقدموا على اللّه ظالمين) يعنى أنّه إذا دار الأمر بين الظالميه و المظلوميه فكونوا راضين بالمظلوميّه، لأنّ

الظلم قبيح عقلاـ و شرعا و الظالم مؤاخذ ملعون كتابا و سنه، أو لا تظلموا الناس و إن استلزم ترك الظلم مظلوميّتكم فانّ يوم المظلوم من الظالم أشدّ من يوم الظالم من المظلوم، و المظلوم منصور من اللّه سبحانه قال تعالى:

«وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً فَلا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً ».

و قال أبو جعفر عليه السّلام فى روايه أبى بصير عنه عليه السّلام: ما انتصر اللّه من ظالم إلاّ بظالم، و ذلك قول اللّه عزّ و جلّ:

«وَ كَذلِكَ نُوَلِّی بَعْضَ الظّالِمِينَ بَعْضاً ».

(و اتّقوا مدارج الشيطان) و مسالكه (و مهابط العدوان) و محاله أو المواضع الّتى يهبط صاحبه فيها (و لا تدخلوا بطونكم لعق الحرام) أى لا تدخلوا بطونكم القليل منه فكيف بالكثير أو الاتيان باللّعق للتّنبيه على قلّه ما يكتسب من متاع الدّنيا المحرّم بالنّسبه الى متاع الآخره و حقارته عنده (فانّكم بعين من حرّم عليكم المعصيه و سهّل لكم سبيل الطّاعه) أى بعلمه كقوله تعالى:

«تَجْرِی بِأَعْيُنِنا ».

و لا يخفى ما فى هذا التّعليل من الحسن و اللّطف فى الرّدع عن المعاصى و الحثّ على الطاعات، فانّ العبد العالم بأنّه من مرئى من مولاه و مسمع منه يكون أكثر طاعه و أقلّ مخالفه من عبد مولاه غافل عنه و جاهل بأعماله و أفعاله و لتأكيد هذا المعنى عبّر بالموصول و قال: بعين من حرّم آه و لم يقل بعين اللّه هذا و تسهيل سبيل الطاعه باعتبار أنّ اللّه سبحانه ما جعل على المكلّفين فى الدّين من حرج.

الترجمه

از جملۀ خطب شريفۀ آن امام مبين و سيّد وصيّين است در ذكر ملاحم مى فرمايد

ص:۱۶۹

و طلب یاری میکنم از حضـرت ربّ العالمین بر عبادات و طاعات که محلّ طرد و زجر شیطان لعین است، و بر محفوظ شدن از معاصـی و سیئات که ریسـمانهای صـید آن ملعون و اسباب مکر و خدعهٔ آن نابکار است، و شـهادت می دهم باین که نیست خدائی جز خدای متعال در حالتی که تنها است شریک نیست مر او را، و شهادت می دهم باین که محمّد بن عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بنـدهٔ پسـندیده و پیغمـبر اوست و برگزیـده و مختـار اوست برابر کرده نمی شود فضـل او، و جبران نمی شود فقدان او، روشن شد بوجود شـریف آن بزرگوار شـهرها بعد از گمراهی ظلمانی و نادانی غالب و غلظت غلیظهٔ طبایع در حالتی که مردمـان حلاـل می شـمردند محرمـات را، و خوار می شـمردند صاحب حکمت و معرفت را زنـدگانی می کردنـد در زمان انقطاع پیغمبران، و می مردند بر کفر و طغیان.

پس از آن بـدرستی که شـما أی جمـاعت عرب نشانهـای بلاـ هستیـد که نزدیک شـده ظهور آن، پس پرهیز کنیـد از مستیهای نعمتها، و حـذر نمائید از دواهی عذاب، و توقّف کنید در غبار ظلمه شـبهه و در کجی فتنه در وقت ظهور و بروز باطن و کمون آن فتنه، و هنگام اسـتقامت قطب و دوران آسیای آن در حالتی که ظاهر می شود آن فتنه در جهای پنهان، و باز گردد بشناعت آشکار، نشو و نمای آن مثل نشو و نمای جوانست، و أثرهای آن مثل اثرهای سنگها است، ارث می برند از یکدیگر آن فتنه را ظالمان با عهود و پیمان، یعنی هر یکی دیگری را ولیّ عهد خود می سازد.

اوّل ایشان پیشوای آخر ایشانست، و آخر ایشان اقتـدا کننـده است بأوّل ایشان، تعارض می کننـد در دنیای پست و بی مقدار، و خصومت می کننـد بر جیفهٔ گندیدهٔ مردار، و بعد از زمان قلیل تبرّی می کند تابع از متبوع، و مقتدا از پیشوا پس پراکنده شوند از یکدیگر بعداوت و دشمنی، و لعنت کنند بیکدیگر هنگام ملاقات.

پس از آن می آید طلوع کننده فتنهٔ کثیر الاضـطراب، و شـکنندهٔ تند رونده، پس میل بباطل می کند قلبها بعد از استقامت آنها، و گمراه می شوند مردمان بعد از

ص:۱۷۰

سلامت ایشان، و مختلف می شود خواهشات وقت هجوم آن فتنه، و ملتبس می شود رأیها نزد ظهور آن فتنه، هر کس مقابله گری نماید آن را می شکند و هلاک می سازد او را، و هر کس سعی کند در اسکات آن بر می کند و نابود نماید او را.

بگزند و آزار رسانند مردمان آن زمان یکدیگر را در آن فتنه مثل آزار رساندن حمارهای وحشی یکدیگر را در رمه، بتحقیق که مضطرب شد ریسمان بستهٔ اسلام، و پوشیده شد روی صلاح کار، ناقص می شود در آن فتنه حکمت و معرفت و ناطق می شود در آن ستمکاران، و بکوبد آن فتنه أهل بادیه را با منحت و تیشهٔ خود و خورد و مرد کند ایشان را با سینهٔ خود، و ضایع می شود در غبار آن فتنه تنها روندگان، و هلاک گردد در راه آن فتنه سوارگان.

وارد شود به تلخ ترین قضای الهی، و بدوشد خونهای تازه را، و خراب می کند منارهای دین را، و درهم شکند کوههای یقین را، بگریزند از آن فتنه صاحبان عقل و کیاست، و تدبیر کنند آن را صاحبان پلیدی و نجاست، بسیار صاحب رعد و برقست و کشف کننده است از شدّت، قطع می شود در آن فتنه رحمها، و مفارقت می شود بر آن از دین اسلام، برائت کننده از آن فتنه ناخوش است، و کوچ کنندهٔ آن مقیم است.

از جملهٔ فقرات آن خطبه است در وصف حال مؤمنان آن زمان می فرماید:

ایشان در میان کشته شده است که خونش هدر رفته، و ترسندهٔ که طلب أمان می کند، فریب داده می شوند با سوگندهای بسته شدهٔ دروغی، و با ایمانی که از روی فریب و غرور است، پس نباشید علامتهای فتنها و نشانهای بدعتها، و لازم شوید به آنچه که بسته شده بآن ریسمان اجتماع و ایتلاف که عبارتست از قواعد شریعت و بر آنچه که بنا شده بر آن رکنهای طاعت و عبادت، و اقدام کنید بر خدا در حالتی که مظلوم هستید، و اقدام نکنید بر او در حالتی که ظالم باشید، و بپرهیزید از راههای شیطان و از محلهای طغیان و عدوان، و داخل نکنید در شکمهای خودتان

لقمه های حرام را پس بدرستی که شما در نظر کسی هستید که حرام کرده بشما گناه را، و آسان کرده از برای شما راه طاعت را چنانچه فرموده «ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ »

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانی و الخمسون

اشاره

من المختار فی باب الخطب

و شرحها فی فصول

الفصل الاول

اشاره

الحمد للّه الدّال على وجوده بخلقه، و بمحدث خلقه على أزليّته، و باشتباههم على أن لا شبه له، لا تستلمه المشاعر، و لا تحجبه المساتر، لافتراق الصّانع و المصنوع، و الحادّ و المحدود، و الرّبّ و المربوب، الأحد بلا تأويل عدد، و الخالق لا بمعنى حركه و نصب، و السّميع لا بأداه، و البصير لا بتفريق آله، و المشاهد لا بمماسّه، و البائن لا بتراخی مسافه، و الظّاهر لا برؤيه، و الباطن لا بلطافه، بان من الأشياء بالقهر لها، و القدره عليها، و بانت الأشياء منه بالخضوع له، و الرّجوع أليه، من وصفه فقد حدّه، و من حدّه فقد عدّه، و من عدّه فقد أبطل أزله، و من قال كيف

ص:۱۷۲

فقد استوصفه، و من قال أين فقد حيّزه، عالم إذ لا معلوم، و ربّ إذ لا مربوب، و قادر إذ لا مقدور.

اللغه

قال الشّارح المعتزلی (الاستلام) فی اللّغه لمس الحجر بالید و تقبیله و لا یهمر لأنّ أصله من السّلام و هی الحجاره کما یقال استنوق الجمل و بعضهم یهمزه انتهی، و قال الفیومی فی المصباح: استلأمت الحجر قال ابن السّکیت: همزته العرب علی غیر قیاس و الأصل استلمت لأنّه من السّلام و هی الحجاره، و قال ابن الاعرابی: الاستلام أصله مهموز من الملائمه و هی الاجتماع، و حکی الجوهری القولین و مثله الفیروز آبادی، و فی بعض النّسخ بدل لا تستلمه لا تلمسه و (النّصب) محرّکه التّعب.

الاعراب

جمله لا تستلمه المشاعر استیناف بیانیّ، و لفظ الأحد، و الخالق، و السّمیع و البصیر، و ما یتلوها من الصّفات یروی بالرّفع و الجرّ معا الأوّل علی أنّه خبر لمبتدأ محذوف، و الثّانی علی أنّه صفه للّه.

المعنی

اعلم أنّ هذا الفصل من الخطبه متضمّن لمباحث شریفه إلهیّه، و معارف نفیسه ربّانیه، و مسائل عویصه حکمیّه، و مطالب علیّه عقلیّه لم یوجد مثلها فی زبر الأوّلین و الآخرین، و لم یسمح بنظیرها عقول الحکماء السّابقین و اللاّحقین و صدّره بتحمید اللّه سبحانه و تمجیده فقال:

(الحمد للّه) و قد مضی شرح هذه الجمله و تحقیق معنی الحمد و بیان وجه اختصاصه باللّه سبحانه فی شرح الفصل الأوّل من الخطبه الأولی، و نقول هنا مضافا

ص:۱۷۳

إلى ما سبق: إنّ الحمد سواء كان عباره عن التعظيم و الثّناء المطلق، أو عن الشكر المستلزم لتقدّم النّعمه و الاعتراف بها، فالمستحقّ له فى الحقيقه ليس إلاّ اللّه سبحانه، و لذا أتى بتعريف الجنس و لام الاختصاص الدّالين على أنّ طبيعه الحمد مختصّه به تعالى.

أمّا على أنّه عباره عن مطلق الثّناء و التّعظيم فلظهور أنّ استحقا قيّتهما إنّما يتحقّق لأجل حصول كمال أو برائه نقص، و كلّ كمال و جمال يوجد فى العالم فانما هو رشح و تبع لجماله و كماله، و أما البراءه عن النقائص و العيوب فممّا يختص به تعالى، لأنّه وجود محض لا يخالطه عدم و نور صرف لا يشوبه ظلمه.

و أما على أنه عباره عن الشكر المسبوق بالنعمه فلأنّ كلّ منعم دونه فانما ينعم بشىء ممّا أنعم اللّه، و مع ذلك فانما ينعم لأجل غرض من جلب منفعه أو دفع مضرّه أو طلب محمّده، فهذا الجود و الانعام فى الحقيقه معامله و تجاره و إن عدّ فى العرف جودا و انعاما، و أما الحقّ تعالى فلما لم يكن إنعامه لغرض و لا جوده لعوض إذ ليس لفعله المطلق غايه إلاّ ذاته كما مرّ تحقيقه فى شرح الخطبه الخامسه و الستين، فلا يستحقّ لأقسام الحمد و الشكر بالحقيقه إلاّ هو، هذا و أردف الحمد بجمله من أوصاف الكمال و نعوت العظمه و الجلال.

الاول أنه (الدّالّ على وجوده بخلقه) و قد مرّ كيفيّه هذه الدّلاله فى شرح الخطبه الخمسين و بيّنا هناك أنّ الاستدلال بهذه الطريقه من باب الاستدلال بالفعل على الفاعل، و مرجعه الى البرهان اللمّى.

(و) الثانى أنه الدّال (بمحدث خلقه على أزليّته) لما قد مرّ ثمه أيضا من أنّ الأجسام كلّها حادثه لأنّها غير خاليه عن الحركه و السّكون، و كلّ حادث مفتقر إلى محدّث فان كان ذلك المحدث محدثا عاد القول فيه كالأوّل و يلزم التّسلسل أو كونه محدثا لنفسه و كلاهما باطل، فلا بدّ من محدث قديم لا بدايه لوجوده و هو اللّه تعالى و سبحانه.

ص:۱۷۴

(و) الثالث أنّه الدّالّ (باشتباههم على أن لا شبه له) يعنى أنّه سبحانه بابداء المشابهه بين المخلوقات دلّ على أنّه لا مثل و لا شبيه.

و جهه المشابهه بينها إمّا الافتقار إلى المؤثّر كما ذهب إليه الشّارح البحرانى حيث قال: أراد اشتباههم فى الحاجه إلى المؤثّر و المدّبر، و تقرير هذا الطّريق أن نقول: إن كان تعالى غنيّا عن المؤثّر فلا شبيه له فى الحاجه إليه لكن المقدّم حقّ فالتّالى مثله.

و اعترض عليه بأنّ فيه قصورا من وجهين:

أحدهما أنّ المطلوب فى تنزيه الحقّ تعالى عن الشّبيه هو نفى الشّبه عنه على الاطلاق لا نفى وجه من وجوه الشبّه فقط كالحاجه.

و ثانيهما أنّ نفى الحاجه عنه تعالى ممّا لا يحتاج إلى إثباته له من جهه تشابه الخلق فيها، بل مجرّد كونه واجب الوجود يلزمه نفى الحاجه عنه إلى غيره لزوما بيّنا، فالاستدلال عليه لغو من الكلام مستدرک، هذا.

و قال بعضهم: المراد بمشابهتهم الاشتباه فى الجسميّه و الجنس و النّوع و الأشكال و المقادير و الألوان و نحو ذلک، و إذ ليس داخلا تحت جنس لبرائته عن التّركيب المستلزم للامكان، و لا تحت النّوع لافتقاره فى التّخصيص بالعوارض إلى غيره، و لا بذى مادّه لاستلزامه التّركيب أيضا، فليس بذى شبيه فى الامور المذكوره و هو قريب ممّا قاله البحرانى لكنّ الأوّل أعمّ فى نفى الشّبيه، و الأحسن منها ما فى الحديث الأوّل من باب جوامع التوحيد من الكافى عن أمير المؤمنين عليه السّلام عند استنهاضه النّاس لحرب معاويه فى المرّه الثّانيه و هو قوله عليه السّلام: و حدّ الأشياء كلّها عند خلقه إبانه لها من شبهه و إبانه له من شبهها.

قال العلامه المجلسى فى شرحه: أى جعل للأشياء حدودا و نهايات، أو أجزاء و ذاتيّات ليعلم بها أنّها من صفات المخلوقين و الخالق منزّه عن صفاتهم، أو خلق الممكنات الّتى من شأنها المحدوديّه ليعلم بذلک أنّه ليس كذلک كما قال تعالى:

فخلقت الخلق لاعرف، إذ خلقها محدوده لأنّها لم تكن تمكن أن تكون غير

محدوده لامتناع مشابهه الممكن الواجب فى تلك الصّفات الّتى هى من لوازم وجوب الوجود، و لعلّ الأوسط أظهر.

الرابع أنّه (لا- تستلمه المشاعر) أى لا تلمسه لأنّ مدركات المشاعر مقصوره على الأجسام و الأعراض القائمه بها، و هو سبحانه ليس بجسم و لا جسمانىّ، فامتنع إدراك المشاعر و لمسها له، و يحتمل أن يراد بالمشاعر المدارك مطلقا سواء كانت قوّه مادّيه مدركه للحسيّات و الوهميات أو قوّه عقليّه مدركه للعقليّات و الفكريات اذ ليس للمدارك مطلقا إلى معرفه كنه ذاته سبيل، و لا على الوصول الى حقيقه صفاته دليل، كما مرّ فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الاولى.

(و) الخامس (لا- تحجبه المساتر) أى الحجابات الّتى يستر بها، و فى أكثر النّسخ: السواتر بدلها و معناهما واحد، و المراد أنه لا يحجبه حجاب و لا يستتر بشىء من السواتر لأنّ الستر و الحجاب من لوازم ذى الجهه و الجسميه، و هو تعالى منزّه عن ذلك.

فان قلت: قد ورد فى الحديث إنّ اللّه احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار و أنّ الملاء الأعلى يطلبونه كما أنتم تطلبونه، فكيف التوفيق بينه و بين قول الامام عليه السّلام؟ قلت: ليس المراد من احتجابه عن العقول و الأبصار أن يكون بينه و بين خلقه حجاب جسمانىّ مانع عن إدراكه و الوصول اليه تعالى، بل المراد بذلك احتجابه عنهم لقصور ذواتهم و نقصان عقولهم و قواهم، و كمال ذاته و شدّه نوره و قوّه ظهوره، فغايه ظهوره أوجب بطونه، و شدّه نوره أوجب احتجابه كنور الشمس و بصر الخفاش، و قد حقّقنا ذلك بما لا مزيد عليه فى شرح الخطبه الرّابعه و الستين و شرح الفصل الثانى من الخطبه التسعين، و بما ذكرنا أيضا ظهر فساد ما ربما يتوهّم من أنه إذا لم يكن محجوبا بالسواتر لا بدّ و أن يعرفه كلّ أحد و يراه، هذا.

و قوله (لافتراق الصانع و المصنوع و الحادّ و المحدود و الربّ و المربوب)

التعليل راجع الى الجملات المتقدّمه بأسرها، و المقصود أنّ لكلّ من الصانع و المصنوع صفات تخصّه و تليق به و يمتاز بها و بها يفارق الآخر فالمخلوقيه و الحدوث و الاشتباه و الملموسيّه و المحجوبيّه بالسواتر من لواحق المصنوعات و الممكنات و أوصافها اللاّيقه لها، و الخالقيّه و الأزليّه و التنزّه عن المشابهه و عن استلام المشاعر و احتجاب السّواتر من صفات الصّانع الأوّل و ممّا ينبغى له و يليق به، و يضادّ ما سبق من أوصاف الممكنات، فلو جرى فيه صفات المصنوعات أو فى المصنوعات صفاته لارتفع الافتراق و وقع المساواه و المشابهه بينه و بينها، فيكون مشاركا لها فى الحدوث المستلزم للامكان المستلزم للحاجه إلى الصّانع، فلم يكن بينه و بينها فصل و لا له عليها فضل، و كلّ ذلك أعنى المساوات و المشابهه و عدم الفصل و الفضل ظاهر البطلان، هذا و المراد بالحادّ خالق الحدود و النّهايات، و الصّانع و الربّ بينهما تغاير بحسب الاع تبار و هو دخول المالكيّه فى مفهوم الرّبوبيّه دون الصّنع.

السادس (الأحد لا بتأويل عدد) يعنى أنّه أحدىّ الذّات ليس كمثله شيء و أحدىّ الوجود لا جزء له ذهنا و لا عقلا و لا خارجا، و ليست وحدانيّته وحدانيّه عدديّه بمعنى أن يكون مبدء لكثره تعدّ به كما يقال فى أوّل العدد واحد، و قد مرّ تحقيق ذلك فى شرح الخطبه الرّابعه و السّتين.

(و) السابع (الخالق لا بمعنى حركه و نصب) يعنى أنّه سبحانه موجد للأشياء بنفس قدرته التّامه الكامله و خلقه الابداع و الافاضه من دون حاجه إلى حركه ذهنيّه أو بدنيّه كما لساير الصّانعين، لأنّ الحركه من عوارض الأجسام، و هو منزّه عن الجسميّه كما لا حاجه فى ايجاده إلى المباشره و التعمّل حتّى يلحقه نصب و تعب، و إنّما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون.

(و) الثامن (السّميع لا بأداه) و هى الأذنان و الصّماخان و القوّه الكائنه تحتهما، لتعاليه عن الآلات الجسمانيّه، بل سمعه عباره عن علمه بالمسموعات، فهو نوع مخصوص من العلم باعتبار تعلّقه بنوع من المعلوم، و قد تقدّم فى شرح الفصل

السّادس من الخطبه الاولى أنّ السّـمع و البصر من الصّفات الذّاتيّه له تعالى، و الاحتياج فيهما إلى الأداه و الآله يوجب النّقص فى الذّات و الاستكمال و الاستعانه بالآلات المنافى للوجوب الذّاتى.

(و) التاسع (البصير لا بتفريق آله) أى بفتح العين أو بعث القوّه الباصره و توزيعها على المبصرات قال الشّارح البحرانى: و هذا المعنى على قول من جعل الابصار بآله الشّعاع الخارج من العين المتّصل بسطح المرئى أظهر، فانّ توزيعه أظهر من توزيع الآله على قول من يقول إنّ الادراك يحصل بانطباع صوره المرئى فى العين، و معنى التّفريق على القول الثّانى هو تقليب الحدقه و توجيهها مرّه إلى هذا المبصر و مرّه إلى ذاک كما يقال فلان مفرّق الهمّه و الخاطر إذا وزّع فكره على حفظ أشياء متباينه و مراعاتها كالعلم و تحصيل المال و ظاهر تنزيهه تعالى عن الابصار بآله الحسّ لكونها من توابع الجسميّه و لواحقها (و) العاشر (المشاهد لا بمماسّه) و فى بعض النّسخ الشّاهد بدل المشاهد، و المعنى واحد قال صدر المتألّهين فى شرح الكافى فى تحقيق ذلک: لأنّ التماس من خواصّ الأجسام، و المشاهده بالمماسّه للمشهود نفسه كما فى الذّائقه و اللاّمسه، و للمتوسّط بين الشّاهد و المشهود كما فى الشّامّه و السّامعه و الباصره، و الحاصل أنّ إدراكات الحواسّ الظّاهره الخمسه و مشاهداتها كلّها لا تتمّ إلاّ بالمماسّه لجسم من الأجسام و إن كان المشهود له و الحاضر بالذّات عند النّفس شيئا آخر غير الممسوس بالذّات أو بالواسطه (و) الحادى عشر (البائن لا بتراخى مسافه) يعنى أنه مباين للأشياء و مغاير لها بنفس ذاته و صفاته، لأنّه فى غايه التمام و الكمال، و ما سواه فى نهايه الافتقار و النقصان، و ليس تباينه تباين أين و تباعد مكان بتراخى مسافه بينه و بين غيره، لأنّ ذلک من خواصّ الأينيّات، و هو الذى أيّن الأين بلا أين، و قد تقدّم نظير هذه الفقره

فى الفصل السادس من الخطبه الاولى، و شرحناه بما يوجب الانتفاع به فى المقام فليراجع ثمه (و) الثانى عشر (الظّاهر لا برؤيه و) الثالث عشر (الباطن لا بلطافه) يعنى أنّ ظهوره سبحانه ليس كظهور ظاهر الأشياء بأن يكون مرئيا بحاسّه البصر، و لا بطونه كبطونها بأن يكون لطيفا لصغر حجمه أو لطافه قوامه كالهواء، بل نحو آخر من الظّهور و البطون على ما مرّ تحقيقه فى شرح الخطبه التّاسعه و الأربعين و شرح الخطبه الرّابعه و السّتين فليتذكّر.

و الرابع عشر أنّه (بان من الأشياء بالقهر لها و القدره عليها، و بانت الأشياء منه بالخضوع له و الرّجوع إليه) و هذه الفقره فى الحقيقه تفسير و توضيح للوصف الحادى عشر، فانّه عليه السّلام لمّا ذكر هناك أنّ بينونيّته ليست بتراخى مسافه أوضح هنا جهه البينونه بأنّه إنّما بان من الأشياء بغلبته و استيلائه عليها و قدرته على ايجادها و إعدامها كما هو اللّايق بشأن الواجب المتعال، و أنّ الأشياء إنّما بانت منه لخضوعها و ذلّها فى قيد الامكان و رجوعها فى وجودها و كمالاتها إلى وجوده كما هو مقتضى حال الممكن المفتقر.

الخامس عشر أنّه تعالى منزّه عن الصّفات الزّايده على الذّات، و إليه أشار بقوله (من وصفه فقد حدّه و من حدّه فقد عدّه و من عدّه فقد أبطل أزله) قال العلامه المجلسى فى مرآت العقول فى شرح هذه الفقره من حديث الكافى: إنّ من وصف اللّه بالصّوره و الكيف فقد جعله جسما ذا حدود، و من جعله ذا حدود فقد جعله ذا أجزاء، و كلّ ذى أجزاء محتاج حادث، أو أنّ من وصف اللّه و حاول تحديد كنهه فقد جعله ذا حد مركّب من جنس و فصل، فقد صار حقيقه مركّبه محتاجه إلى الأجزاء حادثه أو أنّ من وصف اللّه بالصّفات الزّايده فقد جعل ذاته محدوده بها، و من حدّه كذلك فقد جعله ذا عدد إذ اختلاف الصّفات إنّما يكون بتعدّد أجزاء الذّات أو قال بتعدّد الالهه إذ يكون كلّ صفه لقدمها إليها غير محتاج إلى علّه، و من كان مشاركا فى الالهيّه لا يكون قديما فيحتاج إلى علّه، أو جعله

مع صفاته ذا عدد و عروض الصّفات المغايره الموجوده ينافى الأزليّه، لأنّ الاتّصاف نوع علاقه توجب احتياج كلّ منهما إلى الآخر، و هو ينافي وجوب الوجود و الأزليّه أو المعنى أنّه على تقدير زياده الصّفات يلزم تركّب الصّانع إذ ظاهر أنّ الذّات بدون ملاحظه الصّفات ليست بصانع للعالم، فالصّانع المجموع فيلزم تركّبه المستلزم للحاجه و الامكان، و قيل: فقد عدّه من المخلوقين.

السادس عشر أنّه منزّه عن الكيف، و إليه أشار بقوله (و من قال كيف فقد استوصفه) أى طلب وصفه بصفات المحلوقين و جعل له وصفا زايدا على ذاته، و قد علمت أنّ ذلک ممتنع فى حقّه إذ كلّ صفه وجوديّه زايده على ذاته فهى من مقوله الكيف و من جنس الكيف النّفسانى، فيلزم كون ذاته بذاته معرّاه عن صفه كماليّه، و يلزم له مخالطه الامكان و ينافى كونه واجب الوجود من جميع الجهات، و كلّ ذلک محال عليه تعالى هذا، و قد تقدّم فى شرح الخطبه الرّابعه و الثّمانين تحقيق معنى الكيف و تفصيل تنزّهه تعالى عن الاتّصاف به.

السابع عشر أنّه سبحانه منزّه عن المكان، و إليه أشار بقوله (و من قال أين فقد حيّزه) لأنّ أين سؤال عن الحيّز و الجهه، فمن قال أين فقد جعله فى حيّز مخصوص و هو محال فى حقّ الواجب تعالى، لأنّه خالق الحيّز و المكان فيلزم افتقاره إلى ما هو مفتقر إليه، على أنّ كونه فى حيّز معيّن يستلزم خلوّ ساير الأحياز و الأمكنه منه كما هو شأن الأجسام و الجسمانيّات، و هو باطل لأنّه فى جميع الأحياز بالعلم و الاحاطه، و هو الذى فى السّماء إله و فى الأرض إله.

و اعلم أنّ هذه العباره نظير قوله عليه السّلام فى الفصل الخامس من الخطبه الأولى و من قال فيم فقد ضمنه، و قد ذكرنا فى شرحه ما يوجب البصيره فى المقام.

الثامن عشر أنّه سبحانه (عالم إذ لا معلوم و ربّ إذ لا مربوب و قادر إذ لا مقدور) إذ ظرفيّه على توهم الزّمان أى كان موصوفا فى الأزل بالعلم و الرّبوبيّه و القدره، و لم يكن شىء من المعلوم و المربوب و المقدور موجودا فيه.

أمّا أنّه كان عالما بالأشياء و لا معلوم فلأنّ علمه عين ذاته و تقدّم ذاته على

معلوماته الحادثه ظاهر، و لا ـ يتوقّف وجوده على وجود المعلوم كما مرّ تحقيقه فى شرح الفصل السّابع من الخطبه الأولى عند تحقيق قوله: عالما بها قبل ابتدائها فليتذكّر.

و أمّا أنّه كان ربّا إذ لا ـ مربوب لأنّ معنى الربّ هو المالك، و قد كان سبحانه مالكا لأزمّه الامكان و تصريفه من العدم إلى الوجود و من الوجود إلى العدم كيف شاء و متى أراد، و قيل: المراد إنّه كان قادرا على التربيه إذ هو الكمال و فعليّتها منوطه على المصلحه.

و أمّا أنّه كان قادرا اذ لا مقدور فلأنّ القادر هو الذى إن شاء فعل و إن شاء ترك، و بعباره اخرى هو الّذى يصحّ منه الفعل و الترك، و وجود هذا الوصف له لا يستلزم وجود المقدور و قال الصّدوق فى التّوحيد: و القدره مصدر قولك قدر قدره أى ملك فهو قدير قادر مقتدر، و قدرته على ما لم يوجد و اقتداره على إيجاده هو قهره و ملكه له، و قد قال عزّ ذكره: «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ » و يوم الدّين لم يوجد بعد.

الترجمه

از جمله خطب شريفۀ آن ولىّ ربّ العالمين و وصىّ أمين خاتم النّبيّين است در تحميد و توحيد و تمجيد حضرت ذو الجلال و خداوند متعال مى فرمايد:

حمد و ثنا خداوندى را سزاست كه هدايت كننده است بوجود خود با ايجاد مخلوقات خود، و با حدوث مخلوقات خود بر أزليّت و سرمديّت خود، و با شبيه نمودن آن مخلوقات بيكديگر بر اين كه هيچ مثل و شبيه نيست مر او را، مسّ نمى توانند بكنند او را حواسّ ظاهره و باطنه، و نمى پوشاند او را پردها و حجابها بجهت ممتاز و مغاير بودن آفريننده و آفريده شده، و حد قرار دهنده و حد قرار داده شده، و تربيت كننده و تربيت داده شده، اين صفت دارد كه يكيست نه يكى كه از مقولۀ أعداد باشد، و خلق كننده است نه با حركت و مشقّت، و شنوا است نه با آلت گوش، و بينا است نه با

برگرداندن حدقهٔ چشم، و حاضر است با أشیا نه با مجاورت و مماست، و جداست از آشیانه بدوری راه، و آشکار است نه بدیدن چشمها، و پنهانست نه بسبب لطافت مقدار.

جدا شد ار أشیا با قهر و غلبه کردن بر آنها، و جدا شد أشیا از او بسبب خضوع و تواضع نمودن آنها بر او و بسبب بازگشت آنها بسوی او، هر کس وصف کرد او را پس بتحقیق که حد قرار داد او را، و هر که حد قرار دهد بر او پس بتحقیق که در شمار آورد او را، و کسی که در شمار آورد او را پس بتحقیق که باطل گردانید أزلیّت او را، و هر کس که بگوید چگونه است او پس بتحقیق که طلب وصف او نمود، و هر که گفت او کجاست پس بتحقیق که مکان قرار داد بأو، دانا بود در وقتی که هیچ معلومی نبود، ربّ بود هنگامی که هیچ مربوبی نبود، و صاحب قدرت بود زمانی که هیچ مقدوری نبود

الفصل الثانی منها

اشاره

قد طلع طالع، و لمع لامع، و لاح لائح، و اعتدل مائل، و استبدل اللّه بقوم قوما، و بیوم یوما، و انتظرنا الغیر انتظار المجدب المطر، و إنّما الأئمه قوّام اللّه علی خلقه، و عرفائه علی عباده، لا یدخل الجنّه إلّا من عرفهم و عرفوه، و لا یدخل النّار إلّا من أنکرهم و أنکروه، إنّ اللّه تعالی قد خصّکم بالإسلام، و استخلصکم له، و ذلک لأنّه اسم سلامه و جماع کرامه، اصطفی اللّه تعالی منهجه، و بیّن حججه من ظاهر علم، و باطن حکم، لا تفنی غرائبه، و لا

تنقضی عجائبه، فیه مرابیع النّعم، و مصابیح الظّلم، لا تفتح الخیرات إلّا بمفاتحه، و لا تکشف الظّلمات إلّا بمصابیحه، قد أحمی حماه، و أرعی مرعاه، فیه شفاء المشتفی، و کفایه المکتفی.

اللغه

(الجدب) هو المحل وزنا و معنا و هو انقطاع المطر و یبس الأرض و أجدب القوم اجدابا أصابهم الجدب و (عرفت) علی القوم من باب قتل عرافه بالکسر فأنا عارف أی مدبّر أمرهم و قائم بسیاستهم، و عرفت علیهم بالضمّ لغه فأنا عریف و الجمع عرفاء، و قیل: العریف هو القیّم بامور القبیله و الجماعه یلی أمورهم و یتعرّف الأمیر منه أحوالهم فعیل بمعنی فاعل و (جماع) الشیء بالکسر و التّخفیف جمعه یقال الخمر جماع الاثم و (المرابیع) الأمطار التی تجیء فی أوّل الرّبیع و (حمی) المکان من النّاس حمیا من باب رمی منعه عنهم، و الحمایه اسم منه و أحمیته بالألف جعلته حمی لا یقرب و لا یجترء علیه و کلاء حمی محمی قال الشاعر:

و نرعی حمی الأقوام غیر محرّم علینا و لا یرعی حمانا الذی نحمی

قال الشّارح المعتزلی: قد حمی حماه، أی عرضه لأن یحمی کما تقول:

أقتلت الرّجل أی عرضته لأن یضرب.

الاعراب

جمله لا یدخل الجنه، بدل من الجمله السابقه علیها، و لشدّه الاتّصال بینهما ترک العاطف علی حدّ قوله تعالی: أمدّکم بما تعلمون أمدّکم بأنعام و بنین، و إضافه المنهج إلی الضمیر إما نظیر الاضافه فی سعید کرز، أو بمعنی اللاّم، و الاضافه فی قوله: من ظاهر علم و باطن حکم، من قبیل إضافه الصفه إلی موصوفها،

ص:۱۸۳

و من فی من ظاهر للتبیین و التفسیر کما تقول دفعت إلیه سلاحا من سیف و رمح و سهم أو للتمیز و التقسیم.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ الشارح المعتزلی ذکر فی شرح هذا الفصل من کلامه علیه السّلام أنه خطب بذلک بعد قتل عثمان حین أفضت الخلافه إلیه.

إذا عرفت ذلک فأقول قوله علیه السّلام (قد طلع طالع و لمع لامع و لاح لائح) یحتمل أن یکون المراد بالجملات الثلاث واحدا، أی طلع شمس الخلافه من مطلعها و سطع أنوار الامامه من منارها، و ظهر کوکب الولایه من افقه، و أن یکون المراد بالاولی ظهور خلافته و أمارته، و بالثّانیه ظهورها من حیث هی حقّ له علیه السّلام و سطوع أنوار العدل بصیرورتها إلیه، و بالثّالثه ظهور الحروب و الفتن الواقعه بعد انتقال الأمر إلیه علیه السّلام (و اعتدل مائل) أی استقام ما اعوج من أرکان الدّین و قوائم الشّرع المبین (و استبدل اللّه بقوم) من أهل الضّلال و الفساد و هم الخلفاء الثلاث و أتباعهم (قوما) من أهل الصّلاح و الرّشاد و هم أمیر المؤمنین و تابعوه (و بیوم) انتشر فیه الجور و الاعتساف (یوما) ظهر فیه العدل و الانصاف(و انتظرنا الغیر)أی تغیّرات الدّهر و تقلّبات الزّمان قال العلاّمه المجلسیّ (قد): و لعلّ انتظارها کنایه عن العلم بوقوعه، أو الرّضا بما قضی اللّه من ذلک، و المراد بالغیر ما جری قبل ذلک من قتل عثمان و انتقال الأمر الیه أو ما سیأتی من الحروب و الوقایع، و الأوّل أنسب بالتشبیه ب(انتظار المجدب المطر)لدلالته علی شدّه شوقه بالتّغیرات و فرط رغبته لانتقال الأمر الیه لیتمکّن من إعلاء کلمه الاسلام و ترویج شرع سیّد الأنام علیه و آله آلاف التّحیه و السّلام کما أنّ للمجدب شدّه الاشتیاق إلی الأمطارثمّ أشار إلی أنّ القیام بامور الأمّه وظیفه الأئمه فقط، و أنّ موالاتهم و متابعتهم واجبه فقال (و إنّ الائمه) أراد به نفسه الشّریف و الطیّبین من أولاده (قوّام اللّه علی

خلقه) أى يقومون بمصالحهم و يدبّرون امورهم، أو أنّهم القائمون بأمر اللّه و نهيه و أحكامه على خلقه، لكونهم خلفائه فى أرضه و حججه على بريّته، و كمال هذا القيام عند ظهور صاحب الأمر عليه السّلام فانّه الزّمان الّذى تجتمع فيه الخلايق على الايمان، و يرتفع الشّرك بالكلّيه.

كما يدلّ عليه ما فى الكافى عن أبى خديجه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّه سئل عن القائم، فقال: كلّنا قائم بأمر اللّه واحدا بعد واحد حتّى يجىء صاحب السّيف فاذا جاء صاحب السّيف جاء بأمر غير الّذى كان (و عرفائه على عباده) كمال قال تعالى «وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيماهُمْ » روى فى البحار من بصائر الدّرجات مسندا عن الهلقام عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله:

و على الأعراف رجال، قال عليه السّلام: نحن أولئك الرّجال الأئمه منّا يعرفون من يدخل النّار و من يدخل الجنّه كما تعرفون فى قبائلكم الرّجل منكم يعرف من فيها من صالح أو طالح.

و فيه عن الهلقام أيضا عن أبى جعفر عليه السّلام قال: سألته عن قول اللّه عزّ و جلّ «وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيماهُمْ » ما يعنى بقوله و على الأعراف رجال؟ قال عليه السّلام: ألستم تعرفون عليكم عريفا على قبائلكم لتعرفوا من فيها من صالح أو طالح؟ قلت: بلى، قال: فنحن أولئك الرّجال الّذين يعرفون كلّا بسيماهم.

و فيه من كتاب المقتضب لأحمد بن محمّد بن عياش بسنده عن أبان بن عمر ختن آل ميثم قال: كنت عند أبى عبد اللّه عليه السّلام فدخل عليه سفيان بن مصعب العبدى فقال: جعلنى اللّه فداك ما تقول فى قوله تعالى ذكره «وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ » الآيه قال: هم الأوصياء من آل محمّد الاثنا عشر لا يعرف اللّه إلّا من عرفهم و عرفوه، قال فما الأعراف جعلت فداك؟ قال: كثائب من مسك عليها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الأوصياء يعرفون كلّا بسيماهم فقال سفيان: فلا أقول فى ذلك شيئا؟ فقال من قصيده شعرا.

أيا ربعهم(۱) هل فيك لى اليوم مربع و هل لليالى كنّ لى فيك مرجع

۱- (۱) الربع الدار و المحله و المنزل يرتبعون فيه فى الربيع كالمربع، و الريا الريح الطيبه

و فيها يقول:

و أنتم ولاه الحشر و النشر و الجزا و أنتم ليوم المفزع الهول مفزع

و أنتم على الأعراف و هى كتائب من المسك رياها بكم يتضوّع

ثمانيه بالعرش اذ يحملونه و من بعدهم هادون فى الأرض أربع

(لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرفوه و لا يدخل النّار إلاّ من أنكرهم و أنكروه) هذه القضيّه قد نصّت عليها فى الأخبار المعتبره المتظافره عن أهل بيت العصمه و الطّهاره، و ستطلع عليها و على تحقيق معناها فى التّذييل الآتى.

ثمّ أشار إلى بغض ما منّ اللّه تعالى به على المخاطبين، و هو أعظم نعمائه عليهم فقال (إنّ اللّه قد خصّكم بالاسلام و استخلصكم له) أى استخصّكم له يعنى أنّكم لكرامتكم عند اللّه تعالى و علوّ منزلتكم خصّكم بهذه النّعمه العظمى و العطيّه الكبرى (و ذلك لأنّه اسم سلامه) قال الشّارح المعتزلى و البحرانى: يعنى أنّه مشتقّ من السّلامه، و تبعهما بعض الشّارحين فقال: ظاهر الكلام يعطى أنّ الاسلام من السّلامه مشتقّ فليس بمعنى الانقياد و الدّخول فى السلم.

أقول: لا دلاله فى كلامه عليه السّلام على اشتقاقه منه لو لم يكن دالاّ على خلافه، بل الظّاهر أنّ معناه أنّ الاسلام اسم لمسمّى فيه سلامه من غضب الجبّار و من النّار، فانّ من فاز بالاسلام سلم من سخط اللّه و عقوبته.

(و) هو أيضا (جماع كرامه) أى مجمعه إذ به يفاز الجنان، و يتحصل الرّضوان و النّعيم الأبد و اللّذه السّرمد (اصطفى اللّه منهجه) أى اختار طريق الاسلام و ارتضاه من بين ساير الطرق و المناهج، و المراد بطريق الاسلام إما نفس الاسلام، و تسميته بالطريق باعتبار ايصاله إلى قرب الحقّ سبحانه و كونه محصّلا لرضاه تعالى، و قد عبّر عنه بالصّراط و هو الطّريق فى قوله تعالى:

«اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ ».

على بعض تفاسيره، و يدلّ على اختيار اللّه سبحانه و اصطفائه له قوله تعالى:

ص:۱۸۶

«اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكَمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكَمُ الْإِسْلامَ دِيناً ».

و أمّا الطريق المخصوص به أعنى الطّريق الّذى لا بدّ لمن تديّن بدين الاسلام أن يسلكه و هى طريق الشّريعه أعنى الفروع العمليّه، و الدّليل على اصطفائه عزّ و جلّ لها جعلها ناسخه لسائر الشّرايع و إبقائها بقاء الدّهر، شرع محمّد صلّى اللّه عليه و آله مستمرّ إلى يوم القيامه (و بيّن حججه) أى أوضح الأدلّه الدّاله على حقيّته (من ظاهر علم و باطن حكم) أى تلك الأدلّه على قسمين: أحدهما علم ظاهر و هى الأدلّه النّقليه من الكتاب و السنّه، و ثانيهما حكمه باطنه و هى الأدلّه العقليّه.

أمّا تفسير الحكم بالحكمه فقد دلّ عليه ما فى الصافى عن الكافى عن الباقر عليه السّلام قال: مات زكريا فورثه ابنه يحيى الكتاب و الحكمه و هو صبىّ صغير، ثمّ تلا قوله تعالى «يا يَحْيى خُذِ الْكِتابَ بِقُوَّةٍ وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ».

و فى مجمع البحرين فى الحديث ادع اللّه أن يملاء قلبى علما و حكما، أى حكمه.

و أمّا تفسير الحكمه بالعقل فقد نصّ عليه الكاظم عليه السّلام فى روايه الصافى عن الكافى عنه عليه السّلام فى تفسير قوله تعالى:

«وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ ».

قال: الفهم و العقل، فقد ظهر و اتّضح مما ذكرنا أنّ المراد بالحكم الباطن هو دليل العقل (لا تفنى غرائبه و لا تنقضى عجائبه) يعنى أنّ غرائب الاسلام و عجائبه دائمه تجدّد يوما فيوما، ألا ترى كيف أعزّه اللّه و أهله فى بدو الأمر و أذّل الكفر و أهله و نصر اللّه المسلمين على الكافرين و أظهرهم عليهم على قلّه الأوّلين و كثره الآخرين و أيّد الاسلام بالملائكه المسوّمين يوم بدر و حنين، و نكص الشيطان اللّعين على عقبيه لما تراءت الفئتان و قال «إِنِّی أَرى ما لا تَرَوْنَ إِنِّی أَخافُ اللّهَ » رب

العالمين، مضافه إلى المعجزات و الكرامات الصادره من قاده المسلمين و نوّابهم الصّالحين فى كلّ عصر و زمان، و أعظم تلك العجائب و أكمل تلك الغرايب ما يظهر فى آخر الزّمان عند ظهور الدّوله الحقّه القائميّه «عج» و هذه كلّها من عجائب نفس الاسلام و مضافه إليه كما هو غير خفىّ لاولى الأفهام.

(فيه مرابيع النّعم) استعار لفظ المرابيعللبركات و الخيرات التى يفوز بها المسلمون فى الآخره و الاولى ببركه أخذهم الاسلام دينا أمّا فى الدّنيا فكحقن الدّماء و الظفر بالأعداء و غنيمه الأموال و رفاه الحال، و أمّا فى العقبى فالنّجاه من النّار و الأمن من غضب الجبّار و الفوز بجنّات تجرى من تحتها الأنهار، و برضوان من اللّه أكبر و هو أعظم النّعماء و أشرف الآلاء.

(و مصابيح الظّلم) لفظ المصابيحأيضا استعاره للمعارف الحقّه و العقائد الالهيّه، إذ تصفيه القلب بها يرتفع ظلمات الشّبهات و يندفع رين الشكوكات عنه فى الدّنيا بخلاف الّذين كفروا فقد«خَتَمَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ عَلى سَمْعِهِمْ وَ عَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ »، و أمّا فى الآخره فبسبب تلك المعارف و بعض الأعمال الصّالحه الّتى هى من فروع الدّين و الاسلام يحصل نور للمؤمن فى القبر و البرزخ و القيامه، هذا و يحتمل أن يكون لفظ المصابيح استعاره لأولياء الدّين و أئمّه اليقين قاده المسلمين إذ بهم يهتدى من ظلمات الجهل و الضّلال فى الدّين و الدّنيا، و بأنوارهم يسلك سبيل الجنّه فى الأخرى كما قال عزّ من قائل:

«نُورُهُمْ يَسْعى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ».

و قد مرّ الكلام فى هذا المعنى مشبعا فى شرح الفصل الأوّل من الخطبه الرّابعه فليراجع ثمه.

(لا تفتح الخيرات إلاّ بمفاتحه) أراد بالخيرات النّعم الأخرويّه و اللّذائذ الدّائمه الباقيه و الدّرجات العاليه، و مفاتح الاسلام الفاتحه لها عباره عن فروعات

الاسلام و الأعمال الحسنه و العبادات الّتی کلّ منها سبب لجزاء مخصوص و موصله الی درجه مخصوصه من درجات الجنان و مفاتح لأبوابها.

کما ورد فی بعض الأخبار: أنّ للجنّه ثمانیه أبواب: الباب الأوّل اسمه التّوبه، الثّانی الزّکاه، الثّالث الصّلاه، الرّابع الأمر و النّهی، الخامس الحجّ السّادس الورع، السّابع الجهاد، الثّامن الصّبر، فانّ الظّاهر منه أنّ التّوبه مفتاح للباب الأوّل و الزّکاه للثانی و هکذا.

(و لا تکشف الظلمات إلاّ بمصابیحه) قد ظهر توضیحه ممّا قدّمناه آنفا فی شرح قوله: فیه مصابیح الظلم (قد أحمی حماه) المراد بحمی الاسلام المحرّمات الشّرعیّه و قد أحماها اللّه سبحانه أی جعلها عرضه لأن تحمی، أی منع و نهی عن الاقتحام فیها.

و یدلّ علی ما ذکرناه ما فی الوسائل عن الصّدوق قال: إنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام خطب النّاس فقال فی کلام ذکره: حلال بیّن، و حرام بیّن، و شبهات بین ذلک فمن ترک ما اشتبه علیه من الاثم فهو لما استبان له أترک، و المعاصی حمی اللّه فمن یرتع حولها یوشک أن یدخلها و فیه عن الفضل بن الحسن الطبرسی فی تفسیره الصّغیر قال: فی الحدیث أنّ لکل ملک حمی و حمی اللّه محارمه فمن رتع حول الحمی أوشک أن یقع فیه.

و فیه عن الکراجکی فی کتاب کنز الفواید بسنده عن سلام بن المستنیر عن أبی جعفر الباقر علیه السّلام قال قال جدّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أیّها النّاس حلالی حلال إلی یوم القیامه، و حرامی حرام إلی یوم القیامه، ألا و قد بینهما اللّه عزّ و جلّ فی الکتاب و بیّنتهما لکم فی سنّتی و سیرتی، و بینهما شبهات من الشّیطان و بدع بعدی من ترکها صلح له أمر دینه و صلحت له مرّوته و عرضه، و من تلبّس بها وقع فیها و اتبعها کان کمن رعی غنمه قرب الحمی، و من رعی ما شئته قرب الحمی نازعته نفسه إلی أن یرعاها فی الحمی، ألا و إنّ لکلّ ملک حمی، ألا و إنّ حمی اللّه عزّ و جلّ محارمه، فتوّقوا حمی اللّه و محارمه.

ص:۱۸۹

(و أرعى مرعاه) المراد بمرعاه المباحات و المحلّلات الشّرعيه، فانّ اللّه سبحانه قد رخّص المكلّفين فى الاقدام عليها و تناولها و التّمتع بها.

(فيه شفاء المشتفى و كفايه المكثفى) إذ به يحصل التّقرب الرّوحانى من الحقّ تعالى، و هو شفاء لكلّ داء و غنى لكلّ فقر، و إليه يؤمى ما فى الحديث القدسى يابن آدم كلّكم ضالّ إلاّ من هديته، و كلّكم مريض إلاّ من شفيته، و كلّكم فقير إلاّ من أغنيته

تنبيه

ما ذكرته فى شرح هذه الفقرات الأخيره أعنى قوله: من ظاهر علم، إلى آخر الفصل هو الّذى ظهر لى فى المقام و هو الأنسب بسياق الكلام.

و قال الشّارح المعتزلى و البحرانى و تبعهما غيرهما: إنّ المراد بقوله: من ظاهر علم هو القرآن، و ما ذكره إلى آخر الفصل أوصاف له.

قال الشّارح المعتزلى و يعنى بظاهر علم و باطن حكم القرآن ألا تراه كيف أتى بعده بصفات و نعوت لا يكون إلاّ للقرآن من قوله: لا تفنى غرايبه، أى آياته المحكمه و براهينه القاطعه، و لا تنقضى عجائبه، لأنّه مهما تأمّله الانسان استخرج منه بفكره غرايب و عجايب لم يكن عنده من قبل، فيه مرابيع النعم المرابيع سبب لظهور الكلاء، و كذلك تدبر القرآن سبب للنعم الدّينيه و حصولها، قد أحمى حماه و أرعى مرعاه، أى عرض حمى القرآن و محارمه لأن يجتنب و عرض مرعاه لأن يرعى، أى يمكن من الانتفاع بما فيه من الزّواجر و المواعظ لأنه خاطبنا بلسان عربىّ مبين، و لم تقنع ببيان ما لا يعلم إلاّ بالشرع حتى نبّه فى أكثره على أدلّه العقل.

و قال الشارح البحرانى: ثمّ أخذ عليه السّلام فى إظهار منّه اللّه عليهم بالقرآن الكريم و تخصيصهم به من بين ساير الكتب و اعدادهم لقبوله من ساير الامم.

ثمّ نبّه على بعض أسباب إكرامه تعالى لهم به أمّا من جهه اسمه فلأنّه مشتق من السّلامه بالدّخول فى الطّاعه.

و أمّا من جهه معناه فمن وجوه:

أحدها أنّه مجموع كرامه من اللّه لخلقه لأنّ مدار جميع آياته على هدايه الخلق إلى سبيل اللّه القائده إلى الجنّه الثّانى أنّ اللّه اصطفى منهجه و هو طريقته الواضحه المؤدّيه للسّالكين بالسير إلى رضوان اللّه الثّالث أنّه بيّن حججه و هى الأدلّه و الأمارات و قسم الحجج إلى ظاهر علم و أشار به إلى ظواهر الشّريعه و أحكامها الفقهيّه و أدلّه تلك الأحكام، و باطن حكم و أشار به إلى ما يشتمل عليه الكتاب العزيز من الحكمه الالهيه و أسرار التوحيد و علم الأخلاق و السياسات و غيرها الرابع أنّه لا تفنى عزائمه(۱) و أراد بالعزائم هنا الآيات المحكمه و براهينه العازمه أى القاطعه، و عدم فنائها إشاره إمّا إلى ثباتها و استقرارها على طول المدّه و تغير الأعصار، و إمّا إلى كثرتها عند البحث و التفتيش عنها الخامس و لا تنقضى عجايبه، لأنّه كلّما تأمله الانسان استخرج منه بفكره لطايف معجبه من أنواع العلوم لم يكن عنده من قبل.

السادس فيه مرابيع النعم، استعار لفظ المرابيع لما يحصل عليه الانسان من النعم ببركه القرآن و لزوم أوامره و نواهيه و حكمه و آدابه أمّا فى الدّنيا فالنعم التى تحصل ببركته لحامليه من القرّاء و المفسّرين و غيرهم ظاهره الكثره، و أمّا بالنسبه إلى الآخره فما يحصل عليه مقتبسو أنواره من الكمالات المعدّه فى الآخره من العلوم و الاخلاق الفاضله أعظم نعمه و أتمّ فضل السابع أنّ فيه مصابيح الظلم استعار لفظ المصابيح لقوانيته و قواعده الهاديه إلى اللّه فى سبيله.

الثامنأنهلا يفتح الخيرات إلا بمفاتحه،أراد الخيرات الحقيقيه الباقيه و استعار لفظ المفاتح لمناهجه و طرقه الموصله إلى تلك الخيرات.

۱- (۱) هكذا فى شرح البحرانى و يستفاد منه أنّ الموجود فى نسخته عزائمه بدل غرائبه

التاسع و لا ينكشف الظّلمات إلاّ بمصابيحه أراد ظلمات الجهل و بالمصابيح قوانينه.

العاشر كونهقد أحمى حماه،استعار لفظ الحمى لحفظه و تدبّره و العمل بقوانينه، و وجه الاستعاره أنّ بذلك يكون حفظ الشّخص و حراسته أمّا فى الدّنيا فمن أيدى كثير من الظّالمين لاحترامهم حمله القرآن و مفسّريه و من يتعلّق به، و أمّا فى الآخره فلحمايته حفظته و متدبّريه و العامل به من عذاب اللّه كما يحمى الحمى من يلوذ به، و نسبه الأحماء إليه مجاز.

الحادى عشرو كذلكأرعى مرعاهأى هيّأه لأن رعاه، و استعار لفظ المرعى للعلوم و الحكم و الآداب الّتى يشتمل عليه القرآن، و وجه المشابهه أنّ هذه مراعى النفوس الانسانيّه و غذائها الّذى به يكون نشوها العقلى و نماؤها الفعلى، كما أنّ المراعى المحسوسه من النّبات غذاء للأبدان الحيوانيّه الّتى بها يقوم وجودها.

الثّانيعشر فيه شفاء المشتفى، أى طالب الشّفاء منه أمّا فى الأبدان فبالتغوّذ به مع صدق النيّه فيه و سلامه الصّدور، و أمّا فى النّفوس فلشفائها به من أمراض الجهل.

الثالث عشر و كفايه المكتفى، أراد بالمكتفى طالب الكفايه أما من الدّنيا فلأنّ حمله القرآن الطالبين به المطالب الدّنيويه هم أقدر و أكثر الناس على الاحتيال به فى تحصيل مطالبهم و كفايتهم بها، و أمّا فى الآخره فلأنّ طالب الكفايه منها يكفيه تدبّر القرآن و لزوم مقاصده فى تحصيل مطلوبه منها

تذييل

قد وعدناك تحقيق الكلام فى قوله عليه السّلام: لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرفوه و لا يدخل النار إلاّ من أنكرهم و أنكروه، و قد تكلّم فيه الشارحان البحرانى

ص:۱۹۲

و المعتزلی علی ما یقتضیه سلیقتهما و بلغا فیه غایه و سعهما و بذلا منتهی الجهد إلّا أنّهما لقصور یدیهما عن أخبار العتره الأطهار الأطیاب لم یکشفا عن وجوه خرایده النّقاب، و خفی علیهما وجه التحقیق و مقتضی النّظر الدّقیق، فأحببت أن اشبع الکلام فی المقام، لکونه حقیقا بذلک مع الاشاره إلی بعض ما قاله الشّارحان الفاضلان، و ینبغی أن نورد أوّلا جمله من الرّوایات الموافقه معنی لکلامه علیه السّلام ثمّ نتبعها بالمقصود.

فأقول: و باللّه التّوفیق قال تعالی:

«وَ عَلَی الْأَعْرافِ رِجالٌ یَعْرِفُونَ کُلًّا بِسِیماهُمْ » و للمفسّرین فی تفسیر الأعراف قولان:

أحدهما أنّها سور بین الجنّه و النّار أو شرفها و أعالیها، أو الصّراط فیکون مأخوذا من عرف الدّیک و ثانیهما أنّ علی معرفه أهل الجنّه و النّار رجال و الأخبار تدلّ علی التّفسیرین، و ربّما یظهر من بعضها أنّه جمع عریف کشریف و أشراف، فیکون مرادفا للعرفاء، فلا بدّ علی هذا التفسیر من التّقدیر أی علی طریق الأعراف رجال أو علی التجرید، هکذا قال العلاّمه المجلسی:

و هو انّما یستقیم إذا جعلنا الأعراف مأخوذا من المعرفه، و أمّا إذا کان جمعا لعریف فهذا التقدیر لا یرفع الاشکال، إذ یکون محصّل المعنی أنّ علی طریق عرفاء أهل الجنه و النّار رجال و الحال أنّ هذه الرّجال نفس الأعراف و العرفاء، فکیف یکونون علی طریق العرفاء، و التجرید أیضا غیر مستقیم کما لا یخفی فاللّازم حینئذ جعل الأعراف فی الآیه بمعنی السّور، أو المواضع العالیه و نحوها، أو بمعنی المعرفه، و علی ذلک فلا ینافی وصف الرّجال بکونهم أعرافا أیضا کما فی الأخبار المتقدّمه و الآتیه، لکونهم عرفاء العباد أعنی أنّ کلاّ منهم عریف أو لکونهم عارفین باللّه، أو لأنّهم سبیل معرفه اللّه و نحو ذلک

ص:۱۹۳

قال فی الصّافی: و الوجه فی إطلاق لفظ الأعراف علی الأئمه أنّ الأعراف إن کان اشتقاقها من المعرفه فالأنبیاء و الأوصیاء هم العارفون و المعروفون و المعرّفون اللّه و النّاس للنّاس فی هذه النشأه، و إن کان من العرف بمعنی المکان العالی المرتفع فهم الّذین من فرط معرفتهم و شدّه بصیرتهم کأنّهم فی مکان عال مرتفع ینظرون إلی سایر النّاس فی درجاتهم و درکاتهم، و یمیزون السّعداء عن الأشقیاء علی معرفه منهم بهم و هم بعد فی هذه النشأه إذا ظهر لک ذلک فلنورد بعض ما ورد من الأخبار المناسبه للمقام فأقول: روی فی البحار من بصایر الدّرجات و منتخب البصایر معنعنا عن مقرن قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: جاء ابن الکوا إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال: یا أمیر المؤمنین و علی الأعراف رجال یعرفون کلاّ بسیماهم، فقال علیه السّلام نحن الأعراف نعرف أنصارنا بسیماهم، و نحن الأعراف الّذین لا یعرف اللّه عزّ و جلّ إلاّ بسبیل معرفتنا، و نحن الأعراف یعرفنا «یوقفنا» اللّه عزّ و جلّ یوم القیامه علی الصّراط، فلا یدخل الجنّه إلاّ من عرفنا و نحن عرفناه، و لا یدخل النّار إلاّ من أنکرنا و أنکرناه، إنّ اللّه لو شاء لعرف العباد نفسه، و لکن جعلنا أبوابه و صراطه و سبیله و الوجه الذی یؤتی منه، فمن عدل عن ولایتنا أو فضّل علینا غیرنا فانّهم عن الصّراط لناکبون، و لا سواء من اعتصم النّاس به، و لا سواء من ذهب حیث ذهب النّاس، ذهب الناس إلی عیون کدره(۱) یفرغ بعضها فی بعض، و ذهب من ذهب إلینا إلی عیون صافیه تجری بامور لانفاد لها و لا انقطاع و فیه من البصایر و منتخب البصایر أیضا مرفوعا إلی الأصبغ بن نباته عن سلمان الفارسی (ره) قال: اقسم باللّه لسمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو یقول لعلیّ علیه السّلام:

یا علیّ إنک و الأوصیاء من بعدی أو قال من بعدک أعراف لا یعرف اللّه إلاّ بسبیل معرفتکم و أعراف لا یدخل الجنّه إلاّ من عرفکم و عرفتموه، و لا یدخل النّار إلاّ من أنکرکم

ص:۱۹۴

۱- (۱) ای مکدره بالشکوک و الشبهات و الجهالات، یفرغ ای یصب بعضها فی بعض کنایه عن أنّ کلاّ منهم یرجع إلی الآخر فیما یجهله و لیس فیهم من یستغنی عن غیره و یکمل فی علمه.

و أنكرتموه.

و فيه من الكتابين المذكورين عن المنبه عن الحسين بن علوان عن سعد بن طريف عن أبى جعفر عليه السّلام قال: سألته عن هذه الآيه «و على الأعراف رجال يعرفون كلّا بسيماهم» قال عليه السّلام: يا سعد آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرفوه، و لا يدخل النّار إلاّ من أنكرهم و أنكروه، و أعراف لا يعرف اللّه إلّا بسبيل معرفتهم و فيه من البصاير عن عبد اللّه بن عامر و ابن عيسى عن الجمال عن رجل عن نصر العطار قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعليّ عليه السّلام: يا عليّ ثلاث اقسم أنّهنّ حقّ: إنّك و الأوصياء عرفاء لا يعرف اللّه إلّا بسبيل معرفتكم، و عرفاء لا يدخل الجنّه إلّا من عرفكم و عرفتموه، و عرفاء لا يدخل النّار إلّا من أنكركم و أنكرتموه و فى الصّافى من المجمع و الجوامع عن أمير المؤمنين عليه السّلام نحن نوقف يوم القيامه بين الجنّه و النّار، فمن ينصرنا عرفناه بسيماه فأدخلناه الجنّه، و من أبغضنا عرفناه بسيماه فأدخلناه النّار و من تفسير عليّ بن إبراهيم القمّى عن الصّادق عليه السّلام كلّ أمّه يحاسبها إمام زمانها و يعرف الأئمّه أوليائهم و أعدائهم بسيماهم، و هو قوله «و على الأعراف رجال يعرفون كلّا بسيماهم» فيعطوا أوليائهم كتابهم بيمينهم فيمرّوا إلى الجنّه بلا حساب و يعطوا اعدائهم كتابهم بشمالهم فيمرّوا على النّار بلا حساب هذا، و الأخبار فى هذا المعنى كثيره و فيما أوردناه كفايه إذا عرفت هذا فلنعد إلى تحقيق معنى قوله عليه السّلام: لا يدخل الجنّه إلّا من عرفهم و عرفوه، و لا يدخل النّار إلّا من أنكرهم و أنكروه فأقول: أما القضيه الاولى فالمراد بها معرفه النّاس بالولايه و الامامه، و معرفتهم للنّاس بالتّشيع و المحبّه، لا المعرفه بأعيانهم فقط، و إنّما لا يدخل الجنّه غير هؤلاء، لأنّ الاذعان بالولايه أعنى معرفه الأئمه حقّ المعرفه و الاعتقاد بامامتهم و بأنّهم مفترض الطاعه هو الرّكن الأعظم من الايمان، و شرط قبوليّه ساير الأعمال و العبادات، و بدونه لا ينتفع بشىء منها كما مرّ تحقيق ذلك و تفصيله

و دللنا علیه فی التّذنیب الثّالث من شرح الفصل الرّابع من الخطبه الاولی.

و یـدلّ علیه أیضـا الأخبـار المتظـافره بل القریبه من التّواتر لو لـم تکن متواتره الـدّاله إلی أنّ من مات و لم یعرف إمامه مات میته الجاهلیّه.

و من جمله تلـک الأخبـار مـا فی البحـار من کنز الکراجکی مسـندا عن الحسن ابن عبـد اللّه الرّازی عن أبیه عن علیّ بن موسـی الرّضا عن آبائه عن أمیر المؤمنین علیهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من مات و لیس له إمام من ولدی مات میته جاهلیّه یؤخذ بما عمل فی الجاهلیّه و الاسلام.

و من طریق العامّه عن عبد اللّه بن عمر بن الخطاب أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قال:

من مـات و لیس فی عنقه بیعه لامـام أو لیس فی عنقه عهـد لامام مات میته جاهلیّه و من عیون أخبار الرّضا فیما کتب الرّضا علیه السّلام للمأمون من شرایع الدّین: من مات لا یعرف أئمّته مات میته جاهلیّه ثمّ المراد بالمعرفه فی قوله علیه السّلام: إلّا من عرفهم و عرفوه، هو المعرفه فی الـدّنیا و فی الآخره، أمّا معرفه النّاس بالأئمه فی هـذه النشأه فبأن یعرفوا أنّ لکلّ زمان إماما و یعرفوا إمام زمـانهم بخصوصه و هو حیّ نـاطق یجب طاعته فیما یأمر و ینهی و أمّا معرفتهم بهم فی النشأه الآخره فانّ کلّ امّه تـدعی مع امامه قال تعالی:

«یَوْمَ نَدْعُوا کُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِیَمِینِهِ فَأُولئِکَ یَقْرَؤُنَ کِتابَهُمْ وَ لا یُظْلَمُونَ فَتِیلاً ».

روی فی البحار من تفسیر علیّ بن إبراهیم بسنده عن الفضل عن أبی جعفر علیه السّلام فی هذه الآیه قال: یجیء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی قرنه، و علیّ علیه السّلام فی قرنه، و الحسن فی قرنه، و الحسین فی قرنه، و کلّ من مات بین ظهرانیّ قوم جاءوا معه، و قال علیّ ابن إبراهیم فی هذه الآیه ذلک یوم القیامه ینادی مناد لیقم أبو بکر و شیعته، و عمر و شیعته، و عثمان و شیعته، و علیّ علیه السّـلام و شیعته، و قد مرّ فی شرح الفصل الثالث من الخطبه السّادسه و الثّمانین الحدیث الشّریف النّبوی فی ورود الامّه علی النّبیّ

ص:۱۹۶

یوم القیامه علی خمس رایات، و أنّ الرّایه الخامسه مع أمیر المؤمنین علیه السّلام و معه شیعته، فلیتذکّر.

و فی البحار من أمالی الشّیخ بسنده عن کثیر بن طارق قال سألت زید بن علیّ بن الحسین علیهم السّلام عن قول اللّه تعالی:

«لا تَدْعُوا الْیَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً کَثِیراً ».

فقال: یا کثیر إنّک رجل صالح و لست بمتّهم و إنّی أخاف علیک أن تهلک أنّ کلّ إمام جائر فان أتباعهم إذا أمر بهم إلی النّار نادوا باسمه فقالوا یا فلان یا من أهلکناهم «کذا» الآن فخلصنا ممّا نحن فیه، ثمّ یدعون بالویل و الثّبور فعندها یقال لهم «لا تدعوا الیوم ثبورا واحدا و ادعوا ثبورا کثیرا» قال زید بن علیّ رحمه اللّه: حدّثنی أبی علیّ بن الحسین عن أبیه حسین بن علیّ علیهما السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعلیّ علیه السّلام یا علیّ أنت و أصحابک فی الجنّه أنت و أتباعک یا علیّ فی الجنّه، هذا و بما ذکرناه من أنّ المراد بمعرفه الأئمه علیهم السّلام معرفتهم بالولایه و الامامه لا المعرفه بأعیانهم فقط ظهر لک أنّ هذه المعرفه مخصوصه بالفرقه المحقّه الامامیّه لا توجد فی غیرهم.

فما حکاه الشّارح المعتزلی من أصحابه المعتزله من أنّهم قائلون بصحه هذه القضیّه، و هی أنّه لا یدخل الجنّه إلّا من عرف الأئمه ألا تری أنّهم یقولون الأئمه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلان و فلان و فلان و یعدّوهم واحدا واحدا، فلو أنّ انسانا لا یقول بذلک لکان عندهم فاسقا و الفاسق عندهم لا یدخل الجنّه أبدا أعنی من مات علی فسقه، فقد ثبت أنّ هذه القضیّه و هی قوله علیه السّلام: لا یدخل الجنّه إلّا من عرفهم قضیّه صحیحه علی مذهب المعتزله انتهی فیه ما لا یخفی إذ مجرّد معرفتهم و تعدادهم واحدا واحدا لا یکفی فی دخول الجنّه و لا یترتّب علیها ثمره أصلا، و إنّما اللّازم معرفتهم بوصف الامامه و الخلافه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بلا فصل، و أنّ العصر لا یخلو من إمام إمّا ظاهر مشهور أو

غـائب مسـتور و إنّ امام زماننا الآن حيّ حاضـر موجود و إن كان غايبا عن أعيننا، لاقتضاء الحكمه و هو الثّانى عشـر من الأئمه و مهـدى الامّه سـلام اللّه عليه و على آبـائه الطاهرين، و هو ينافى القول بخلافه الأوّل و الثّانى و الثّالث كما هو مـذهب المعتزله و سـاير العـامّه، و ينـافى إنكـار وجود امام الزّمان عليه السّـلام الآن كما عليه بنائهم اسـتبعادا لغيبته بطول المـدّه و الزّمان، هـذا تمام الكلام فى معرفه النّاس بالأئمه و أمّا معرفتهم عليهم السّـلام بالنّاس فقـد قلنا إنّ المراد بها أيضا معرفتهم لهم بالتّشيّع و المحبّه، لا المعرفه بـذواتهم و أشخاصـهم فقـط و إلاّـ فهم يعرفون المنافقين و الكفّار كما يعرفون شـيعتهم و المؤمنين الأبرار فان قلت: نحن نرى كثيرا من شيعتهم و محبّيهم لا تعرفهم الأئمّه و لا يرون أشخاصهم.

قلت: هـذا اعتراض سـخيف أورده الشّـارح البحرانى فى هـذا المقام، و أجاب عنه بقوله: لا يشترط فى معرفتهم لمحبّيهم و معرفه محبّيهم لهم المعرفه الشّخصيّه العينيّه، بل الشّـرط المعرفه على وجه كلّى و هو أن يعلموا أنّ كلّ من اعتقـد حقّ امامتهم و اهتدى بمـا انتشـر من هـديهم فهـو وليّ لهم و مقيم لهـذا الرّكن من الـدّين فيكونون عـارفين بمن يتولاّـهم على هـذا الوجه و يكون من يتولاّهم عارفا بهم لمعرفته بحقّيه ولايتهم و اعتقاد ما يقولون و إن لم يشترط المشاهده و المعرفه الشّخصيّه انتهى.

و لا يكاد ينقضـى عجبى من هـذا الفاضل كيف ضـعف اعتقاده بأئمّه الدّين و شـهداء النّاس أجمعين، و هذه العقيده لا يرتضـيها عوام الشّـيعه و لا يستحسـنها لأنفسهم لو عرضت عليهم، فكيف بالخواص و كيف يجتمع القول بعدم المعرفه الشّخصيّه مع القول بكونهم عليهم السّـلام شـهداء العباد يوم المعاد على ما دلّت عليه الأخبار الكثيره المتقدّمه فى شـرح الخطبه الحاديه و السّـبعين و الشّـهاده فرع المعرفه التّفصـيليّه بلى و اللّه إنّهم عليهم السّـلام ليعرفون شـيعتهم و محبّيهم و المؤمنين بهم تفصـيلا بأشخاصـهم و ذواتهم و أعيانهم، و يعرفون حالاتهم و درجاتهم و التفاوت فى مقاماتهم و درجاتهم

بحسب تفاوتهم فی الایمان و المحبّه شدّه و ضعفا و نقصا و کمالا کما یعرفونهم بأسمائهم و أسماء آبائهم و عشایرهم و أنسابهم کلّ ذلک قد قامت علیه الأدلّه المعتبره.

و دلّت علیه الأخبار القریبه من التواتر بل هی متواتره منها ما فی البحار من کتاب بصائر الدّرجات للصفار عن أحمد بن محمّد عن ابن محبوب عن صالح بن سهل عن أبی عبد اللّه علیه السّلام أنّ رجلا جاء إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام و هو مع أصحابه فسلّم ثمّ قال: أنا و اللّه أحبّک و أتولّاک، فقال له أمیر المؤمنین علیه السّلام: ما أنت کما قلت ویلک إنّ اللّه خلق الأرواح قبل الأبدان بألفی عام، ثمّ عرض علینا المحبّ لنا فو اللّه ما رأیت روحک فیمن عرض علینا فأین کنت؟ فسکت الرّجل عند ذلک و لم یراجعه و عن محمّد بن حمّاد الکوفی عن أبیه عن نصر بن مزاحم عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبی جعفر علیه السّلام قال: إنّ اللّه أخذ میثاق شیعتنا من صلب آدم فنعرف بذلک حبّ المحبّ و إن أظهر خلاف ذلک بلسانه، و نعرف بغض المبغض و إن أظهر حبّنا أهل البیت و عن أحمد بن محمّد و محمّد بن الحسین معا عن ابن محبوب عن ابن رئاب عن بکیر قال: کان أبو جعفر علیه السّلام یقول: إنّ اللّه أخذ میثاق شیعتنا بالولایه لنا و هم ذرّ یوم أخذ المیثاق علی الذّر بالاقرار له بالرّبوبیّه و لمحمّد صلّی اللّه علیه و آله بالنبوّه و عرض اللّه علی محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم امّته فی الطّین و هم أظلّه، و خلقهم من الطّینه الّتی خلق منها آدم، و خلق اللّه أرواح شیعتنا قبل أبدانهم بألفی عام، و عرضهم علیه و عرّفهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و عرّفهم علیّا و نحن نعرفهم فی لحن(۱) القول و عن ابن یزید عن ابن فضال عن ظریف بن ناصح و غیره عمّن رواه عن حبابه الوالبیه قالت: قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام: إنّ لی ابن أخ و هو یعرف فضلکم و إنی احبّ

۱- (۱) اشاره الی قوله تعالی: «فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیماهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ»، قال البیضاوی لحن القول اسلوبه و امالته الی جهه تعریض و توریه، و منه قیل للمخطی لاحن لانه یعدل بالکلام عن الصواب، بحار

أن تعلّمنى أ من شيعتكم؟ فقال: و ما اسمه؟ قالت: قلت: فلان بن فلان، فقال عليه السّلام يا فلانه هات الناموس فجاءت بصحيفه تحملها كبيره فنشرها ثمّ نظر فيها فقال: هو ذا اسمه و اسم أبيه ههنا و بسنده أيضا عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام إنّ حبابه الوالبيه كانت إذا وفد الناس إلى معاويه وفدت هى إلى الحسين عليه السّلام و كانت امرأه شديده الاجتهاد قد يبس جلدها على بطنها من العباده و أنّها خرجت مرّه و معها ابن عمّ لها و هو غلام فدخلت به على الحسين عليه السّلام فقالت له: جعلت فداك فانظر هل تجد ابن عمّى هذا فيما عندكم و هل تجده ناجيا؟ قال: فقال: نعم نجده عندنا و نجده ناجيا و بسنده عن أبى محمّد البزّاز قال: حدّثنى حذيفه بن أسيد الغفارى «رض» صاحب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: دخلت على علىّ بن الحسين بن علىّ عليهم السّلام فرأيته يحمل شيئا قلت: ما هذا؟ قال: هذا ديوان شيعتنا، قلت: أرنى أنظر فيها اسمى، فقلت إنّى لست أقرء و انّ ابن أخى يقرأ، فدعى بكتاب فنظر فيه فقال ابن اخى: اسمى و ربّ الكعبه، قلت: ويلك أين اسمى؟ فنظر فوجد اسمى بعد اسمه بثمانيه أسماء و عن أحمد بن محمّد عن علىّ بن الحكم عن ابن عميره عن الحضرمى عن رجل من بنى حنيفه قال: كنت مع عمّى فدخل على علىّ بن الحسين عليهما السّلام فرأى بين يديه صحايف ينظر فيها فقال له: أىّ شىء هذه الصّحف جعلت فداك؟ قال: هذا ديوان شيعتنا قال: أ فتأذن أطلب اسمى فيها؟ قال: نعم، فقال: و انّى لست أقرء و ابن اخى معى على الباب فتأذن له يدخل حتّى يقرأ؟ قال: نعم فأدخلنى عمّى فنظرت فى الكتاب فأوّل شىء هجمت عليه اسمى فقلت: اسمى و ربّ الكعبه؟ قال:

ويحك فأين أنا؟ فجزت بخمسه أسماء أو ستّه ثمّ وجدت اسم عمّى، فقال علىّ بن الحسين عليهما السّلام: أخذ اللّه ميثاقهم معنا على ولايتنا لا يزيدون و لا ينقصون إنّ اللّه خلقنا من أعلى علّيين و خلق شيعتنا من طينتنا أسفل من ذلك، و خلق عدوّنا من سجّين، و خلق أوليائهم منهم من أسفل ذلك و عن عبد اللّه بن محمّد عمّن رواه عن محمّد بن الحسن عن عمّه علىّ بن السّرى

الکرخی قال: کنت عند أبی عبد اللّه علیه السّلام فدخل علیه شیخ و معه ابنه فقال له الشّیخ جعلت فداک أمن شیعتکم أنا؟ فأخرج أبو عبد اللّه علیه السّلام صحیفه مثل فخذ البعیر فناوله طرفها ثمّ قال له: أدرج، فأدرجه حتّی أوقفه علی حروف من حروف المعجم فاذا اسم ابنه قبل اسمه، فصاح الابن فرحا اسمی و اللّه، فرحم الشّیخ ثمّ قال له: أدرج فأدرج فأوقفه أیضا علی اسمه کذلک و عن محمّد بن عیسی عن عبد الصّمد بن بشیر عن أبی جعفر علیه السّلام قال: انتهی النّبی إلی السّماء السّابعه و انتهی إلی سدره المنتهی قال: فقالت السّدره ما جازنی مخلوق قبلک، ثمّ دنی فتدلّی فکان قاب قوسین أو أدنی فأوحی قال: فدفع إلیه کتاب أصحاب الیمین و کتاب أصحاب الشّمال، فأخذ کتاب أصحاب الیمین بیمینه و فتحه و نظر فیه فاذا فیه أسماء أهل الجنّه و أسماء آبائهم و قبائلهم، ثمّ نزل و معه الصحیفتان فدفعهما إلی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و فی البحار من کتاب الاختصاص معنعنا عن عبد اللّه بن الفضل الهاشمی قال قال لی أبو عبد اللّه علیه السّلام: یا عبد اللّه بن الفضل إنّ اللّه تبارک و تعالی خلقنا من نور عظمته، و صنعنا برحمته و خلق أرواحکم منّا، فنحن نحنّ إلیکم و أنتم تحنّون إلینا، و اللّه لو جهد أهل المشرق و المغرب أن یزیدوا فی شیعتنا رجلا أو ینقصوا منهم رجلا ما قدروا علی ذلک، و إنّهم لمکتوبون عندنا بأسمائهم و عشایرهم و أنسابهم، یا عبد اللّه بن الفضل و لو شئت لأریتک اسمک فی صحیفتنا قال: ثمّ دعی الصحیفه فنشرها فوجدتها بیضاء لیس فیها أثر الکتابه فقلت: یا ابن رسول اللّه ما أری فیها أثر الکتابه، قال:

فمسح یده علیها فوجدتها مکتوبه فوجدت فی أسفلها اسمی، فسجدت اللّه شکرا، هذا و الأخبار فی هذا الغرض کثیره و قد عقد فی البحار بابا علیها و فیما رویناه کفایه إنشاء اللّه عزّ و جلّ و أمّا القضیه الثانیه أعنی قوله علیه السّلام: و لا یدخل النّار إلاّ من أنکرهم و أنکروه، فهی لتضمّنها أداه الحصر منحلّه إلی قضیّتین کالقضیّه الاولی إحداهما ایجابیّه و الأخری سلبیّه

أمّا الايجابيّه فهى أنّ المنكر لهم و من أنكروه فى النّار، و هذه قضيّه صحيحه لا غبار عليها لما قدّمنا من أنّ من مات و لم يعرف إمام زمانه مات ميته الجاهليّه، و ميته الجاهليّه مستلزمه لدخول النار، و قد مرّ فى التذييل الثالث من شرح الفصل الرّابع من الخطبه الأولى روايه جعفر بن محمّد عليهما السّلام عن أبيه قال: نزل جبرئيل على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قال: يا محمّد اللّه يقرؤك السلام و يقول: خلقت السماوات السبع و ما فيهنّ و خلقت الأرضين السبع و من عليهنّ، و ما خلقت موضعا أعظم من الركن و المقام، و لو أنّ عبدا دعانى منذ خلقت السماوات و الأرض ثمّ لقينى جاحدا لولايه علىّ عليه السّلام لأكببته فى سقر، و قد مرّ هناك روايات أخر بهذا المعنى فتذكّر و أمّا السلبيّه فهى أنّ من لا ينكرهم و لا ينكرونه فهو لا يدخل النار، و هى بظاهرها مستلزمه لعدم دخول أحد من غير المنكرين فى النار و إن كان من مرتكبى الكبائر.

و قد أخذ الشارح البحرانى بظاهرها حيث قال: لا يجوز أن يكون من أنكرهم فأنكروه أخسّ ممن يدخل النّار و إلاّ لصدق على بعض من يتولاّهم و يعترف بصدق إمامتهم أنه يدخل النار لكن ذلك باطل لقول الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يحشر المرء مع من أحبّ، و لقوله لو أحبّ رجل حجرا لحشر معه، دلّ الخبر على أنّ محبّه الانسان لغيره مستلزم لحشره معه، و قد ثبت أنهم عليهم السّلام إلى الجنّه يحشرون فكذلك من أحبّهم و يعترف بحقيّه إمامتهم، و دخول الجنّه و دخول النار ممّا لا يجتمعان، فثبت أنّه لا واحد ممّن يحبّهم و يعترف بحقّهم يدخل النّار، و قد ظهر إذا صدق هذه الكليّه و وجه الحصر فيها، انتهى أقول: و يصدق هذه الكلّيه و يدلّ عليها روايات كثيره فوق حدّ الاحصاء:

ففى البحار من كتاب فضايل الشّيعه للصّدوق باسناده عن ابن عبّاس قال:

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: حبّ علىّ بن أبى طالب عليه السّلام يأكل السيّئات كما تأكل النّار الحطب.

و من كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات قال: روى شيخ الطّايفه باسناده

عن زيد بن يونس الشّحام قال: قلت لأبى الحسن موسى عليه السّلام، الرّجل من مواليكم عاص يشرب الخمر و يرتكب الموبق من الذّنب نتبرّء منه؟ فقال عليه السّلام: تبرّؤا من فعله و لا تبرّؤا من خيره و ابغضوا عمله، فقلت: يسع لنا أن نقول: فاسق فاجر؟ فقال: لا الفاسق الفاجر الكافر الجاحد لنا و لأوليائنا أبى اللّه أن يكون وليّنا فاسقا فاجرا و إن عمل ما عمل، و لكنّكم قولوا: فاسق العمل فاجر العمل مؤمن النّفس خبيث الفعل طيّب الرّوح و البدن، لا و اللّه لا يخرج وليّنا من الدّنيا إلاّ اللّه و رسوله و نحن عنه راضون، يحشر اللّه على ما فيه من الذّنوب مبيضّا وجهه، مستوره عورته، آمنه روعته لا خوف عليه و لا حزن، و ذلك أنّه لا يخرج من الدّنيا حتى يصفى من الذّنوب إمّا بمصيبه فى مال أو نفس أو ولد أو مرض و أدنى ما يصنع بوليّنا أن يريه اللّه رؤيا مهوله فيصبح حزينا لما رآه فيكون ذلك كفّاره له، أو خوفا يرد عليه من أهل دوله الباطل أو يشدّد عليه عند الموت فيلقى اللّه عزّ و جلّ طاهرا من الذّنوب آمنه روعته بمحمّد و أمير المؤمنين صلّى اللّه عليهما، ثمّ يكون أمامه أحد الأمرين إمّا رحمه اللّه الواسعه الّتى هى أوسع من أهل الأرض جميعا، أو شفاعه محمّد و أمير المؤمنين عليهما السّلام فعندها تصيبه رحمه اللّه الواسعه الّتى كان أحقّ بها و أهلها و له إحسانها و فضلها.

و من كتاب المحتضر للحسن بن سليمان من كتاب سيّد حسن بن كبش عن ابن عبّاس قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا علىّ إنّ جبرئيل أخبرنى عنك بأمر قرّت به عينى و فرح به قلبى، قال: يا محمّد قال اللّه عزّ و جلّ: اقرء محمّدا منّى السّلام و أعلمه أنّ عليّا إمام الهدى، و مصباح الدّجى، و الحجّه على أهل الدّنيا، و أنّه الصّديق الأكبر و الفاروق الأعظم، و إنّى آليت و عزّتى و جلالى أن لا أدخل النّار أحدا تولاّه و سلّم له و للأوصياء من بعده، حقّ القول منّى لأملانّ جهنّم و أطباقها من أعدائه، و لأملئنّ الجنّه من أوليائه و شيعته و من كتاب اعلام الدّين للدّيلمى من كتاب الحسين بن سعيد عن صفوان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من أحبّنا و لقى اللّه و عليه مثل زبد البحر ذنوبا كان حقّا

ص:٢٠٣

على اللّه أن يغفر له.

و من كتاب المناقب لابن شاذان باسناده عن أبى الصّلت الهروى قال: سمعت الرّضا عليه السّلام يحدّث عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السّلام قال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: سمعت اللّه عزّ و جلّ يقول: علىّ بن أبى طالب حجّتى على خلقى و نورى فى بلادى و أمينى على علمى لا أدخل النّار من عرفه و إن عصانى، و لا أدخل الجنّه من أنكره و إن أطاعنى.

و من كتاب بشاره المصطفى بسنده عن الحسين بن مصعب قال: سمعت جعفر بن محمّد عليه السّلام يقول: من أحبّنا و أحبّ محبّنا لا لغرض دنيا يصيبها منه، و عادى عدوّنا لا لأحنه كانت بينه و بينه، ثمّ جاء يوم القيامه و عليه من الذّنوب مثل رمل عالج و زبد البحر غفر اللّه تعالى له.

و من تفسير العياشى عن بريد بن معاويه العجلى فى حديث عن أبى جعفر عليه السّلام قال: فقال أبو جعفر عليه السّلام: و اللّه لو أحبّنا حجر لحشر معنا.

و من عيون الأخبار باسناد التّميمى عن الرّضا عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أحبّنا أهل البيت حشره اللّه آمنا يوم القيامه.

و بهذا الاسناد قال: قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعلىّ عليه السّلام من أحبّك كان مع النّبيين فى درجتهم يوم القيامه و من مات و هو يبغضك فلا يبالى مات يهوديّا أو نصرانيّا.

و من أمالى الشّيخ عن أبى محمّد الفحّام عن عمّه عن أبيه قال: دخل سماعه بن مهران على الصّادق عليه السّلام فقال: يا سماعه من شرّ النّاس عند النّاس؟ قال: نحن يا ابن رسول اللّه، قال: فغضب حتّى احمرّت و جنتاه ثمّ استوى جالسا و كان متّكئا فقال يا سماعه من شرّ النّاس عند النّاس؟ فقلت: و اللّه ما كذبتك يا ابن رسول اللّه نحن شرّ النّاس عند الناس لأنّهم سمّونا كفارا و رفضه، فنظر إلىّ ثمّ قال: كيف بكم إذا سيق بكم إلى الجنّه و سيق بهم إلى النّار فينظرون إليكم فيقولون «ما لَنا لا نَرى رِجالاً كُنّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ » يا سماعه بن مهران إنّه من أساء منكم إسائه مشينا إلى اللّه تعالى يوم القيامه بأقدامنا فنشفع فيه فنشفّع و اللّه لا يدخل النّار منكم عشره رجال، و اللّه لا

يدخل النّار منكم ثلاثه رجال، و اللّه لا يدخل النّار منكم رجل واحد، فتنافسوا فى الدّرجات و اكمدوا أعدائكم بالورع.

و من كتاب كنز جامع الفوايد و تأويل الآيات عن محمّد بن علىّ عن عمرو بن عثمان عن عمران عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى قول اللّه عزّ و جلّ:

«يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ».

فقال: إنّ اللّه يغفر لكم جميعا الذّنوب، قال: فقلت: ليس هكذا نقرأ، فقال: يا أبا محمّد فاذا غفر الذّنوب جميعا فلمن يعذّب و اللّه ما عنى من عباده غيرنا و غير شيعتنا و ما نزلت إلاّ هكذا إنّ اللّه يغفر لكم جميعا الذّنوب.

و من تفسير العياشى بالاسناد عن جابر عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّه قال: أهل النّار يقولون «ما لنا لا نرى رجالا كنّا نعدّهم من الأشرار» يعنونكم لا يرونكم فى النّار لا يرون و اللّه أحدا منكم فى النّار.

و فى تفسير علىّ بن إبراهيم فى قوله تعالى:

«فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ » قال منكم يعنى من الشّيعه «إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ » قال معناه أنّ من تولّى أمير المؤمنين عليه السّلام و تبرّء من أعدائه عليهم لعائن اللّه و أحلّ حلاله و حرّم حرامه ثمّ دخل فى الذنوب و لم يتب فى الدّنيا عذّب لها فى البرزخ و يخرج يوم القيامه و ليس له ذنب يسأل عنه يوم القيامه.

و فى الصافى من المجمع عن الرّضا عليه السّلام قال فى هذه الآيه: إنّ من اعتقد الحقّ ثمّ أذنب و لم يتب فى الدّنيا عذّب عليه فى البرزخ و يخرج يوم القيامه و ليس له ذنب يسأل عنه.

إلى غير هذه مما لا نطيل بذكرها، و هذه الأخبار كما ترى تعارض الأخبار الوارده فى كون مرتكبى الكبائر فى النار تعارض العموم من وجه، لأنّ هذه

تدلّ على أنّ العارف بحقّ الأئمه عليهم السّلام و المذعن بولايتهم لا يدخل النار و إن كان مرتكبا للكبائر، و تلك الأخبار مفيده لكون ارتكابها موجبا لدخول النار و لو كان المرتكب من أهل الولايه و المعرفه، فيتعارضان فى مادّه الاجتماع، و هو العارف المرتكب للكبائر، فان رجّحنا أخبار الكبائر و ألقيناها على عمومها لا بدّ من حمل هذه الأخبار الدّاله على أنّ العارف بهم لا يدخل النار على الدّخول بعنوان الخلود لظهور أنّ الخلود إنما هو فى حقّ الكفار و المنافقين، و إن رجّحنا تلك الأخبار فلا بدّ من التخصيص فى الأخبار الوارده فى طرف الكبائر بحملها على غير أهل المحبّه و المعرفه.

و لو لا خوف الاحتياط و ايجاب الترجيح للجساره فى الدّين و لعدم المبالات فى شرع سيّد المرسلين لرجّحنا أخبار الولايه و قلنا بما قاله الشارح البحرانى بل أقول إنه لا تعارض بين أخبار الطرفين حقيقه إذ أخبار الولايه حاكمه على أخبار الكبائر، بل نسبه بعض الأخبار الأوله إلى الثّانيه مثل نسبه الدّليل إلى الأصل، فانّ بعض هذه الأخبار كما عرفت مفيد لكون المعرفه حابطه للسيئات و آكله لها أكل النار للحطب، و بعضها دالّ على أنّ أهل المعرفه يبتلى بمحن و مصائب يكون تمحيصا لذنوبه و كفاره لها، فعلى ذلك لا يبقى للعاصى معصيه حتى توجب دخول النّار، و بعضها يفيد كون الولايه موجبه لمغفره الذّنوب من اللّه سبحانه تفضّلا أو كونها محصله للشفاعه من النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الأئمه عليهم السّلام يوم القيامه.

نعم يبقى الاشكال بين هذه الأخبار و بين الأخبار الدّالّه على حصول الشفاعه لبعض مرتكبى السّيئات بعد دخول النّار و المكث فيها بزمان قليل أو كثير بحسب اختلاف مراتب المعصيه، و هى أيضا كثيره و طريق الاحتياط هو الوقوف بين مرتبتى الخوف و الرّجاء و الورع و التّقوى فى الدّين و سلوك نهج الشّرع المبين، وفّقنا اللّه سبحانه لما يحبّ و يرضى و نسأله أن يعاملنا بفضله و لا يؤاخذنا بعدله إنّه لما يشاء قدير، و بالاجابه حقيق جدير.

ص:۲۰۶

الترجمه

از جمله فصلهای آن خطبه است که بعد از قتل عثمان و انتقال أمر خلافت بآن برج فلك امامت فرموده که:

بتحقيق طلوع کرد طلوع کننده و درخشيد درخشنده و ظاهر شد ظاهر شونده که عبارتست از ظهور شمس خلافت از مطلع خود که وجود مسعود آن بزرگوار است، و مستقيم و معتدل شد چيزى که منحرف شده بود از ارکان دين، و بدل کرد حق سبحانه و تعالى بقومى که از أهل باطل بودند قومى را از اهل حق، و بروزى که پر از جور و بدعت بود روزى را که ظاهر شد در آن انصاف و عدالت، و منتظر بوديم ما تغيرات روزگار را مثل انتظار کشيدن قحطى رسيده بباران.

و جز اين نيست که أئمه طاهرين سلام اللّه عليهم أجمعين قائمين خدا هستند بر مخلوق او و شناساندگان اويند بر بندگان او داخل نمى شود در بهشت عنبر سرشت مگر کسى که بشناسد أئمه را و أئمه عليهم السّلام او را بشناسند، و داخل نمى شود در آتش سوزان مگر کسى که نشناسد ايشان را و ايشان او را نشناسند.

بدرستى که خداوند متعال مختصّ نمود شما را باسلام و خالص گردانيد شما را از براى آن اسلام، و اين از جهت آنست که اسلام نام سلامتست و جامع کرامت، پسنديده است خدا از براى شما طريق اسلام را، و بيان فرموده است دلائل آن را از علمى که ظاهر است از کتاب و سنّت، و از حکمتى که باطن است از عقل و فطرت، فانى نمى شود غرائب آن و تمام نمى شود عجائب آن، در اوست بارانهاى بهارى، و چراغهاى ظلمتها، گشاده نمى شود خيرها مگر با کليدهاى آن، و کشف نمى شود ظلمتها مگر بچراغهاى آن.

بتحقيق که منع فرمود قوروق اسلام را که عبارتست از محرّمات شرعيّه، و مرخّص نمود چراگاه آنرا که عبارتست از مباحات بينه، در اوست شفاى طلب شفا کننده، و کفايت طلب کفايت نماينده.

ص:۲۰۷

الفصل الثالث و الرابع منها

اشاره

و هو فی مهله من اللّه یهوی مع الغافلین، و یغـدو مع المذنبین، بلا سبیل قاصد، و لا إمام قائد. الفصل الرابع منها حتّی إذا کشـف لهم عن جزاء معصـیتهم، و اسـتخرجهم من جلابیب غفلتهم، استقبلوا مدبرا، و استدبروا مقبلا، فلم ینتفعوا بما أدرکوا من طلبتهم، و لا بما قضوا من وطرهم، و إنّی أحذّرکم و نفسـی هذه المنزله، فلینتفع امرء بنفسه، فإنّما البصیر من سمع فتفکّر، و نظر فأبصر، و انتفع بالعبر، ثمّ سـلک جددا واضحا، یتجنّب فیه الصرّعه فی المهاوی، و الضّلال فی المغاوی، و لا یعین علی نفسه الغواه بتعسّف فی حقّ، أو تحریف فی نطق، أو تخوّف من صدق، فأفق أیّها السّامع من سکرتک، و استیقظ من غفلتک، و اختصر من عجلتک، و أنعم الفکر فیما جاءک علی لسان النّبیّ الأمّیّ صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم ممّا لا بدّ منه، و لا محیص عنه، و خالف من خالف فی ذلک إلی غیره، و دعه و ما رضی لنفسه، و ضع فخرک، و احطط کبرک،

ص:۲۰۸

و اذكر قبرك، فإنّ عليه ممرّك، و كما تدين تدان، و كما تزرع تحصد، و ما قدّمت اليوم تقدّم عليه غدا، فامهد لقدمك، و قدّم ليومك، فالحذر الحذر أيّها المستمع، و الجدّ الجدّ أيّها الغافل، «و لا يتبّئك مثل خبير» إنّ من عزائم اللّه فى الذّكر الحكيم الّتى عليها يثيب و يعاقب، و لها يرضى و يسخط، أنّه لا ينفع عبدا و إن أجهد نفسه و أخلص فعله، أن يخرج من الدّنيا لاقيا ربّه بخصله من هذه الخصال لم يتب منها أن يشرك باللّه فيما افترض عليه من عبادته، أو يشفى غيظه بهلاك نفسه، أو يقرّ بأمر فعله غيره، أو يستنجح حاجه إلى النّاس باظهار بدعه فى دينه، أو يلقى النّاس بوجهين، أو يمشى فيهم بلسانين، اعقل ذلك فإنّ المثل دليل على شبهه، إنّ البهائم همّها بطونها، و إنّ السّباع همّها العدوان على غيرها، و إنّ النّسآء همّهنّ زينه الحياه الدّنيا و الفساد فيها، إنّ المؤمنين مستكينون، إنّ المؤمنين مشفقون، إنّ المؤمنين خائفون.

اللغه

(هوى) يهوى من باب ضرب هويا بالضمّ و الفتح و هواء بالمدّ سقط من أعلى إلى أسفل و (الجلباب) ما يغطى به من ثوب و غيره و قيل ثوب أوسع من الخمار و دون الرّداء و (الطلبه) بالكسر اسم كالطّلب محرّكه و (الجدد) محرّكه

ص:٢٠٩

ما أشرق من الرّمل و الأرض الغليظه المستويه و بالضمّ جمع جدّه كغرف و غرفه و هو الطريق و (الصّريعه) بالفتح الطّرح على الأرض و (المهاوى) جمع المهواه و هو بفتح الميم ما بين الجبلين و قيل الحفره و قيل الوهده العميقه و (المغاوى) جمع المغوه قال الشّارح المعتزلى: و هى الشّبهه التى يغوى بها الانسان أى يضلّ و (الغواه) جمع غاو من غوى غيّا انهمك فى الجهل و ضلّ و (استنجح) الحاجه و تنجّحها تنجزّها و استقضاها

الاعراب

جمله يهوى حال من فاعل الظّرف، و قوله: بتعسّف، متعلّق بقوله يعين، و قوله: الحذر و الجدّ الجدّ، منصوبات على الاغراء، و قوله: و لا يتبّئك مثل خبير، مثل صفه لمحذوف و كذلك خبير أى لا يتبّئك منبىء مثل امرء خبير، و قوله: انّه لا ينفع عبدا، اسم إنّ على تأويله بالمصدر أى إنّ من عزائمه تعالى عدم نفع عبد، و قوله:

أن يخرج، فاعل ينفع، و قوله: ان يشرك بدل من خصله أو من هذه الخصال فتكون أو فى الجملات المعطوفه بعدها بمعنى الواو، و جمله إنّ البهايم استيناف بيانىّ، و كذلك جمله إنّ المؤمنين آه

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل من كلامه عليه السّلام متضمّن لفصلين اما الفصل الاول فقد قال الشّارح المعتزلى و غيره: انّه يصف فيه انسانا من أهل الضّلال غير معيّن كقوله عليه السّلام: رحم اللّه امرء اتّقى ربّه و خاف ذنبه أقول: و هو إنّما يتمّ لو علم بعدم سبق ذكر مرجع للضّمير الآتى أعنى قوله:

هو، فى كلامه عليه السّلام حذفه السيّد على ديدنه فى الكتاب، و أمّا على تقدير سبقه و حذفه كما هو الأظهر فى النّسخ الّتى فيها عنوان هذا الفصل بقوله (منها) بل الظّاهر أيضا فى نسخه الشّارح المعتزلى الّتى عنوانه فيها بمن خطبه له عليه السّلام فلا و كيف كان فقوله (و هو فى مهله من اللّه يهوى مع الغافلين) أراد أنّ اللّه سبحانه أمدّ فى عمره و أمهله و أخّر أجله و كان ذلك سببا لغفلته فهو يسقط و يتردّى من

درجه الكمال و السّلامه فى مهابط الهلاك و مهوات الغفله و ينخرط فى سلك ساير الجهّال و الغافلين(و يغدو مع المذنبين)أى يصبح معهم و هو كنايه عن موافقته لهم و ملازمته إيّاهم فى ارتكاب المعاصى و انهماك الآثام و الذّنوب (بلا سبيل قاصد و لا إمام قائد) أى من دون أن يسلك سبيلا مستقيما يوصله إلى المطلوب و يتّبع إماما عادلا يقوده إلى الصّواب و أما الفصل الثانى متضمّن للنّصح و الموعظه و تذكير المخاطبين بالموت و تنبيههم من نوم الغفله و هو قوله (حتّى إذا كشف لهم عن جزاء معصيتهم و استخرجهم من جلابيب غفلتهم) قال الشّارح البحرانى: النفس ذو جهتين جهه تدبير أحوالها البدنيّه بما لها من القوّه العمليه، و جهه استكمالها بقوّتها النظريه التى تتلقّى بها من العاليات كمالها، و بقدر خروجها عن حدّ العدل فى استكمال قوّتها العمليه تنقطع عن الجهه الأخرى و تكتنفها الهيآت البدنيّه فتكون فى أغطيه منها و جلابيب من الغفله عن الجهه الاخرى بالانصباب إلى ما يقتنيه مما يعدّ خيرا فى الدّنيا و بسبب انصبابها فى هذه الجهه و تمكن تلك الهيآت البدنيه منها يكون بعدها عن بارئها و نزولها فى دركات الجحيم عن درجات النعيم و بالعكس كما قال صلّى اللّه عليه و آله و: الدّنيا و الآخره ضرّتان بقدر ما تقرب من إحداهما تبعد من الأخرى، و ظاهر إنّ بالموت تنقطع تلك الغفله، و تنكشف تلك الحجب، فيؤمئذ يتذكر الانسان و أنى له الذّكرى، و يكون ما أثبته له يومئذ من تعلّق تلك الهيئات بنفسه و حطها له عن درجات الكمال من السلاسل و الأغلال هو جزاء معصيتهم المنكشف لهم، انتهى، هذا و تشبيه الغفله بالجلباب من باب تشبيه المعقول بالمحسوس، و وجه الشّبه إحاطتها بهم و ملازمتها لهم إحاطه الثوب بالبدن و لزومه لهو قوله (استقبلوا مدبرا و استدبروا مقبلا) أراد بالمدبر الّذى استقبلوه ما كان غائبا عنهم من الشقاء و النكال و النقم، و بالمقبل الّذى استدبروه ما كان حاضرا لهم من الآلاء و الأموال و النعم (فلم ينتفعوا بما أدركوا من طلبتهم) أى اللّذات الدّنيويه التى كانت أعظم طلباتهم، لأنّهم تركوها وراء ظهورهم (و لا بما قضوا من

وطرهم) أی الشـهوات النفسانیه الّتی کانت أهمّ حاجاتهم، لأنها قـد زالت عنهم (و انّی أحـذّرکم و نفسـی هـذه المنزله) أراد بها الحاله التی کان الموصوفون علیها من الغفله و الجهاله، و تشـریک نفسه علیه السّـلام معهم فی التحذیر لتطییب قلوب السامعین و تسـکین نفوسهم لیکونوا إلی الانقیاد و الطاعه أقرب، و عن الآباء و النفره أبعد، و فی بغض النسخ بدل المنزله المزلّه، فالمراد بها الـدّنیا الّتی هی محلّ الزّیغ و الزّلل و الخطاء و الخطل و لمّا نبّههم بعدم الانتفاع بالمطالب و المآرب الدّنیویه أردف ذلک بالتنبیه علی ما نفعه أعمّ، و صـرف الهمّه إلیه أهمّ فقال:(فلینتفع امرء بنفسه) بأن یصـرفها فیما صرفها فیه أولوا الأبصار و الفکر و یوجّهها الی ما وجّهها إلیه أرباب العقول و النظر و إلیه أشار بقوله (فانّما البصیر) العارف بما یصلحه و یفسده و الخبیر الممیّز بین ما یضرّه و ینفعه (من سـمع) الآیـات البیّنـات (فتفکّر) فیها (و نظر) إلی البراهین الساطعات (فأبصـر) ها و أمعن فیها (و انتفع بالعبر) أی نظر بعین الاعتبار إلی السـلف الماضین من الجبابره و الملوک و السلاطین و غیرهم من الناس أجمعین کیف انتقلوا من ذروه القصور إلی و هـده القبور، و من دار العزّ و المنعه إلی بیت الـذّلّ و المحنه، و فـارقوا من الأموال و الأوطان، و جانبوا الأقوام و الجیران، و صـاحبوا الحیّات و الدیـدان، و کیف کانت الـدّیار منهم بلاقع، و القبور لهم مضاجع و انـدرست آثارهم، و انقطعت أخبارهم، و خربـت دیـارهم، و قسـمت أمـوالهم، و نکحـت أزواجهـم، و حشـر فی الیتـامی أولاـدهم، و أنکرهم صـدیقهم، و ترکهم وحیـدا شفیقهم، ففی أقـلّ هـذه عـبره لمن اعتـبر، و تـذکره لمن اتّعـظ و تـذکّر (ثمّ سـلک جـددا) أی طریقـا (واضـحا) و هـو الصـراط المسـتقیم، و النهـج القویم أی جـادّه الشـریعه و منهـج الـدّین الموصـل لسالکه إلی حظایر القـدس، و مجالس الانس بشـرط أن (یتجنّب) و یتباعد (فیه) عن الیمین و الشمال فانّ الطریق الوسطی هی الجادّه و الیمین و الشمال مزلّه و مضلّه توجبان (الصّرعه فی المهاوی و الضلال

فى المغاوى) كما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ضرب اللّه مثلا صراطا مستقيما و على جنبتى الصّراط أبواب مفتّحه، و عليها ستور مرخاه و على رأس الصّراط داع يقول جوزوا و لا تعرّجوا، قال: فالصّراط هو الدّين و هو الجدد الواضح هنا، و الدّاعى هو القرآن و الأبواب المفتّحه محارم اللّه، و هى المهاوى و المغاوى هنا، و السّتور المرخاه هى حدود اللّه و نواهيه.

و لمّا نبّه عليه السّلام على ما ينفع المرء و يصلحه نبّه على ما يضرّه و يفسده فقال عليه السّلام (و لا يعين على نفسه الغواه) أى أهل الضّلالات و المنهمكين فى الجهالات (بتعسّف فى حقّ) قال الشّارح البحرانى: أى لا يحملهم على مرّ الحقّ و صعبه، فانّ الحقّ له درجات بعضها سهل من بعض، فالاستقصاء فيه على غير أهله يوجب لهم النّفره عمّن يقوله و يأمر به، و العداوه له و القول فيه، و قريب منه ما قاله الشّارح المعتزلى أى يتعسّف فى حقّ يقوله أو يأمر به فانّ الرّفق أنجح.

أقول: و ظاهر كلامهما يفيد أنّهما فهما من التّعسف من كلامه عليه السّلام تشديد التّكليف على الغواه و التّضييق عليهم فى الأحكام، فيكون محصّل مقصوده عليه السّلام على ما قالاه الرّفق بهم عند الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر، لئلّا يجلب العداوه منهم لنفسه بتركه فيصيبه منهم مكروه و ضرر و هذا معنى لا بأس به، و قد مرّ نظيره فى قوله عليه السّلام فى الفصل الثّانى من الكلام السّادس عشر: من أبدى صفحته للحقّ هلك عند جهله النّاس، إلّا أنّ الظّاهر أنّه عليه السّلام أراد معنى آخر أى لا يعين الغاوين بما ضرره عايد إليه، و هو تعسّفه فى حقّ و عدم كشفه لهم و تبليغه عليهم و إرجاعهم إليه، و ذلك لما رأى من تركهم للحقّ و عدو لهم عنه و انهما كهم فى الغىّ و الضّلال و رغبتهم فى الباطل، فيتعسّف تطيبا لنفوسهم و تحصيلا لرضاهم، و عود ضرر هذا التّعسف إليه معلوم حيث يشترى رضاء المخلوق بسخط الخالق.

فعلى ما قلناه يكون المراد بالضّرر الضّرر الأخروى، و بالتّعسف العدول و الانحراف عن قول الحقّ و العمل به (أو تحريف فى نطق) أى يحرّف الكلم

عن مواضعه، و یکذب مداراه معهم و منازله أذواقهم (أو تخوّف من صدق) أی یتکلّف الخوف من قول الصّدق و إن لم یکن خائفا فی الواقع، و عود ضرر التّحریف و التّخوف علی المحرّف و المتخوّف لاستلزامها مداهنه الغواه، و قد ذمّ اللّه أقواما بترک الصّدق و الجهاد فی الحقّ بقوله:

«إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النّاسَ كَخَشْيَةِ اللّهِ ».

فاللاّزم علی المرء أن لا یأخذه فی اللّه لومه لائم، و لا یکون له من ردع من خالف الحقّ و خابط الغیّ و زجره من أوهان و لا ایهان ثمّ أمر السّامعین بأوامر نافعه و نصحهم بمواعظ بالغه فقال(فأفق أیّها السّامع من سکرتک و استیقظ من)رقدتک و(غفلتک)استعار لفظ السّکره الغفله باعتبار کون الغفله موجبه لترک أعمال العقل کما أنّ السّکره کذلک، و هی استعاره تحقیقیّه و ذکر الافاقه ترشیح،و شبه الغفله بالنّومباعتبار أن لا التفات للغافل کالنّائم، و هی استعاره بالکنایه و ذکر الاستیقاظ تخییل (و اختصر من عجلتک) و سرعتک فی امور الدّنیا أی قصّر الاهتمام بها، فانّ بقائها یسیر و زوالها قریب (و أنعم الفکر) أی أمعن النّظر (فیما جاءک) و کثر دورانه (علی لسان النّبیّ الأمیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) قد مضی تفسیر الامّی من النّهایه فی شرح الخطبه الثامنه و الثّمانین و أقول هنا: روی فی الاحتجاج عن أبی محمّد العسکری علیه السّلام فی قوله تعالی:

«وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ الْكِتابَ ».

إنّ الأمیّ منسوب إلی امّه أی هو کما خرج من بطن امّه لا یقرأ و لا یکتب فزعم بعض النّاس و منهم الشّارح المعتزلی أنّ وصف النّبیّ به کان أیضا بذلک الاعتبار، أی لا یحسن أن یقرأ و یکتب، و هو زعم فاسد، بل وصفه باعتبار نسبته إلی امّ القری أعنی مکّه زادها اللّه شرفا و عزّا و یدلّ علی ما ذکرنا ما رواه فی الصّافی فی تفسیر قوله تعالی:

«اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ».

من علل الشّرايع عن الجواد عليه السّلام أنّه سئل عن ذلك فقال: ما يقول النّاس؟ قيل يزعمون أنّه سمّى الامّى لأنّه لم يحسن أن يكتب، فقال عليه السّلام: كذبوا عليهم لعنه اللّه أنّى ذلك و اللّه يقول:

«هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ ».

فكيف كان يعلّمهم ما لا يحسن، و اللّه لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقرأ و يكتب باثنين و سبعين أو قال بثلاث و سبعين لسانا، و انّما سمّى الامّى لأنّه كان من أهل مكّه و مكّه من أمّهات القرى، و ذلك قوله تعالى:

«لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها ». هذا و بيّن ما جاء على لسان النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله بقوله (ممّا لا بدّ منه و لا محيص عنه) أى الموت الذى ليس منه مناص و لا خلاص و لا مهرب و لا مفرّ (و خالف من خالف فى ذلك إلى غيره) يعنى أنّ من خالف فى امعان النّظر فى الموت و أهاويل الفناء و الفوت و أعرض عنه و التفت إلى غيره و اتّبع هواه و أطال أمله و مناه، كادحا سعيا لدنياه فى لذّات طربه و بدوات اربه فخالفه (و دعه و ما رضى لنفسه) فانّ الموافقه له توجب فوات الثّواب و أليم العذاب، و تجرّ الشّقاء الأبد و الخزى السّرمد (وضع فخرك) فانّ من صنع شيئا للمفاخره حشره اللّه يوم القيامه أسود، رواه فى عقاب الأعمال عن أمير المؤمنين عليه السّلام (و احطط كبرك) لأنّ من مشى على الأرض اختيالا لعنته الأرض و من تحتها و من فوقها، رواه فى عقاب الأعمال عن أبى عبد اللّه عليه السّلام عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و فيه أيضا عن أبى جعفر عليه السّلام قال: قال رسول اللّه: ويل لمن فى الأرض يعارض

جبّار السّماوات و الأرض هذا و قد تقدّم الكلام فى شرح الخطبه المأه و السّابعه و الأربعين فى تحقيق معنى الكبر و كونه من أعظم الموبقات و ما فى ذمّه من الأخبار و الآيات، و كذلك الكلام فى حسن التّواضع مفصّلا و مستوفا فليراجع ثمه (و اذكر قبرك) و ما فيه من الوحده و الوحشه و الغربه و الظلمه و الحسره و النّدامه (فانّ عليه ممرّك) و مجازك و لا بدّ لمن يمرّ على منزل موحش مظلم أن يذكره و يتزوّد له و يهتمّ بأخذ الزّاد و تكميل الاستعداد ليتمكّن من الوصول إلى المطلوب و النّجاح بالمقصود (و كما تدين تدان) أى كما تجزى تجزى و هو من باب المشاكله، و المقصود أنّك كما تعمل للّه سبحانه و تعالى و تعامل معه فاللّه يعامل معك إنّ خيرا فخيرا و إن شرا فشرّا و لنعم ما قيل:

من يفعل الحسنات اللّه يشكرها و الشرّ بالشرّ عند اللّه مثلان

(و كما تزرع تحصد) فانّ من زرع النّواه حصد النّخل باسقات، و من زرع الفجور حصد الثّبور، و من توانا عن الزّرع فى أوانه حرم الحصاد فى ابانه

إذا أنت لم تزرع و أدركت حاصداندمت على التقصير فى زمن البذر

(و ما قدّمت اليوم) لنفسك أو عليها (تقدم عليه غدا) و تقام فيه (فا) جهد نفسك فى تحصيل الخير و تجنّب الشرّوا (مهد لقدمك) أى مهّد و هيّىء لموضع قدمك من الحسنات و الأعمال الصالحات (و قدّم) الزّاد (ليوم) معاد (ك) و إياك و التفريط فتقع فى الحسره و تعقب النّدامه و ملامه النفس اللّوامه لدى الحساب يوم القيامه (فالحذر الحذر) من التقصير و الغفله (أيها المستمتع) المفتون (و الجدّ الجدّ) للتقوى و الطاعه (أيها الغافل) المغرور (و لا ينبّئك) أحد (مثل) واعظ (خبير) و عارف بصير بأحوال الآخره و أهوالها و لما أمرهم بالحذر و الجد و نبّههم على أنّ المنبئ لهم خبير و بصير بما يحذر منه و يجد عليه، عقّب ذلك بالتنبيه على بعض ما يجب الحذر منه و الجدّ على تركه فقال (إنّ من عزائم اللّه) أى الأحكام التى لا يجوز مخالفتها فى حال من الأحوال

ص:۲۱۶

على ما مر تفصيلا فى شرح الفصل السابع عشر من الخطبه الاولى (فى الذكر الحكيم) أى القرآن الكريم أو اللّوح المحفوظ كما قيل، و على الأوّل فلا ينافيه عدم ورود بعض ما يذكره من العزائم فيه بخصوصه لامكان استفادته من عمومات الكتاب أو فحاويه حسبما تطلع عليه انشاء اللّه و وصف العزائم بقوله (الّتى عليها يثيب و يعاقب و لها يرضى و يسخط) أى يرضى و يثيب على الأخذ بها و امتثالها، و يسخط و يعاقب على مخالفتها و تركها (أنه) الضمير للشأن (لا ينفع عبدا و إن أجهد نفسه و أخلص فعله) أمّا إجهاد النفس فيتصوّر فى حقّ كلّ من ارتكب باحدى الخصال الخمس الآتيه، و أمّا إخلاص الفعل فانّما يتصوّر فى المرتكب بغير الاولى من الأربع الباقيه، و أمّا الأولى فلا لظهور أنّ الاخلاص لا يجتمع مع الرّيا فيكون الشّرطيّه الثّانيه بملاحظه الأغلب أو من باب التغليب فتدبّر (أن يخرج من الدّنيا) أى لا ينفع خروجه منها حالكونه (لاقيأ ربّه بخصله) واحده (من هذه الخصال) و الحال أنّه (لم يتب منها) و لم يندم عليها، و هذه الخصال خمس:

إحداها (أن يشرك باللّه فيما افترض عليه من عبادته) أى يرائى فى عمله و لم يخلصه للّه سبحانه، و الدليل من الكتاب الحكيم على حرمته قوله تعالى:

«فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً » و قوله «فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ اَلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ اَلَّذِينَ هُمْ يُراؤُنَ ».

و قد مضى تحقيق الكلام فى الرياء و تفصيل أقسامه فى شرح الفصل الأوّل من الخطبه الرابعه و العشرين الثانيه ما أشار إليها بقوله (أو يشفى غيظه بهلاك نفسه) أى يقتل نفسه

لافراط قوّته الغضبيّه بحيث لا يطفى نار غضبه إلاّ به، و الدليل على حرمته قوله تعالى «وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ ».

روى فى عقاب الأعمال عن أبى ولاد الحنّاط قال سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: من قتل نفسه متعمّدا فهو فى نار جهنّم خالدا فيها، هذا و يحتمل أن يكون المراد بهلاك نفسه الهلاك الاخروى أى لا يتشفّى من غيظه إلاّ بأن يكتسب إثما و يوبق نفسه مثل أن يكون بينه و بين آخر بغضاء و عداوه فيغتابه أو يفترى عليه أو ينمّ عليه أو يسعى به إلى الملوك أو يسبّه و نحو ذلك ممّا فيه أليم العذاب و نصّ على حرمته محكم الكتاب، هذا و فى بعض النّسخ بهلاك نفس بدل نفسه فيكون المراد أنّه لا يسكت غضبه إلاّ بالقتل، و يدلّ على حرمته و عقابه صريحا قوله تعالى:

«وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِيماً ».

و روى فى عقاب الأعمال بسنده عن حمران قال: قلت لأبى جعفر عليه السّلام:

قول اللّه عزّ و جلّ:

«مِنْ أَجْلِ ذلِكَ كَتَبْنا عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّما قَتَلَ النّاسَ جَمِيعاً ».

و إنّما قتل واحدا، فقال عليه السّلام: يوضع فى موضع من جهنّم إليه ينتهى شدّه عذاب أهلها لو قتل النّاس جميعا كان إنّها يدخل ذلك المكان، قلت: فانّه قتل آخر قال:

و يصاعف عليه.

و عن أبى عمير قال: حدّثنى غير واحد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمه جاء يوم القيامه بين عينيه مكتوب آيس من رحمه اللّه.

ص:۲۱۸

و عن جابر بن يزيد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: أوّل ما يحكم اللّه فى القيامه فى الدّماء فيوقف ابنا آدم فيفصل بينهما، ثمّ الّذين يلونهم من أصحاب الدّماء حتّى لا يبقى منهم أحد، ثمّ النّاس بعد ذلك فيأتى المقتول قاتله فيشخب دمه فى وجهه فيقول: هذا قتلنى، فيقول أنت قتلته فلا يستطيع أن يكتم اللّه حديثا و عن سعيد الأزرق عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى رجل قتل رجلا مؤمنا يقال له: مت أىّ ميته شئت إن شئت يهوديا و ان شئت نصرانيّا، و إن شئت مجوسيّا الثالثه ما أشار اليها بقوله (أو يقرّ بأمر فعله غيره) الظّاهر أنّ المراد به أن يحكى أمرا قبيحا ارتكبه غيره، و يدلّ على أنّه حرام و معصيه قوله تعالى:

«إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ » روى فى عقاب الأعمال عن محمّد بن الفضيل عن أبى الحسن موسى بن جعفر عليهما السّلام قال: قلت له: جعلت فداك الرّجل من اخوانى بلغنى عنه الشىء الذى أكرهه فأسأله عنه فينكر ذلك، و قد أخبرنى عنه قوم ثقات، فقال لى: يا محمّد كذّب سمعك و بصرك عن أخيك و إن شهد عندك خمسون قسامه و قال لك قولا فصدّقه و كذّبهم، و لا تذيعنّ عليه شيئا تشينه به و تهدم به مروّته، فتكون من الذين قال اللّه عزّ و جلّ «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ » الآيه و عن المفضّل بن عمر عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من روى عن مؤمن روايه يريد بها شينه و هدم مروّته ليسقطه من أعين النّاس أخرجه اللّه عزّ و جلّ من ولايته إلى ولايه الشّيطان.

قال الشّارح البحرانى: و روى بعض الشّارحين يعرّ بالعين المهمله قال:

و معناه أن يقذف غيره بأمر قد فعله هو فيكون غيره منصوبا مفعولا به و العامل يعرّ يقال عرّه يعرّه أى عابه و لطخه أقول: و على هذا فيدلّ على حرمته ما يدل على حرمه البهت و الافتراء، قال تعالى:

«إِنَّما يَفْتَرِی الْکَذِبَ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِآیاتِ اللّهِ وَ أُولئِکَ هُمُ الْکاذِبُونَ ».

روی فی عقاب الأعمال عن ابن أبی یعفور عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: من اتّهم مؤمنا أو مؤمنه بما لیس فیهما بعثه اللّه یوم القیامه فی طینه خبال حتّی یخرج ممّا قال، قلت: و ما طینه خبال؟ قال: صدید یخرج من فروج الزّناه، بل یدلّ علیه جمیع ما ورد فی حرمه الغیبه إذ ذلک قسم من الغیبه بل من أعظم أقسامها کما لا یخفی.

الرابعه ما أشار الیها بقوله (أو یستنجح حاجه إلی النّاس باظهار بدعه فی دینه) یعنی أنّه یبدع فی الدّین طلبا لنجاح حاجته، و من المعلوم أنّ کلّ بدعه ضلاله و الضّلاله فی النّار قال تعالی:

«وَ ما کُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّینَ عَضُداً » و قال «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَیْرِ هُدیً مِنَ اللّهِ ».

و استنجاح الحاجه بالبدعه أشدّ خزیا و أعظم مقتا، کما یدلّ علیه ما فی عقاب الأعمال عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: صونوا دینکم بالورع، و قوّوه بالتّقوی و الاستغناء باللّه عزّ و جلّ عن طلب الحوائج من السّلطان، و اعلموا أنّه أیّما مؤمن خضع لصاحب سلطان أو لمن یخالفه علی دینه طلبا لما فی یدیه أخمله اللّه و مقته علیه و وکله اللّه إلیه، و إن هو غلب علی شیء من دنیاه و صار فی یده منه شیء نزع اللّه البرکه منه و لم یأجره علی شیء ینفقه فی حجّه و لا عمره و لا عتق و فیه عن هشام بن الحکم عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رجل فی الزّمن الأوّل طلب الدّنیا من حلال فلم یقدر علیها، فطلبها من حرام فلم یقدر علیها، فأتاه الشّیطان فقال له: یا هذا إنّک قد طلبت الدّنیا من حلال فلم تقدر علیها و طلبتها من حرام فلم تقدر علیها أفلا أدلّک علی شیء یکثر به مالک و دنیاک و تکثر به؟؟؟ بعک؟ قال: بلی، قال: تبتدع دینا و تدعو إلیه النّاس، ففعل، فاستجاب له

النّاس فأطاعوه و أصاب من الدّنيا، ثمّ إنّه فكّر فقال: ما صنعت ابتدعت دينا و دعوت النّاس إليه و ما أرى لى توبه إلاّ أن آتى من دعوته إليه فأردّه، فجعل يأتى أصحابه الذين أجابوه فيقول: إنّ الذى دعوتكم اليه باطل و إنّما ابتدعته فجعلوا يقولون: كذبت هذا الحقّ و لكنّك شككت فى دينك فرجعت عنه، فلمّا رأى ذلك عمد إلى سلسله فوتد لها و تدا ثمّ جعلها فى عنقه و قال: لا احلّها حتّى يتوب اللّه عزّ و جلّ علىّ، فأوحى اللّه عزّ و جلّ إلى نبىّ من الأنبياء قل لفلان:

و عزّتى لو دعوتنى حتّى ينقطع أو صالك ما استجبت لك حتّى تردّ من مات على ما دعوته إليه فيرجع عنه.

الخامسه ما أشار إليها بقوله (أو يلقى النّاس بوجهين أو يمشى فيهم بلسانين) قال الشّارح البحرانىّ: أى يلقى كلاّ من الصّديقين مثلا- بغير ما يلقى به الآخر ليفرق بينهما، أو بين العدوّين ليضرى بينهما، و بالجمله أن يقول بلسانه ما ليس فى قلبه فيدخل فى زمره المنافقين و وعيد المنافقين فى القرآن:

«إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّارِ ».

أقول: و يدخل أيضا فى زمره المغتابين فيشمله الآيات المفيده لحرمه الغيبه و يدلّ على حرمته من السّنه ما رواه فى الكافى بسنده عن ابن أبى يعفور عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من لقى المسلمين بوجهين و لسانين جاء يوم القيامه و له لسانان من نار و عن أبى جعفر عليه السّلام قال: بئس العبد عبد يكون ذا وجهين و ذا لسانين، يطرى أخاه شاهدا و يأكله غائبا إن أعطى حسده، و ان ابتلى خذله و عن عبد الرّحمان بن حماد رفعه قال: قال اللّه تبارك و تعالى لعيسى: يا عيسى ليكن لسانك فى السّر و العلانيه لسانا واحدا و كذلك قلبك إنّى احذّرك نفسك و كفى بى خبيرا، لا يصلح لسانان فى فم واحد، و لا سيفان فى غمد واحد، و لا قلبان فى صدر واحد، و كذلك الأذهان، و رواها جميعا فى عقاب الأعمال نحوها.

و فى عقاب الأعمال عن زيد بن علىّ عن آبائه عليهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

يجیء يوم القيامه ذو الوجهين دالعا لسانه فی قفاه و آخر من قدامه يلتهبان نارا حتّی يلهبا جسده ثمّ يقال له: هذا الّذی كان فی الدّنيا ذا وجهين و ذا لسانين يعرف بذلك يوم القيامه.

(اعقل ذلک) أشار به إلی ما يذكره بقوله إنّ البهايم آه (فانّ المثل دليل علی شبهه) لمّا كان أكثر الأفهام قاصره عن إدراك الماهيّه العقليّه للشّیء إلّا فی مادّه محسوسه كمن لا يعرف حقيقه العلم مثلا فيقال له إنّه مثل اللّبن حيث إنّه غذاء للرّوح النّاقص و يصير به كاملا كما يتغذّی باللّبن الطّفل النّاقص و به يصير كماله و هكذا، لا جرم جرت عاده اللّه تعالی و عاده رسله و أوليائه فی بيان الأحكام للنّاس و تبليغ التكاليف اليهم علی ضرب الأمثال تقريبا للأفهام و أكثر القرآن أمثال ضربت للنّاس ظواهرها حكايه عن حقايقها المكشوفه عند ذوی البصاير قال صدر المتألّهين: كثر فی القرآن ضرب الأمثال لأنّ الدّنيا عالم الملك و الشّهاده، و الآخره عالم الغيب و الملكوت، و ما من صوره فی هذا العالم إلّا و لها حقيقه فی عالم الآخره و ما من معنی حقيقی فی الآخره إلّا و له مثال و صوره فی الدّنيا، إذ العوالم و النّشئات مطابقه تطابق النفس و الجسد، و شرح أحوال الآخره لمن كان بعد فی الدّنيا لا يمكن إلّا بمثال، و لذلك وجدت القرآن مشحونا بالأمثال كقوله:

«مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ » «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ » مثله «كَمَثَلِ الْكَلْبِ » مثلهم «كَمَثَلِ الْحِمارِ ».

و ليس للأنبياء أن يتكلّموا مع الخلق إلّا بضرب الأمثال، لأنّهم كلّفوا أن يكلّموا النّاس علی قدر عقولهم، و قدر عقولهم أنّهم فی النوم و النائم لا يكشف له شیء إلّا بمثل، فاذا ماتوا انتبهوا و عرفوا أنّ المثل صادق، فالأنبياء هم المعبرون لما عليه أهل الدّنيا من الأحوال و الصّفات و ما يؤل عليه عاقبتها فی يقظه الآخره بكسوه الأمثال الدّنيويه إذا عرفت ذلك فأقول: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لمّا كان مقصوده التمثيل و أداء

غرضه بضرب المثل، و المثل ينتفع به العام و الخاص، و كان نصيب العامى من كلّ مثل أن يدرك ظاهره المحسوس و يقف عليه و ينتفع به ترغيبا و ترهيبا لما فيه من نوع مطابقه لأصله و نصيب الخاصى أن يدرك باطنه و يعبّر من ظاهره إلى سرّه و من محسوسه الجزئى إلى معقوله الكلّى كما قال تعالى:

«وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ وَ ما يَعْقِلُها إِلاَّ الْعالِمُونَ ».

أراد عليه السّلام أن يكون انتفاع المخاطبين بالمثل الذى يضربه على وجه الكمال و نحو الخصوص، فلذلك قال عليه السّلام: مقدّمه و تنبيها لهم: اعقل ذلك فانّ المثل دليل على شبهه، أى أفهم ما أقول و تدبّر فيه و لا تقصر نظرك إلى ظاهره، بل تفكّر فى معناه حتّى تصل من قشره إلى لبّه، و يمكن لك الاستدلال بالمثل على ممثّله و الانتقال من ظاهره إلى باطنه و الوصول من قشره إلى لبّه و المثل الّذى ضربه هوقوله(إنّ البهايم همّها بطونها)لكمال قوّتها الشّهويه فاهتمامها دائما بالطعام و الشّراب و الأكل و الشّرب و النزو و السّفاد (و إنّ السّباع همّها العدوان)لافراط قوّتها الغضبيّه فلذّتها أبدا فى الاضراء و الافتراس و الغلبه و الانتقام(و إنّ النّساء همهنّ زينه الحياه الدّنيا)لفرط قوّتها الشّهويّه(و الفساد فيها)لشدّه قوّتها الغضبيّه و غرضه عليه السّلام من هذا المثل التنبيه على أنّ كمال الانسان الّذى به فارق غيره هو إدراك ما يخرج عن عالم الحواس و الاحاطه بالمعلومات و التنزّه عن التّعلّقات و التّرقّى إلى الملاء الأعلى، فمن ذهل عن ذلك و عطل نفسه عن تحصيله و أهمله و لم يجاوز عالم المحسوسات فهو الذى أهلك نفسه و أبطل قوّه استعداده بالاعراض عن الآيات و التأمّل فيها، و نزل عن مرتبه الانسانيه و أخلد إلى الأرض فان كان تابعا لقوّته الشهويّه البهيميّه فهو نازل عن حقيقه الانسانيّه إلى درجه البهايم، و وافق الأنعام فمثله كمثل الحمار بل البهايم أشرف منه و هو أضلّ منها كما قال تعالى.«أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاّ كَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ »

ص:۲۲۳

«أَضَلُّ سَبِيلًا »و ذلك لأنّها ما ابطلت استعدادها لما كان لها و ما أضلّت عن سبيلها الّتى كانت عليها، بل ما من دابّه إلّا هو آخذ بناصيتها، بخلاف هذا، فانّه أبطل كماله و انسانيّته و تبع شهوه بطنه و فرجه و آثر البهيميّه و ان كان تابعا لقوته الغضبيّه فهو منحطّ إلى درجه السّبعيّه فمثله كمثل الكلب أو الخنزير أو الضّبع و نحوها و إن كان تابعا لشهوته و غضبه معا فقد انحطّ من كمال الرجوليّه إلى مرتبه الأنوثيّه.

فقد تلخّص مما ذكرنا أنّ غرضه عليه السّلام من التمثيل التنفير عن اتّباع الشهوه و الغضب بالتنبيه على أنّ الخارج فيهما عن حدّ العدل إلى مرتبه الافراط إمّا أن تشبه البهيمه أو السبع أو المرأه، و كلّ منها مما يرغب العاقل عنه و لا يرضى به لنفسه، و لذلك قال أوّلا:اعقل ذلك ثمّ إنّه عليه السّلام لما نفّر عن اتباع هاتين القوّتين عقّب ذلك بصفات المؤمنين ترغيبا إليها فقال عليه السّلام:(إنّ المؤمنين مستكينون) أى خاضعون للّه متواضعون له (إنّ المؤمنين مشفقون) كما قال سبحانه:

«وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها » - أى الساعه - «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ » و قال فى موضع آخر:

«وَ الَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ » و قال «وَ ذِكْراً لِلْمُتَّقِينَ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِنَ السّاعَهِ مُشْفِقُونَ ».

(إنَّ المؤمنين خائفون) كما قال تعالى:

«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » و قال «وَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ ما آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَهٌ أَنَّهُمْ إِلى رَبِّهِمْ راجِعُونَ أُولئِكَ يُسارِعُونَ »

«فِی الْخَیْراتِ وَ هُمْ لَها سابِقُونَ ». هذا و انما أتی علیه السّلام فی الجملات الثلاث الأخیره بالأسماء الظاهره مع اقتضاء الظاهر الاتیان فی الأخیرتین بالضمیر لغرض زیاده تمکین المسند إلیه عند السامع کما فی قوله تعالی:

«قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ اَللّهُ الصَّمَدُ » و فی قوله «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ ».

و هو من محسّنات البلاغه.

تذییل

قال الشّارح المعتزلی فی شرح هذا الفصل من کلامه علیه السّلام: إنّما رمز بباطن هذا الکلام إلی الرّؤساء یوم الجمل، لأنّهم حاولوا أن یشفوا غیظهم باهلاکه و إهلاک غیره من المسلمین، و عزوه بأمرهم فعلوه و هو التّألیب علی عثمان و حصره و استنجحوا حاجتهم إلی أهل البصره باظهار البدعه و الفتنه و لقوا النّاس بوجهین و لسانین، لأنّهم بایعوه و أظهروا الرّضا به، ثمّ دبّوا له فجعل دبوبهم هذه مماثله للشّرک باللّه سبحانه فی أنّها لا تغفر إلاّ بالتّوبه، و هذا هو معنی قوله: اعقل ذلک فانّ المثل دلیل علی شبهه، و روی فانّ المثل واحد الأمثال أی هذا الحکم بعدم المغفره لمن أتی شیئا من هذه الأشیاء عام و الواحد منها دلیل علی ما یماثله و یشابهه.

فان قلت: فهذا تصریح بمذهب الامامیه فی طلحه و الزّبیر و عایشه قلت: کلاّ فانّ هذه الخطبه خطب بها و هو سائر إلی البصره و لم یقع الحرب بعد، و رمز فیها إلی المذکورین و قال إن لم یتوبوا و قد ثبت أنّهم تابوا، و الأخبار عنهم بالتّوبه مستفیضه، ثمّ أراد أن یؤمی إلی ذکر النّساء للحال الّتی کان وقع إلیها من استنجاد أعدائه بالامرأه فذکر قبل ذکر النّساء أنواعا من الحیوان تمهیدا لقاعده

ص:۲۲۵

ذكر النساء فقال: إنّ البهايم همّها بطونها كالحمر و البقر و الابل، و إنّ السبّاع همّها العدوان على غيرها كالاسود الضّاريه و النّمور و الفهود و البزاه و الصّيقور، و إنّ النساء همّهنّ زينه الحياه الدّنيا و الفساد فيها انتهى أقول: أمّا ما ذكره الشّارح من كون هذا الكلام رمزا إلى قاده الضلال يوم الجمل فغير بعيد، و اتّصافهم بالخصال الخمس التى هى من أوصاف أهل النفاق و الضلال معلوم و مبرهن.

و أمّا جوابه عن الاعتراض الذى اعترض به فسخيف جدّا أمّا أوّلا فلأنّ صدور هذه الخطبه عنه عليه السّلام حين مسيره إلى البصره و قبل وقوع الحرب لا يرفع الايراد بعد تحقّق اتّصاف الرّؤساء بالخصال المذكوره و أمّا ثانيا فلأنه عليه السّلام لم يقل إن لم يتوبوا بل قال و لم يتب، و كونه رمزا إلى عدم توبتهم و أنهم يموتون بلا توبه أظهر من أن يكون رمزا إلى حصول التوبه و أمّا ثالثا فلأنّ أخبار توبتهم التى ادعى استفاضتها بعد تسليم كونها مستفيضه مما تفرّدت العامّه برواياتها، و لا يتمّ بها الاحتجاج قبال الاماميّه، و قد قدّمنا فى شرح الكلام الثامن بطلان توبه الزبير، و فى شرح الكلام الثانى عشر بطلان توبه الطلحه، و فى شرح الكلام التاسع و السبعين بطلان توبه الخاطئه، و قد مرّ تحقيق بطلان توبه الأوّلين أيضا فى شرح الكلام المأه و السابعه و الثلاثين بما لا مزيد عليه فليتذكّر.

الترجمه

بعض ديگر از آن خطبۀ شريفه در صفت بعض أهل ضلالست مى فرمايد:

و آن شخص معصيت كار در مهلت است از پروردگار فرو مى افتد با غافلان، و صباح مى كند با گنه كاران، بدون راه راست و بدون پيشوائى كه كشندۀ خلايق است بطرف حضرت ربّ العزّه و بعض ديگر از اين خطبه متضمّن نصيحت و موعظه است مر مخاطبين را مى فرمايد:

تا آنکه چون کشف کند خدای تعالی از جزاء معصیت ایشان، و خارج میکند ایشان را از لباسهای غفلت ایشان استقبال می کنند بچیزی که ادبار کرده بود و غایب بود از ایشان که عبارتست از عقوبات آخرت، و استدبار می کنند بچیزی که حاضر بود ایشان را که عبارتست از لذایذ دنیا، پس نفع نبردند از آنچه دریافتند از مطلوب خودشان، و نه به آنچه که رسیدند از حاجت خود، و بدرستی که من می ترسانم شما را و نفس خود مرا از این حالت غفلت، پس باید که منتفع بشود مرد بنفس خود، پس بدرستی که صاحب بصیرت شخصی است که بشنود پس تفکر نماید، و نظر کند پس بینا گردد، و منتفع بشود با عبرتهای روزگار پس از آن راه برود در راه راست آشکار که دوری ورزد در آن راه از افتادن مواضع پستی و تباهی و از گمراه شدن در مواضع گمراهی، و اعانت نکند بر ضرر خود گمراهان را بجهه کج روی در امر حق یا بجهه تغییر دادن در گفتار، یا بجهه اظهار خوف در راستی و صداقت پس افاقه حاصل کن ای شنونده از بیهوشی خود را بیدار باش از خواب غفلت خود، و مختصر کن از تعجیل و شتاب خودت، و نیک تأمّل نما در آنچه آمده بتو بر زبان پیغمبری که از أهل مکۀ معظمه است از آنچه ناچار است از آن و هیچ گریزی نیست از آن، و مخالفت کن با کسی که مخالفت کند در آن، و متوجّه بشود بطرف غیر آن، و مگذار او را به آن چه که پسندیده است او را از برای خودش، و بگذار فخر خودت را، و پست کن کبر خود را، و ذکر کن قبر خود را پس بدرستی که بر آن قبر است عبور تو، و همچنان که جزا می دهی جزا داده می شوی، و همچنان که زراعت می کنی می دروی، و آنچه که پیش فرستادۀ امروز می آئی بر او فردا پس مهيّا کن از برای آمدن خود بدار بقا، و مقدّم کن از برای روز حاجت خود، پس البته حذر کن و بترس أی گوش دهنده، و البتّه جدّ و جهد کن أی غفلت کننده، و آگاه نکند تو را هیچ کس مانند کسی که آگاهست از کارها، بدرستی که از جمله أوامر محتومۀ پروردگار در ذکر محکم و استوار که بر اخذ آن ثواب می دهد، و بر ترک آن عقاب می نماید، و از برای اطاعت آن خوشنود می شود، و بجهه

مخالفت آن غضب می کند.

اینست که هیچ نفع نمی بخشد بنده را اگر چه بمشقت اندازد نفس خود را و خالص نماید فعل خود را این که خارج بشود از دنیا در حالتی که ملاقات کند پروردگار خود را با یک خصلت از این خصلتهای ذمیمه در حالتی که توبه ننموده باشد از آن:

آنکه شرک آورد بخدا در آنچه که واجب نموده است بر او از عبادت خود، یا شفا بدهد غیظ خود را با هلاک کردن نفس خود، یا اقرار کند بکاری که دیگری او را نموده، یا خواهش روا کردن حاجتی نموده باشد بسوی خلق با اظهار بدعت در دین خود، یا ملاقات کند مردمان را بدو روئی و نفاق، یا مشی کند در میان ایشان با دو زبانی و عدم وفاق درک کن و بهم این مثل را که خواهم زد از برای تو پس بدرستی که مثل دلیل است بر مشابه خود، و آن مثل اینست که: چهار پایان قصد آنها شکمهای آنهاست، و بدرستی که درندگان قصد ایشان ستم و عدوانست، و بدرستی که زنان قصد ایشان زینت زندگانی این جهان و فساد کردنست در آن، بدرستی که مؤمنان متواضعانند، بدرستی که مؤمنان ترسندگانند از غضب پروردگار، بدرستی که مؤمنان خائفند از سخط آفریدگار، اللّهمّ وفّقنا بمحمّد و آله الأطهار

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثالث و الخمسون

اشاره

من المختار فی باب الخطب

و فیه فصلان

الفصل الاول

و ناظر قلب اللّبیب، به یبصر أمده، و یعرف غوره و نجده،

ص:۲۲۸

داع دعا، و راع رعا، فاستجيبوا للدّاعى، و اتّبعوا الرّاعى، قد خاضوا بحار الفتن، و أخذوا بالبدع دون السّنن، و أرز المؤمنون، و نطق الضّالّون المكذّبون، نحن الشّعار و الأصحاب، و الخزنه و الأبواب، و لا تؤتى البيوت إلاّ من أبوابها، فمن أتاها من غير أبوابها سمّى سارقا.

الفصل الثانى (منها)

فيهم كرائم القرآن، و هم كنوز الرّحمن، إن نطقوا صدقوا، و إن صمتوا لم يسبقوا، فليصدق رائد أهله، و ليحضر عقله، و ليكن من أبناء الآخره فانّه منها قدم، و إليها ينقلب، فالنّاظر بالقلب العامل بالبصر يكون مبتدأ عمله أن يعلم أ عمله عليه أم له، فإن كان له مضى فيه، و إن كان عليه وقف عنه، فإنّ العامل بغير علم كالسّائر على غير طريق، فلا يزيده بعده عن الطّريق إلاّ بعدا من حاجته، و العامل بالعلم كالسّائر على الطّريق الواضح، فلينظر ناظر أ سائر هو أم راجع، و اعلم أنّ لكلّ ظاهر باطنا على مثاله، فما طاب ظاهره طاب باطنه، و ما خبث ظاهره خبث باطنه، و قد قال الرّسول الصّادق صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: «إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ وَ يُبْغِضُ عَمَلَهُ، وَ يُحِبُّ الْعَمَل وَ يُبْغِضُ بَدَنَهُ» و اعلم أنّ كلّ

عمل نبات، و كلّ نبات لا غنى به عن الماء، و المياه مختلفه، فما طاب سقيه طاب غرسه، و حلت ثمرته، و ما خبث سقيه خبث غرسه، و أمرّت ثمرته.

اللغه

(الناظر) من المقلّه السّواد الأصغر الذى فيه انسان العين و (الغور) بالفتح قعر كلّ شيء و المنخفض من الأرض و (النّجد) المرتفع منها و الجمع نجود مثل فلس و فلوس و (رعت) الماشيه رعيا إذا سرحت بنفسها و رعيتها و أرعاها يستعمل لازما و متعدّيا فانا راع، و فى القاموس الرّاعى كلّ من ولى أمر قوم و الجمع رعاه و رعاء بالكسر و رعيان و القوم رعيه و (ارز) من باب علم و ضرب انقبض و انجمع و (الشّعار) بالكسر ما ولى الجسد من الثياب و (الرّائد) المرسل فى طلب الماء و الكلاء و (ليحضر عقله) مضارع حضر من باب نصر أو أحضر من باب الأفعال

الاعراب

داع مرفوع تقديرا خبر ناظر و قال الشّارح المعتزلىّ: إنّه مبتداء محذوف الخبر تقديره فى الوجود داع دعا، قوله: و اعلم أنّ كلّ عمل نبات هكذا فى بعض النسخ فيكون كلّ اسم إنّ و نبات خبرها و فى بعضها أنّ لكلّ عمل نباتا فيكون نباتا اسما لها

المعنى

اشاره

اعلم أنّه لمّا كان من دأب الرّحمه الرحمانيه أن يصدر عنه أقسام الموجودات على أكمل ما يتصوّر فى حقّها، و أن يعطى لكلّ نوع بعد إعطاء الوجود ما يحفظ به كماله الأوّل و يستدعى كماله الثّانى كما قال تعالى «هو الّذى أعطى كلّ شيء خلقه ثمّ هدى» أشار إلى أنّه أعطى أصل وجوده، ثمّ أفاد له ما يتهيّأ و يهتدى به إلى فضيله زايده من القوى و الآلات، لا جرم كان كلّ نوع من أنواع المكونات

اعطى له من خزائن رحمه اللّه ما يستعدّ به للوصول إلى ما هو خير له و سعاده بالنسبه إليه و يحترز عمّا هو شرّ له و شقاوه، و لا شكّ أنّ الانسان أشرف هذه الأنواع فاعطاء ما يستطيع به لطلب ما هو الخير و السّعاده له أولى و أوجب، لكن لمّا كان كماله الخاصّ به أمرا متميّزا عن كمالات ساير الأنواع الحيوانيّه من جلب مأكول أو مشروب أو منكوح و نحوها من كمالات البهايم، فليس خيره و سعادته ممّا يوجد فى هذا العالم، بل كماله و خيره فى العلم و التّجرد عن الدّنيا و ما فيها و التّقرّب إليه تعالى و ملكوته الأعلى فيجب فى العنايه الرّبانيّه أن يعطيه ما يهتدى به إلى سبيل سعادته و طريق نجاته، و يتجنّب عن طريق شقاوته و شقائه بأن يعرف أوّلا و لو بوجه من الوجوه ما الاله و ما الملكوت و ما الآخره و ما الاولى، و ما السعاده و الشقاء، ثمّ إن كان ممّن لا يهتدى إلى ذلك إلاّ بواسطه معلّم من خارج من نبىّ أو امام أو كتاب وجب عليه تعالى أن يعرّفه ذلك و وجب عليه أن يتعلّم منه و يطيع له و يقبل منه روى يزيد بن معاويه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ليس للّه على خلقه أن يعرفوا و للخلق على اللّه أن يعرّفهم، و للّه على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا إذا عرفت ذلك فأقول: إنّ الانسان قد أعطاه اللّه سبحانه بمقتضا عنايته العقل يهتدى به إلى مصالحه و مفاسده، و جعل عقول بعض أفراد هذا النوع كامله فاضله غير محتاجه فى كسب كمالاتها إلى الغير و هى عقول الأنبياء و الرّسل و الأئمّه عليهم السّلام، و جعل عقول غيرهم ناقصه، فهؤلاء لا يكمل معرفتهم إلاّ بمعلّم خارجى، لعدم استقلال عقلهم بمعرفه كثير من المصالح و المفاسد و المنافع و المضارّ، و ذلك المعلّم هو النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الامام.

و إلى هذا المعنى أشار أبو عبد اللّه عليه السّلام فى روايه الكافى حيث قال: أبى اللّه أن يجرى الأشياء إلاّ بأسباب، فجعل لكلّ شيء سببا و لكلّ سبب شرحا، و جعل لكلّ شرح علما، و جعل لكلّ علم بابا ناطقا عرفه من عرفه و جهله من جهله ذاك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و نحن.

فظهر لک بتلک المقدّمه معنی قوله علیه السّلام (و ناظر قلب اللّبیب به یبصر أمده و یعرف غوره و نجده داع دعا و راع رعا) أی عین بصیره العاقل التی بها یبصر غایته التی یتوجه إلیها أی معاده و بها یعرف ما انخفض و انحطّ من حالاته الموجبه لشقاوته المتردّیه له إلی درکات الجحیم، و ما ارتفع و استعلی من خصاله الموجبه لسعادته الموصله له إلی نضره النعیم هی أی هذه العین داع دعا و راع رعا،أراد بالدّاعی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لدعائه إلی طرف الحقّ قال اللّه تعالی:

«یا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِنّا أَرْسَلْناکَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِیراً وَ داعِیاً إِلَی اللّهِ بِإِذْنِهِ ».

و أراد بالرّاعی نفسه علیه السّلام لأنّه ولیّ الخلق و القائم بأمرهم کالرّاعی الذی یرعی غنمه و یحفظها و یربّیها، و قد مرّ تشبیه الامام بالرّاعی و الرعیّه بالغنم و تشبیه من لم یعرف امامه بغنم ضلّت عن راعیها فی الحدیث الّذی رویناه من الکافی فی التّذنیب الثالث من تذنیبات شرح الفصل الرّابع من فصول الخطبه الأولی و ورد فی وصف الأئمه علیهم السّلام فی الزّیاره الجامعه: و استرعاکم أمر خلقه، قال شارح الزّیاره، یعنی به: أنّه تعالی استرعاهم أمر خلقه جعلهم قائمین برعایه الخلق فیما یتعلّق بأمر الوجود الکونی و شرعه، و فیما یتعلّق بأمر الکون الشّرعی و وجوده، و فیما یتعلّق بامر الغیب و الشّهاده، و فیما یتعلّق بأمر الدّنیا و الآخره، و فیما یتعلّق بامر الجنّه و النّار، طلب تعالی منهم علیهم السّلام رعایه جمیع خلقه فی هذه الامور الخمسه فهم علیهم السّلام المربّون لرعیّتهم الرّاعون الّذین استرعاهم اللّه أمر غنمه فان شاءوا فانّما شاء، هذا.

و انّما جعل الدّاعی و الرّاعی ناظر القلب اللّبیب لأنّ النّاظر من الانسان هو آله الابصار، و بها یدرک الأشیاء علی ما هی علیها، و یفرّق بین الألوان و الأضواء و الأشکال و المقادیر و نحوها، و بناظره القلبی أی عین بصیرته یفرّق بین الحقّ و الباطل، و الصّلاح و الفساد، فاستعار لفظه للرّسول و الامام علیهما السّلام إذ بهما یحصل له المعرفه

بالمبدإ و المعاد، و بدلالتهما و إرشادهما يكمل له الحكمه النّظريه و العمليه، فالنبيّ و الامام عقل من خارج كما أنّ العقل رسول من باطن و إليه يشير قول موسى بن جعفر عليه السّلام لهشام بن الحكم فى الحديث الطويل المروىّ فى الكافى: يا هشام إنّ للّه على النّاس حجّتين حجّه ظاهره و حجّه باطنه فأمّا الظّاهره فالرّسل و الأنبياء و الأئمه عليهم السّلام، و أمّا الباطنه فالعقل إلى أن قال:

يا هشام نصب الحقّ لطاعه اللّه و لا نجاه إلّا بالطاعه، و الطاعه بالعلم، و العلم بالتّعلّم و التّعلّم بالعقل يعتقل و لا علم إلّا من عالم ربّانى و معرفه العلم بالعقل و انّما خصّ عليه السّلام ناظر قلب اللّبيب بالبيان لأنّ الجاهل بمعزل عن الالتفات غافل عمّا له و عليه كما قال عليه السّلام فى روايه الكافى عن علىّ بن محمّد عن سهل بن زياد عن النوفلىّ عن السّكونى عن جعفر عن أبيه عليهما السّلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السّلام إنّ قلوب الجهّال تستفزّها الأطماع و ترتهنها المنى، و تستعلقها الخدائع يعنى يستخفّها الأطماع لأنّهم كثيرا ما ينزعجون من مكانهم بطمع فاسد لا أصل له و لا طائل تحته، و أنّها مقيّده مرتهنه بالأمانى و الآمال الكاذبه، و هم ينخدعون سريعا فيستسخر قلوبهم خدايع الخادعين، و يستعبدها مكر الماكرين، و لهذا يعدهم الشّيطان و يمنّيهم بالأمانى الباطله، و يغرّهم و يستفزّهم و يستعبدهم بالخدايع و ما يعدهم الشّيطان إلّا غرورا قال تعالى:

«أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها ».

قال أبو جعفر عليه السّلام فى هذه الآيه: ميّت لا يعرف شيئا و نورا يمشى به فى النّاس اماما يأتمّ به كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها، قال: الذى لا يعرف الامام، هذا و لمّا كان همّه العاقل مصروفه لتحصيل كمالاته و الترقى من حدّ النّقص و الوبال إلى ذروه الفضل و الكمال، و من هبوط الجهل و الدّنائه إلى شرف العزّ و السّعاده، و كان ذلک الاستكمال و التّرقّى موقوفا على طاعه الرّسول و الإمام عليهما السّلام

ص:۲۳۳

حسبما عرفت أمر بطاعتهما بقوله (فاستجيبوا للدّاعى و اتّبعوا الرّاعى) لأنهما قوّاد النّاس و هداتهم إلى المحجّه البيضاء و الصّراط المستقيم، و بالاستجابه و المتابعه لهما ينال حسن العاقبه و سعاده الخاتمه، و لذلک قرن اللّه طاعتهما بطاعته فقال:

«أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ ».

و قوله علیه السّلام(قد خاضوا بحار الفتن)قال الشارح البحرانی: یحتمل أن یکون التفاتا إلی قوم معهودین للسّامعین کمعاویه و أصحاب الجمل و الخوارج، و یحتمل أن یکون منقطعا عمّا قبله متّصلا بکلام لم یحکه الرّضی (ره) و إلیه ذهب الشّارح المعتزلیّ، و قال: هذا کلام متّصل بکلام لم یحکه الرّضی، و هو ذکر قوم من أهل الضّلال قد کان أخذ فی ذمّهم و نعا علیهم عیوبهم أقول: و الأظهر عندی أنّه متّصل بالکلام السّابق، و وجه نظمه أنّه لمّا أمر بوجوب متابعته و فرض طاعته و طاعه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم التفت إلی حکایه حال المخالفین لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المغیّرین لوصیّته، و الغاصبین لخلافته من الخلفاء الثلاث و متابعتهم، و کیف کان فتشبیه الفتن بالبحار لاهلاکها و استیصالها فمن دخل فیها یغرق کما یغرق البحر الخائض فیه، و ذکر الخوض ترشیح للتّشبیه.

(و أخذوا بالبدع دون السّنن) یعنی أنّهم عدلوا عن سنّه سیّد المرسلین، و ترکوا منهج الشّرع المبین، و أبدعوا فی الدّین، و أخذوا بالرّأی و المقائیس عن هوی الأنفس، فلم یزالوا دهرهم فی الالتباس و الارتماس فی بحر الظلمات و الانغماس فی مهوی الشّهوات، و ذلک کلّه لاعراضهم عن أئمّه الحقّ و أولیاء الصّدق.

قال یونس بن عبد الرّحمن: قلت: لأبی الحسن الأوّل علیه السّلام بما أوحّد اللّه عزّ و جلّ؟ قال: لا تکوننّ مبتدعا، من نظر برأیه هلک، و من ترک أهل بیت نبیّه ضلّ، و من ترک کتاب اللّه و قول نبیّه کفر قال الشّارح البحرانی: البدعه قد یراد بها ترک السنّه و قد یراد بها أمر

آخر يفعل مع ترك السنّه و هو أظهر فى العرف.

أقول: و البدعه ملازمه لترك السّنه كما يفصح عنه ما رواه فى الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن محمّد بن عيسى بن عبيد عن يونس عن حريز عن زراره قال:

سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن الحلال و الحرام فقال: حلال محمّد حلال أبدا إلى يوم القيامه و حرامه حرام أبدا إلى يوم القيامه لا يكون غيره و لا يجىء غيره.

و قال عليه السّلام قال علىّ عليه السّلام: ما أحد ابتدع بدعه إلّا ترك بها سنّه.

وجه دلالته على الملازمه أنّ حلاله و حرامه إذا كانا مستمرّين إلى يوم القيامه فمن أتى بشىء إمّا أن يكون حكمه ثابتا فى الكتاب و السنّه فلا يكون بدعه، و إلّا ففيه تركهما، و بعباره اخرى لو لم يكن مخالفا للسّنه لم يكن بدعه، و حيث كان مخالفا مناقضا لها يلزم من إتيانها ترك سنّه هى فى مقابلها البته، و هو معنى قول أمير المؤمنين عليه السّلام الذى استشهد به الامام عليه السّلام (و أرز المؤمنون) أى انقبضوا و سكتوا لشمول التّقيه و غلبه الباطل (و نطق الضّالّون المكذّبون) لاختفاء الحقّ و استيلاء أهل الضّلال.

ثمّ عاد عليه السّلام إلى ذكر مناقبه و مفاخره المقتضيه لوجوب طاعته حثّا للمخاطبين على الرّجوع إليه و تأكيدا للتّعريض و التقريع على المنحرفين العادلين عنه إلى غيره و الغاصبين لحقّه فقال(نحن)أراد به نفسه و الطّيبين من أولاده(الشّعار و الأصحاب)أى شعار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أصحابه، و استعار لفظ الشّعارلهم باعتبار ملازمتهم له عليه السّلام و مزيد اختصاصهم به ملازمه الشّعار للجسد و اختصاصه به، و هم أيضا أدركوا صحبته بالايمان و صدقوه فى جميع ما جاء به بالاذعان و الايقان، و عرف المسند بلام التّعريف للعهد قصدا للحصر، يعنى أنّ الشّعار و الأصحاب المعهودين نحن لا غيرنا.

قال العلامه التفتازانى: إذا كان للشّىء صفتان من صفات التعريف عرف السّامع اتّصافه باحداهما دون الأخرى حتّى يجوز أن تكونا وصفين لشيئين متعدّدين فى الخارج فأيّهما كان بحيث يعرف السامع اتّصاف الذّات به و هو كالطالب بحسب زعمك أن

يحكم عليه بالاخرى يجب أن تقدّم اللّفظ الدّالّ عليه و تجعله مبتداء، و أيّهما كان بحيث يجعل اتصاف الذّات به و هو كالطالب أن تحكم بثبوته للذات أو بنفيه عنها يجب أن تؤخّر اللّفظ الدّالّ عليه و تجعله خبرا، فاذا عرف السامع زيدا بعينه و اسمه و لا يعرف اتّصافه بأنه أخوه و أردت أن تعرفه ذلك قلت: زيد أخوك، و كذلك إذا عرف زيدا و علم أنّه كان من انسان انطلاق و لم يعرف اتّصاف زيد بأنه المنطلق المعهود و أردت أن تعرفه ذلك قلت: زيد المنطلق، و لا يصحّ المنطلق زيد، انتهى (و الخزنه و الأبواب)أى خزّان خزينه علم اللّه و علم رسوله و إنّما استعار لهم ذلك اللّفظ لأنّ الخازن إنّما يتولّى ما فى الخزانه و يحفظه و يتصرّف فيه و يصرفه فى مصارفه و هم عليهم السّلام كذلك لأنّهم حفّاظ علم اللّه تعالى، و المتصرّفين فيه و الباذلين له لمن يشاءون، و المانعين له عمّن يشاءون قال تعالى:

«هذا عَطاؤُنا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسابٍ ».

فانّ ظاهرها فى حقّ سليمان بن داود عليهما السّلام و باطنها فى أهل البيت عليهم السّلام حسبما عرفته فى شرح الكلام التّاسع و الخمسين.

و يدلّ على كونهم خزّان اللّه تعالى ما فى البحار من بصاير الدّرجات للصّفار بسنده عن سوره بن كليب قال: قال لى أبو جعفر عليه السّلام: و اللّه إنّا لخزّان اللّه فى سمائه و أرضه لا على ذهب و لا على فضّه إلاّ على علمه، قال العلاّمه المجلسىّ ره أى خزّان علم السّماء و الأرض.

أقول: و الأولى جعل ضمير علمه راجعا إلى اللّه كما يفصح عنه إضافه العلم إلى لفظ الجلاله فى الأخبار الآتيه و ستعرف تحقيق ذلك.

و فيه منه عن أبى حمزه الثمالى عن أبى جعفر عليه السّلام قال سمعته يقول: و اللّه إنّا لخزّان اللّه فى سمائه و خزّانه فى أرضه، لسنا بخزّان على ذهب و لا على فضّه و إن منّا لحمله العرش إلى يوم القيامه.

و عن سدير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: جعلت فداك ما أنتم؟ قال:

نحن خزّان اللّه على علم اللّه نحن تراجمه وحى اللّه نحن الحجّه البالغه على ما دون السّماء و فوق الأرض.

و عن سدير عن أبى جعفر عليه السّلام قال: سمعته يقول: نحن خزّان اللّه فى الدّنيا و الآخره و شيعتنا خزّاننا.

و عن عبد الرّحمن بن كثير قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: نحن ولاه أمر اللّه و خزنه علم اللّه و عيبه وحى اللّه.

و عن حمران عن أبى جعفر عليه السّلام قال: انّ اللّه تبارك و تعالى أخذ الميثاق على اولى العزم أنّى ربّكم و محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسولى و علىّ أمير المؤمنين و أوصياؤه من بعده ولاه أمرى و خزّان علمى، و أنّ المهدىّ انتصر به ادينى.

فظهر بهذه الرّوايات كونهم ولاه خزانه علمه تعالى، و يدلّ عليه أيضا ما عن احتجاج الطّبرسى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى حديث طويل و فيه: قال لصاحبكم أمير المؤمنين:

«قُلْ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ » و قال اللّه عزّ و جلّ:

«وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلاّ فِي كِتابٍ مُبِينٍ ».

و علم هذا الكتاب عنده.

و بهذا المضمون أيضا أخبار اخر قدّمنا روايتها فى التّذييل الثالث من شرح الفصل السّابع عشر من الخطبه الاولى فليتذكّر.

قال بعض الأفاضل: و العلم الذى هم خزائنه هو علم الموجودات بالمعنى المتعارف و هو قوله تعالى:

«وَ لا يُحِيطُونَ بِشَيْ ءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّ بِما شاءَ » يعنى أنّ ما لم يشأ من علمه أن يعلموه لا يحيطون به، و ليس المراد

بهذا العلم الذى لا يحيطون بشىء هو القديم الذى هو الذات ليكون المعنى و لا يحيطون بشىء من ذاته إلّا بما شاء أن يحيطوا به منها، و هذا معنى باطل، بل المراد به أنّ العلم الحادث الذى هو غير الذات منه ممكن مقدّر غير مكوّن، و منه تكوين و منه مكوّن، فالممكن المقدور غير المكوّن هو الممكنات قبل أن تكسى حلّه الوجود فى جميع مراتب الوجود، فهذه لم تكن مشائه إلاّ فى أماكنها، فهذا لا يحيطون بشىء منه إحاطه وجود، و يحيطون به إحاطه إمكان إذ ذاك مشائه مشيه إمكان، و التكوين الممكن، و هذا يحيطون به لأنّه مشاء بنفسه و هم محالّ ذلك، و المكوّن قسمان مكوّن مشروط، و مكوّن منجز، و المكوّن المشروط يحيطون به لأنّه مشاء و لا يحيطون بالشّرط إلّا بعد أن يكون مشاء، و المكوّن المنجّز يحيطون به، ثمّ ما كانوا يحيطون به قسمان: قسم كان و هم يحيطون به أنّه كان و لا يحيطون به انه مستمرّ أو منقطع إلاّ إحاطه اخبار لا إحاطه عيان، و قسم لم يكن فهم يحيطون به إحاطه اخبار أيضا لا إحاطه عيان، فظهر لمن نظر و أبصر من هذا التّفصيل أنّهم عليهم السّلام لا يحيطون بشىء من علمه الذى هو غير ذاته إلّا بما شاء أن يحيطوا به، و الّذى شاء أن يحيطوا به هو ما سمعته فى هذا التفصيل، هذا تمام الكلام فى كونهم عليهم السّلام خزّان اللّه.

و أمّا كونهم الأبواب فالمراد به أنّهم عليهم السّلام أبواب الايمان و المعرفه باللّه، و أبواب علم اللّه و علم رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما ورد فى الأخبار المستفيضه العاميّه و الخاصيّه بل لا يبعد تواترها أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: أنا مدينه العلم و علىّ بابها فمن أراد المدينه فليأت الباب و قال أيضا: أنا مدينه الحكمه و فى بعضها: دار الحكمه و علىّ بابها فمن أراد الحكمه فليأتها من بابها و إلى هذا أشار عليه السّلام بقوله:(و لا تؤتى البيوت إلّا من أبوابها فمن أتاها من غير بابها سمّى سارقا)و هو كنايه عن أنّ من أخذ العلم من غير أهله و أراد المعرفه عن غير الجهه التى امر بالتوجّه إليها فهو منتحل له كالسّارق الذى يتسوّر البيوت من غير أبوابها و يأخذ ما فيها غصبا و عدوانا قال تعالى:

«لَيسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى وَ أْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها ».

روى فى البحار من الاحتجاج للطبرسى عن الأصبغ بن نباته قال: كنت جالسا عند أمير المؤمنين عليه السّلام فجائه ابن الكوا فقال: يا أمير المؤمنين قول اللّه عزّ و جلّ «لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ » الآيه فقال عليه السّلام: نحن البيوت الّتى أمر اللّه أن يؤتى أبوابها، نحن باب اللّه و بيوته التى يؤتى منها، فمن تابعنا و أقرّ بولايتنا فقد أتى البيوت من أبوابها، و من خالفنا و فضّل علينا غيرنا فقد أتى البيوت من ظهورها «إلى أن قال» إنّ اللّه عزّ و جلّ لو شاء عرّف النّاس نفسه حتّى يعرفوه و يأتوه من بابه، و لكن جعلنا أبوابه و صراطه و سبيله و بابه الذى يؤتى منه، قال: فمن عدل عن ولايتنا و فضّل علينا غيرنا فانّهم عن الصّراط لناكبون، و قد تقدّمت هذه الرّوايه فى شرح الفصل الرّابع من الخطبه الاولى من الصّافى عن أمير المؤمنين عليه السّلام مثله.

(منها) ما هو أيضا فى فضايل أهل البيت عليهم السّلام و هو قوله عليه السّلام (فيهم كرايم القرآن) يحتمل أن يكون المراد بالكرايم الآيات الكريمه قال:

«وَ «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ».

أى حسن مرضىّ فى جنسه، و قيل: كثير النّفع لاشتماله على اصول العلوم المهمّه فى المعاش و المعاد و الكريم صفه لكلّ ما يرضى و يحمد، و منه وجه كريم أى مرضىّ فى حسنه و بهائه، و كتاب كريم مرضىّ فى معانيه.

و أن يكون المراد بها الآيات الدّاله على كرامتهم أى على جمعهم لأنواع الشّرف و الفضايل، إذ الكريم هو الجامع لأنواع الخير و الشّرف، و قد مضى بعض تلك الآيات فى شرح الفصل الثالث من الخطبه السّادسه و الثّمانين، و تقدّم كثير منها فى تضاعيف الشّرح و تأتى أيضا انشاء اللّه فى مواضعها اللاّيقه، و فى بعض النّسخ: فيهم

كرايم الايمان، أى الخصال الكريمه الّتى هى من لوازم الايمان و خواصّه (و هم كنوز الرّحمن) لأنّ الكنز ما يدّخر فيه نفايس الأموال و هم عليهم السّلام قد أودع اللّه فيهم نفايس جميع ما فى الكون و خيار الفضايل و الفواضل من العلم و الحلم و السّخاء و الجود و الكرم و الخلافه و الولايه و الشّجاعه و الفصاحه و العصمه و القدس و الطهاره إلى غير تلك ممّا لا يضبطها عدّ و لا يحيط بها حدّ.

«وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ كَلِماتُ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ».

(إن نطقوا صدقوا) لأنّهم أزمّه الحقّ و ألسنه الصّدق المستجاب بهم دعوه إبراهيم عليه السّلام فى قوله:

«وَ اجْعَلْ لِي لِسانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ».

و المفروض متابعتهم بقوله:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصّادِقِينَ ».

على ما قدّمنا فى شرح الفصل الثالث من الخطبه السّادسه و الثّمانين.

(و إن سكتوا لم يسبقوا) لأنّ سكوتهم إنّما هو بمقتضى المصلحه و اقتضاء الحكمه لا عن عىّ و عجز حتّى يسبقهم الغير و يتكلّم و لا يتمكّنوا و يتمكّن بل يعلمون ما كان و ما هو كائن و يتكوّن و لذلك شاع المثل السائر: قضيّه و ليس لها أبو الحسن ثمّ إنّه عليه السّلام لمّا نبّه على جمله من مناقبهم الباهره و مفاخرهم الزاهره عقّب ذلك بالمثل المشهور و فرّعه على ما سبق فقال (فليصدق رائد أهله) يعنى أنّ المرسل من الحىّ لطلب الماء و الكلاير تادلهم المرعى ينبغى له أن يصدق أهله و لا يكذب لمن أرسله و يبشّر له بها، و أراد بذلك أنّ من يحضر الأئمه عليهم السّلام من النّاس طلبا لاخبارهم و اقتباس أنوارهم و أخذ معالم الدّين عنهم فليصدق من يكل

إلیه أمره انّنا أهل الحقّ و ینابیع العلم و الحکمه و الأدلّاء (و لیحضر عقله) لاستماع کلامنا حتّی یعرف صحّه ما ادّعینا قال تعالی:

«فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ کُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طائِفَهٌ لِیَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ ».

روی فی الکافی عن علیّ بن إبراهیم عن محمّد بن عیسی عن یونس بن عبد الرحمن قال: حدّثنا حماد عن عبد الأعلی قال: سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن قول العامه أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال: من مات و لیس له إمام مات میته جاهلیّه، فقال علیه السّلام: الحق و اللّه، قلت: فان إماما هلک و رجل بخراسان لا یعلم من وصیّه لم یسعه ذلک، قال علیه السّلام:

لا یسعه انّ الامام إذا هلک وقعت حجّه وصیّه علی من هو معه فی البلد و حقّ النّفر علی من لیس بحضرته إذا بلغهم إنّ اللّه عزّ و جلّ یقول «فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ کُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طائِفَهٌ لِیَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ » قلت:

فنفر قوم فهلک بعضهم قبل أن یصل فیعلم قال: إنّ اللّه عزّ و جلّ یقول:

«وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهاجِراً إِلَی اللّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ یُدْرِکْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَی اللّهِ ».

قلت: فبلغ البلد بعضهم فوجدک مغلقا علیک بابک و مرخی علیک سترک لا تدعوهم إلی نفسک و لا یکون من یدلّهم علیک فبما یعرفون ذلک؟ قال: بکتاب اللّه المنزل، قلت: فیقول اللّه عزّ و جلّ کیف؟ قال: أراک قد تکلّمت فی هذا قبل الیوم، قلت:

أجل، قال علیه السّلام: فذکّر ما أنزل اللّه فی علیّ علیه السّلام و ما قال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی حسن و حسین علیهما السّلام و ما خصّ اللّه به علیا علیه السّلام و ما قال فیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من وصیّته إلیه و نصبه إیّاه و ما یصیبهم و إقرار الحسن و الحسین بذلک و وصیّته إلی الحسن و تسلیم الحسین له یقول اللّه:

«اَلنَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْواجُهُ أَمَّهاتُهُمْ وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللّهِ ».

قلت: فان النّاس تكلّموا فى أبى جعفر عليه السّلام و يقولون كيف تخطّت من ولد أبيه من له مثل قرابته و من هو أسنّ منه و قصرت عمّن هو أصغر منه؟ فقال عليه السّلام: يعرف صاحب هذا الأمر بثلاث خصال لا تكون فى غيره: هو أولى النّاس بالذى قبله، و هو وصيّه، و عنده سلاح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وصيّته و ذلك عندى لا انازع فيه، قلت: إنّ ذلك مستور مخافه السّلطان؟ قال: لا يكون فى ستر إلاّ و له حجّه ظاهره إنّ أبى استودعنى ما هناك فلما حضرته الوفاه قال: ادع لى شهودا فدعوت أربعه من قريش فيهم نافع مولى عبد اللّه بن عمر قال: اكتب: هذا ما أوصى به يعقوب بنيه «يا بَنِيَّ إِنَّ اللّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوتُنَّ إِلاّ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » و أوصى محمّد بن علىّ إلى جعفر بن محمّد و أمره أن يكفنّه فى برده الّذى كان يصلّى فيه الجمع، و أن يعمّمه بعمامته، و أن يربع قبره و يرفعه أربع أصابع ثمّ يخلى عنه، فقال عليه السّلام اطووه ثمّ قال للشّهود: انصرفوا رحمكم اللّه، فقلت بعد ما انصرفوا ما كان فى هذا يا ابه أن تشهد عليه؟ فقال عليه السّلام: إنّى كرهت أن تغلب و أن يقال إنّه لم يوص فأردت أن تكون لك حجّه فهو الذى إذا قدم الرّجل البلد قال إلى من وصىّ فلان، قيل: فلان، قلت: فان كان أشرك فى الوصيّه قال: تسألونه فانّه سيبيّن لكم.

و قد رويت هذه الرّوايه لاشتماله على فوايد عظيمه جمّه، و ايضاحه كيفيه تكليف من ينفر لطلب الامام و وظيفه الامام و ما يعرف به المحقّ من المبطل، و أنّ اللاّزم على النافرين إنذار قومهم بعد تفقّههم فى الدّين و معرفتهم بالامام بالبيّنات التى هى من دلالات الامامه، فعلم بذلك أنّ النّافر لطلب الامام بمنزله الرّائد السّابق ذكره فى كلام أمير المؤمنين عليه السّلام فافهم ذلك و تبصّر

ص:۲۴۲

ثمّ أمر عليه السّلام الرّائد أمر إرشاد فقال (و ليكن من أبناء الآخره) و رغبته اليها (فانّه منها قدم و إليها ينقلب) لأنّ الانسان مبدؤه الحضره الالهيّه و هو سبحانه المبدأ و إليه المنتهى و هو غايه مراد المريدين و منتهى سير السائرين.

ثمّ أشار عليه السّلام إلى فضيله العلم فقال عليه السّلام (فالناظر بالقلب العامل بالبصر) أى ينبغى لصاحب العقل البصير فى عمله أن (يكون مبتدأ عمله أن يعلم أعمله عليه أم له) أى يعرف قبل أن يعمل أنّ عمله نافع له مقرّب إلى الحضره الرّبوبيه أم مضرّ مبعّد له (فان كان له مضى فيه) و أتى به (و إن كان عليه وقف عنه) و تركه و إنما كان اللاّزم على العاقل تحصيل العلم قبل العمل (فانّ العامل بغير علم كالسائر على غير طريق فلا يزيده بعده عن الطريق إلاّ بعدا من حاجته) إذ كان بعده عن مطلوبه بقدر بعده عن طريق ذلك المطلوب.

قال طلحه بن زيد: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: العامل على غير بصيره كالسائر على غير الطريق لا يزيده سرعه السير إلاّ بعدا، رواه فى الكافى.

و فيه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من عمل على غير علم كان ما يفسد أكثر ممّا يصلح.

(و) هذا بخلاف العامل العالم فانّ (العامل بالعلم كالسائر على الطريق الواضح) فلا يزيده سرعه سيره إلاّ نجاحا بحاجته (فلينظر ناظر) أى النّاظر بالقلب المسبوق ذكره (أسائر هو أم راجع) أقول: و ما ذكرناه فى شرح هذه الفقرات أعنى قوله:فالنّاظر بالقلبإلى قوله:أم راجع،إنّما هو مفاد ظاهر كلامه عليه السّلام، و الأشبه عندى أن تكون تلويحا و إشاره إلى وجوب اتباع الأئمّه و الايتمام بهم، فانّه لمّا ذكر أوصاف الأئمه و نعوتهم الكماليّه، عقّب ذلك بما يلزم على الرائد الطّالب للامام، ثمّ فرّع عليه قوله:فالنّاظر بالقلبآه يعنى أنّ صاحب العقل و البصيره لا بدّ له قبل أن يشرع فى عمل أن يعلم أنّ عمله له أم عليه، و العلم موقوف على التّعلّم من الامام العالم و الاقتباس من نوره و الاهتداء به، إذ المتلقّى من غيره:

ص:۲۴۳

«كَسَرابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ ماءً حَتّى إِذا جاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً ».

و يؤمى إلى ما ذكرناه تمثيل العامل العالم بالسّائر على الطريق و تمثيل الجاهل بالساير على غير طريق قال تعالى:

«قُلْ هذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلى بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى ».

قال زيد بن علىّ: قال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى هذه الآيه: أنا و من اتّبعنى من أهل بيتى لا يزال الرّجل بعد الرجل يدعو إلى ما أدعوا اليه، و قال تعالى أيضا:

«أَ فَمَنْ يَمْشِى مُكِبًّا عَلى وَجْهِهِ أَهْدى أَمَّنْ يَمْشِى سَوِيًّا عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ ».

قال البيضاوى و معنى مكبّا أنّه يعثر كلّ ساعه و يخرّ على وجهه لو عوره طريقه و اختلاف أجزائه، و لذلك قابله بقوله: أمّن يمشى سويّا قائما سالما من العثار، على صراط مستقيم مستوى الأجزاء و الجهه، و المراد تمثيل المشرك و الموحّد بالسالكين و الدئيين بالمسلكين، و قيل: المراد بالمكبّ الأعمى فانّه يعتسف فيكبّ و بالسوىّ البصير، انتهى و أما تأويله فالمراد بالمكبّ أعداء آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و بمن يمشى سويّا أولياؤهم عليهم السّلام كما ورد فى تفسير أهل البيت ثمّ قال عليه السّلام (و اعلم أنّ لكلّ ظاهر باطنا على مثاله، فما طاب ظاهره طاب باطنه، و ما خبث ظاهره خبث باطنه) المراد بهما إمّا كلّ ما يصدق عليه أنّه ظاهر و باطن فيشمل الأفعال الظاهره و الأقوال الصّادره عن الانسان خيرا أو شرّا و الملكات و الأخلاق النّفسانيّه الباطنيّه له حسنه أو قبيحه فالجود و الكرم و الانعام و الاحسان و نحوها ممّا هو حسن ظاهرا كاشف عن حسن الباطن أعنى ملكه السّخاء و الجود، و القبض و الامساك و المنع و نحوها ممّا هو قبيح ظاهرا دالّ على قبح الباطن و خبثه أعنى ملكه البخل و هكذا، و كذلك فى الأقوال ما هو الطيّب ظاهرا كاشف عن طيب الباطن و ما هو الخبيث كاشف عن خبث الباطن

قال علیه السّلام فی الخطبه الشقشقیّه فی وصف حال الثانی: فصیّرها فی حوزه خشناء یغلظ کلمها و یخشن مسّها، و قال تعالی:

«مَثَلُ کَلِمَهٍ طَیِّبَهٍ «کَشَجَرَهٍ طَیِّبَهٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِی السَّماءِ » ... «وَ مَثَلُ کَلِمَهٍ خَبِیثَهٍ کَشَجَرَهٍ خَبِیثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ » و یشمل أیضا لمثل حسن الصّوره الموافق لحسن الباطن أعنی اعتدال المزاج، و قبحها الموافق لقبح الباطن أعنی عدم اعتداله أو الأعمّ من الاعتدال و عدم الاعتدال.

و یشهد بذلک ما رواه فی البحار من الأمالی عن أنس بن مالک قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: علیکم بالوجوه الملاح و الحدق السّود فانّ اللّه یستحیی أن یعذّب الوجه الملیح بالنّار و فیه من ثواب الأعمال عن موسی بن إبراهیم عن أبی الحسن الأوّل علیه السّلام قال: سمعته یقول: ما حسّن اللّه خلق عبد و لا خلقه إلاّ استحیی أن یطعم لحمه یوم القیامه النّار و فیه من العیون عن الرّضا عن آبائه علیهم السّلام عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:

لا تجد فی أربعین أصلع رجل سوء و لا تجد فی أربعین کوسجا رجلا صالحا و أصلع سوء أحبّ إلیّ من کوسج صالح و من ذلک ما روی أنّ أبا محمّد الحسن بن علیّ علیهما السّلام دخل یوما علی معاویه فسأله علیه السّلام تعنّتا و قال: قال اللّه تعالی:

«وَ لا رَطْبٍ وَ لا یابِسٍ إِلاّ فِی کِتابٍ مُبِینٍ ».

فأین ذکر لحیتک و لحیتی من الکتاب؟ و کان أبو محمّد وفر المحاسن(۱) و معاویه بخلافه فقرأ علیه السّلام:

۱- (۱) أی کثّ اللحیه، منه

«وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لا يَخْرُجُ إِلّاَ نَكِداً ».

و نحوه ما عن المناقب قال عمرو بن العاص للحسين عليه السّلام: ما بال لحاكم أوفر من لحانا؟ فقرأ عليه السّلام هذه الآيه و من هذا الباب كلّ ما فى الكتاب العزيز من التّعبير عن الأئمه عليهم السّلام بأعزّ الأسماء و أحسن الأفعال و أفضل الخصال و التّعبير عن أعدائهم بأخبثها و أخسّها و أنزلها.

و يدلّ عليه ما فى الصّافى من الكافى عن الصّادق عليه السّلام فى تفسير قوله تعالى:

«إِنَّما حَرَّمَ رَبِّىَ الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ ».

قال عليه السّلام: إنّ القرآن له ظهر و بطن فجميع ما حرّم اللّه فى القرآن هو الظاهر و الباطن من ذلك أئمّه الجور، و جميع ما أحلّ اللّه فى الكتاب هو الظاهر و الباطن من ذلك أئمه الحقّ.

و فى البحار من البصاير بسنده عن الهيثم التميمى قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام:

يا هيثم إنّ قوما آمنوا بالظاهر و كفروا بالباطن فلم ينفعهم شىء، و جاء قوم من بعدهم فآمنوا بالباطن و كفروا بالظاهر فلم ينفعهم ذلك شيئا، و لا ايمان بظاهر إلاّ بباطن و لا بباطن إلاّ بظاهر.

و من كنز جامع الفوايد قال: روى الشّيخ أبو جعفر الطوسى باسناده إلى الفضل ابن شاذان عن داود بن كثير قال: قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام: أنتم الصّلاه فى كتاب اللّه عزّ و جلّ و أنتم الزّكاه و أنتم الحجّ، فقال: يا داود نحن الصّلاه فى كتاب اللّه عزّ و جلّ، و نحن الزّكاه، و نحن الصّيام، و نحن الحجّ، و نحن الشّهر الحرام، و نحن البلد الحرام، و نحن كعبه اللّه، و نحن قبله اللّه، و نحن وجه اللّه قال اللّه تعالى:

«فَأَيْنَما تُوَلُّوا » - وجوهكم - «فَثَمَّ وَجْهُ اللّهِ ».

و نحن الآيات و نحن البيّنات، و عدوّنا فى كتاب اللّه عزّ و جلّ الفحشاء و المنكر و البغى و الخمر و الميسر و الأنصاب و الأزلام و الأصنام و الأوثان و الجبت و الطّاغوت و الميته و الدّم و لحم الخنزير، يا داود إنّ اللّه خلقنا فأكرم خلقنا، و فضّلنا و جعلنا امنائه و حفظته و خزّانه على ما فى السّماوات و ما فى الأرض، و جعل لنا أندادا أضدادا و أعداء فسمّانا فى كتابه و كنّى عن أسمائنا بأحسن الأسماء و أحبّها إليه، و سمّى أضدادنا و أعدائنا فى كتابه و كنّى عن أسمائهم، و ضرب لهم الأمثال فى كتابه فى أبغض الأسماء إليه و إلى عباده المتّقين هذا كلّه مبنىّ على أن يراد بالظّاهر و الباطن المعنى الأعمّ، و يجوز أن يراد بهما الخصوص أعنى العلم المأخوذ من معدنه، فيكون قوله، فما طاب ظاهره طاب باطنه إشاره إلى العلوم الحقّه المتلقّاه من الأئمه عليهم السّلام الخارجه من مهبط الوحى و معدن الرّساله، و قوله: و ما خبث ظاهره خبث باطنه، إشاره إلى العلوم الباطله المأخوذه من أهل الضّلال عن طريق الرأى و القياس و الاستحسانات العقليّه الفاسده، و الوجه الأوّل أعنى إراده العموم هو الأوفق بنفس الأمر، و الوجه الثّانى أنسب بالنّسبه إلى ما حقّقناه سابقا، فانّه عليه السّلام حسبما ذكرنا لمّا أشار إلى أنّ السّالك لا بدّ أن يكون سلوكه على علم و بصيره حتّى لا يكون كالسّائر على غير الطّريق أردفه بهذه الجمله تنبيها على أنّ كلّ علم ليس ممّا ينتفع به فى مقام السّلوك بل خصوص العلم الموصل إلى الحقّ المتلقّى من أهل الحقّ أعنى أئمّه الدّين و هو الطيّب ظاهرا و باطنا، و امّا غيره أعنى العلم المأخوذ من أهل الضّلال فهو جهل فى صوره العلم لا يوجب إلّا بعدا من الحقّ خبيث ظاهره و باطنه و قد يفسّر به قوله تعالى:

«وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ».

قال القمّى: إنّه مثل للأئمّه يخرج علمهم باذن ربّهم و لأعدائهم لا يخرج علمهم إلّا كدرا فاسدا.

ص:۲۴۷

(و قـد قال الرّسول الصّادق صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم إنّ اللّه يحبّ العبد و يبغض عمله و يحبّ العمل و يبغض بدنه) يعنى أنّ اللّه يحبّ العبـد المؤمن بمـا فيه من وصف الايمـان لكنّه يبغض عمله لكونه سـيّئه و حراما، و يبغض الكافر بما له من الكفر لكنّه يحبّ عمله لكونه حسـنا و صالحـا، و هـذا لاـ غبار عليه و إنّما الاشـكال فى ارتباط هـذا الكلام لسابقه و فى استشـهاد الامام عليه السّلام به مع أنّه لا مناسبه بينهما ظاهرا، و ليس للاستشهاد به وجه ظاهر، بل منافاته لما مرّ أظهر من المناسبه كما هو غير خفىّ إذ لاـزم محبّه اللّه للعبـد كون العبـد طيّبـا، و لاـزم بغضه لعمله كون العمـل خبيثـا فلم يكن الظّـاهر موافقـا للبـاطن، فينا فى قوله عليه السّلام:

فما خبث ظاهره خبث باطنه، و كذلك مقتضـى بغض اللّه سبحانه لبدن الكافر كونه خبيثا، و حبّه لعمله كون عمله طيّبا ففيه أيضا مخالفه الظّاهر للباطن، فينا فى قوله: فما طاب ظاهره طاب باطنه و الذى سـنح لى فى وجه الارتباط و حلّ الاشـكال بعد التّروى و صرف الهمّه إلى حلّه أيّاما و الاستمداد من جدّى أمير المؤمنين عليه و آله سلام اللّه ربّ العالمين هو أنّه لمّا ذكر أنّ ما هو طيّب الظّـاهر طيّب البـاطن و ما هو خبيث الظّاهر خبيث الباطن، عقّبه بهـذا الحـديث النّبوى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم تنبيها و ايقاظا للسّامعين بأنّ العبد قد يكون نفسه محبوبا و عمله مبغوضا، و قد يكون بالعكس كما أفصح عنه الرّسول الصّادق المصدّق فاللّازم له إذا كان محبوب الـذّات للّه سـبحانه و مبغوض العمل أن يجدّ فى تحبيب عمله إليه تعالى حتّى يوافق نفسه عمله فى المحبوبيّه، و إذا كان محبوب العمل و مبغوض البـدن أى الـذّات أن يجدّ فى تحبيب ذاته إليه كى يوافق عمله نفسه و الغرض بذلك الحثّ على تطبيق الظّـاهر للبـاطن فى الأوّل و تطبيق الباطن للظّاهر فى الثّانى فى المحبوبيّه حتى يكونا طيّبين، و يفاز إلى النّعيم الـدّائم و الفوز الأبد، و لا يعكس حتّى يكونا خبيثين مبغوضـين له تعالى فيقع فى العذاب الأليم و الخزى العظيم، و قد زلّت فى هذا المقام أقدام الشّراح و المحشّين،

و كلّت فيه أفهامهم طوينا عن ذكر كلامهم، من أراد الاطلاع فليراجع الشّروح، و اللّه ولىّ التّوفيق ثمّ حثّ على تزكيه الأعمال و تصفيتها بمثل ضربه بقوله(و اعلم أنّ كلّ عمل نبات)و فى بعض النّسخ أنّ لكلّ عمل نباتا، قال الشّارح البحرانى: استعار لفظ النّبات لزياده الأعمال و نموّها و رشّح الاستعاره بذكر الماء آه، و على ما روينا فهو من التّشبيه البليغ أعنى التّشبيه المحذوف الأداه أى كلّ عمل بمنزله نبات، و وجه الشّبه أنّ النّباتات كما أنّها مختلفه من حيث طيبها و نضارتها و خضرتها و حسنها و ثبات أصلها فى الأرض و رسوخ عروقها و ارتفاع فروعها و حلاوه ثمراتها و من حيث كونها على خلاف ذلك، فكذلك الأعمال و إلى ذلك أشار بقوله (و كلّ نبات لا غنى به عن الماء) و هو مادّه حياته كما قال سبحانه:

«وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْ ءٍ حَيٍّ » و قال «وَ أَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ ماءً ثَجّاجاً لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَباتاً ».

و كذلك كلّ عمل لا غنى به عن النيّه و عن توجّه القلب اليه و هو مادّه حصوله (و المياه مختلفه) هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا ملح اجاج، و النيّات أيضا مختلفه بعضها صادره عن وجه الخلوص و التقرّب إلى الحضره الرّبوبيّه، و بعضها عن وجه الشّرك و الرّياء و السّمعه (فما طاب سقيه) أى نصيبه من الماء لكونه عذبا صافيا (طاب غرسه) و ثبت أصله و ارتفع فرعه و كان له خضره و نضره (و حلت ثمرته) و كذلك العمل الصّادر عن وجه الخلوص و التقرّب إلى الحقّ يعلو و يزكو و يثمر ثمرات طيبه و هى ثمرات الجنان اكلها دائم و ظلّها قال تعالى:

«فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً ».

ص:۲۴۹

(و ما خبث سقيه) لكون مائه ملحا اجاجا أو كدرا فاسدا (خبث غرسه) لا يكون له رونق و بهاء و لا لأصله ثبات و لفرعه ارتفاع (و أمرّت ثمرته) و هكذا العمل المشوب بالشّرك و الرّيا يثمر ثمرات خبيثه أعنى ثمرات الجحيم و هى الضّريع و الزّقوم قال تعالى:

«طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ ».

و أقول: قد وقع مثل هذا التّشبيه الواقع فى كلام أمير المؤمنين أعنى تشبيه العمل بالنّبات فى كلام اللّه ربّ العالمين قال سبحانه فى سوره إبراهيم:

«أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَهٍ طَيِّبَهٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِى السَّماءِ تُؤْتِى أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها وَ يَضْرِبُ اللّهُ الْأَمْثالَ لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَ مَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ ».

قال فى مجمع البيان «ألم تر» أى ألم تعلم يا محمّد «كيف ضرب اللّه مثلا» أى بين اللّه شبها ثمّ فسّر ذلك المثل فقال «كلمه طيّبه» و هى كلمه التّوحيد شهاده أن لا إله إلاّ اللّه عن ابن عباس، و قيل هى كلّ كلام أمر اللّه به من الطاعات عن أبى على قال: و إنّما سمّاها طيّبه لأنّها زاكيه ناميه لصاحبها بالخيرات و البركات «كشجره طيبه أصلها ثابت و فرعها فى السّماء» أى شجره زاكيه ناميه راسخه اصولها فى الأرض عاليه أغصانها و ثمارها فى السّماء و أراد به المبالغه فى الرّفعه و الأصل سافل و الفرع عال إلاّ أنّه يتوصّل من الأصل إلى الفرع «تؤتى اكلها» أى تخرج هذه الشّجره ما يؤكل منها «كلّ حين» أى كلّ غدوه و عشيّه «باذن ربّها» و قيل:

إنّه سبحانه شبّه الايمان بالنّخله لثبات الايمان فى قلب المؤمن كثبات النخله

ص:۲۵۰

فی منبتها، و شبّه ارتفاع عمله إلی السّماء بارتفاع فروع النّخله، و شبّه ما یکسبه المؤمن من برکه الایمان و ثوابه فی کلّ وقت و حین بما ینال من ثمره النخله فی أوقات السّنه کلها من الرّطب و التمر «و یضرب اللّه الأمثال للنّاس لعلّهم یتذکّرون» أی لکی یتدبّروا فیعرفوا الغرض بالمثل «و مثل کلمه خبیثه» و هی کلمه الکفر و الشّرک، عن ابن عبّاس و غیره، و قیل: هو کلّ کلام فی معصیه اللّه عن أبی علیّ «کشجره خبیثه» غیر زاکیه و هی شجره الحنظل عن ابن عبّاس و أنس و مجاهد «اجتثّت من فوق الأرض» أی اقتطعت و استوصلت و اقتلعت جثّته من الأرض «ما لها من قرار» أی ما لتلک الشّجره من ثبات فانّ الرّیح تنسفها و تذهب بها، فکما أنّ هذه الشّجره لا ثبات لها و لا بقاء و لا ینتفع بها أحد، فکذلک الکلمه الخبیثه لا ینتفع بها صاحبها و لا یثبت له منها نفع و لا ثواب.

تبصره

قال الشّارح المعتزلی عند شرح قوله علیه السّلام من هذه الخطبه: نحن الشّعار و الأصحاب و الخزنه و الأبواب:

و اعلم أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لو فخر بنفسه و بالغ فی تعدید مناقبه و فضایله بفصاحته التی أتاه اللّه إیّاها و اختصّه بها و ساعده علی ذلک فصحاء العرب کافّه لم یبلغوا إلی معشار ما نطق به الصّادق صلوات اللّه علیه و آله فی أمره، و لست أعنی بذلک أخبار العامّه الشّایعه التّی یحتجّ بها الامامیّه علی إمامته، کخبر الغدیر، و المنزله، و قصّه برائه، و خبر المناجاه، و قصّه خیبر، و خبر الدار بمکّه فی ابتداء الدّعوه و نحو ذلک، بل الأخبار الخاصّه الّتی رواها فیه أئمّه الحدیث الّتی لم یحصل أقلّ القلیل منها لغیره، و أنا أذکر من ذلک شیئا یسیرا ممّا رواه علماء الحدیث الذین لا یتّهمون فیه و جلّهم قائلون بتفضیل غیره علیه، فروایتهم فضائله توجب سکون النّفس ما لا یوجبه روایه غیرهم ثمّ أورد أربعه و عشرین حدیثا نبویّا فی فضائله، و الحدیث الرّابع و العشرون

قوله: لمّا نزل إذا جاء نصر اللّه و الفتح بعد انصرافه من غزاه حنين جعل يكثر سبحان اللّه استغفر اللّه ثمّ قال: يا علىّ إنّه قد جاء ما وعدت به جاء الفتح و دخل النّاس فى دين اللّه أفواجا و ليس أحد أحقّ منك بمقامى لقدمك فى الاسلام و قربك منّى و صهرك و عندك سيده نساء العالمين، و قبل ذلك ما كان من بلاء أبى طالب عندى حين نزل القرآن فأنا حريص أن اراعى ذلك لولده، رواه أبو إسحاق الثّعلبىّ فى تفسير القرآن.

ثمّ قال الشّارح: و اعلم أنّا إنّما ذكرنا ههنا هذه الأخبار لأنّ كثيرا من المنحرفين عنه عليه السّلام إذا مرّوا على كلامه فى نهج البلاغه و غيره المتضمّن للتّحدّث بنعمه اللّه عليه من اختصاص الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تميزه إيّاه عن غيره ينسبونه فيه إلى التّيه و الزّهو و الفخر، و لقد سبقهم بذلك قوم من الصّحابه قيل لعمر ولّ عليّا أمر الجيش و الحرب فقال: هو أتيه من ذلك، و قال زيد بن ثابت: ما رأينا أزهى من علىّ و اسامه فاردنا ايراد هذه الأخبار أن تنبّه على عظيم منزلته عليه السّلام عند الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و أنّ من قيل فى حقّه ما قيل لو رقى إلى السّماء و عرج فى الهواء و فخر على الملائكه و الأنبياء تعظما و تبجحا لم يكن ملوما بل كان بذلك جديرا فكيف و هو عليه السّلام لم يسلك قطّ مسلك التعظّم و التكبّر فى شىء من أقواله و لا من أفعاله، و كان ألطف البشر خلقا، و أكرمهم طبعا، و أشدّهم تواضعا، و أكثرهم احتمالا، و أحسنهم بشرا، و أطلقهم وجها حتّى نسبه من نسبه إلى الدّعابه و المزاح و هما خلقان يتنافيان التكبّر و الاستطاله، و إنما كان يذكر احيانا ما يذكره نفثه مصدور و شكوى مكروب و تنفّس مهموم و لا يقصد به إذا ذكره إلّا شكر النعمه و تنبيه الغافل على ما خصّه اللّه به من الفضيله، فانّ ذلك من باب الأمر بالمعروف و الحضّ على اعتقاد الحقّ و الصواب فى أمره و النهى عن المنكر الذى هو تقديم غيره عليه فى الفضل، فقد نهى اللّه سبحانه عن ذلك فقال: أ فمن يهدى إلى الحقّ أحقّ أن يتّبع أمّن لا يهدّى إلّا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون، انتهى أقول: و لقد أجاد الشارح فيما أفاد و لا يخفى ما فى كلامه من وجوه التعريض

إلی عمر من حیث نسبته أمیر المؤمنین علیه السّلام تاره إلی التیه و التکبر، و اخری إلی المزاح و الدّعابه، و قد نبّه الشّارح علی أنّ هذه النّسبه افتراء منه علیه علیه السّلام لأنّ التکبّر و الدّعابه علی طرفی الافراط و التفریط و هما مع تضادّهما و عدم امکان اجتماعهما فی محلّ واحد لا یجوز أن یوصف الامام علیه السّلام الّذی هو علی حدّ الاعتدال فی الأوصاف و الأخلاق بشیء منهما فضلا عن کلیهما، و قد مرّ فساد نسبه الدّعابه إلیه فی شرح الکلام الثالث و الثّمانین بما لا مزید علیه.

ثمّ العجب من الشّارح أنّه مع نقله هذه الرّوایات کیف ضلّ عن الهدی و أعمی عن الحقّ و أنکر وجود النّص علی خلافه أمیر المؤمنین علیه السّلام مع ظهور دلالتها علی خلافته لو لم تکن نصا فیها لا سیّما الرّوایه الأخیره أعنی الحدیث الرّابع و العشرین.

و أعجب من ذلک أنّه قد صرّح هنا بأنّ تقدیم غیره علیه علیه السّلام من المنکر، و أنّ غرض أمیر المؤمنین علیه السّلام من تعدید مناقبه و فضایله کان النّهی عن ذلک المنکر و ردع النّاس عن الاعتقاد الباطل إلی الحقّ و الصّواب و هو مناف لمذهبه الّذی اختاره وفاقا لأصحابه المعتزله من أنّ تقدیم غیره علیه إنّما هو من فعل اللّه سبحانه و تعالی عمّا یقول الجاهلون الضّالّون علوّا کبیرا کما هو صریح کلامه فی خطبه الشّرح حیث قال هناک: و قدّم المفضول علی الأفضل لمصلحه اقتضاها التّکلیف، و إذا کان تقدیم غیره علیه منکرا و قبیحا کیف نسبه إلی اللّه تعالی هنالک، و قد أجری اللّه الحقّ علی لسانه هنا حتّی صرّح بنفسه علی فساد مذهبه، و اللّه الهادی إلی سواء السّبیل

الترجمه

از جمله خطب شریفهٔ آن بزرگوار و وصیّ محمّد مختار است در موعظه و نصیحت و ذکر فضایل أهل بیت عصمت و طهارت می فرماید:

آلت نظر عاقل که بوساطت آن می بیند غایت خود را و می شناسد پستی و بلندی خود را دعوت کننده ایست که دعوت نمود و رعایت کننده ایست که رعایت فرمود،

ص:۲۵۳

و مراد از دعوت کننده حضرت خاتم رسالت و از رعایت کننده جناب شاه ولایت علیهما السّلام است، پس استجابت نمائید دعوت کننده را، و متابعت کنید رعایت نماینده را، پس بتحقیق که غوطه ور شدند مخالفان آن داعی و راعی در دریای فتنها، و أخذ نمودند بدعتها نه سنّتها را، و منقبض شدند مؤمنان، و ناطق شدند گمراهان و تکذیب کنندگان.

ما أهل بیت لباس مخصوص پیغمبر خدائیم و أصحاب پسندیدهٔ حضرت مصطفی و خزینه داران علم ربّ العزّه و درهای مدینه علم و حکمت، و داخل نمی توان شد بخانها مگر از درهای آنها، پس هر که بیاید بخانها از غیر درهای آن نامیده شود دزد و سارق.

بعض دیگر از این خطبه باز در فضایل آل رسول علیه و علیهم السّلام است می فرماید در حق ایشانست آیات کریمهٔ قرآن، و ایشانست خزینهای رحمان، اگر گویا بشوند راست می گویند، و اگر ساکت شوند کسی نمی تواند سبقت نماید بر ایشان، پس باید راست بگوید طالب آب و گیاه بأهل خود، و باید که حاضر سازد عقل خود را، و باید که بشود از ابنای آخرت، پس بدرستی که او از آخرت که عالم لاهوتست آمده بسوی عالم ناسوت، و بسوی آخرت برگشت او خواهد شد.

پس کسی که نظر کند بقلب خود و عمل کننده باشد به بصیرت خود میباشد ابتداء عمل او این که بداند آیا عمل او ضرر دارد بر او یا منفعت دارد مر او را، پس اگر نافع باشد او را اقدام می کند در او، و اگر مضر باشد خودداری می نماید از او پس بدرستی که عمل کننده بغیر علم مثل سیر کننده است بر غیر راه راست پس زیاده نمی کند دوری او از راه مگر دوری از مقصود او را، و عمل کننده بعلم مثل سیر کننده است بر راه روشن، پس باید که نظر کند نظر کننده آیا سیر کننده است او یا رجوع نماینده است و بدانکه بدرستی هر ظاهری را باطنی است بر طبق او پس آنچه که پاکیزه است ظاهر او پاکیزه است باطن او، و آنچه که خبیث است ظاهر او خبیث

است باطن او، و بتحقیق که فرموده است پیغمبر صادق القول صلّی اللّه علیه و آله این که بدرستی خدای تعالی دوست می دارد بنده را و دشمن می دارد عمل او را، و دوست می دارد عمل خوب را و دشمن می دارد بدن او را، و بدانکه بدرستی که هر عمل بمنزلهٔ گیاهیست، و هر گیاه استغنا نیست او را از آب، و آبها مختلفند پس آنچه که پاکیزه باشد سیرابی او پاکیزه شود کاشتن او و شیرین شود میوهٔ او، و آنچه که زشت باشد آب خوردن آن زشت باشد کاشتن آن و تلخ و بد مزه باشد میوهٔ آن.

و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش و هی

اشاره

المأه و الرابع و الخمسون من المختار فی باب الخطب

الحمد للّه الّذی انحسرت الأوصاف عن کنه معرفته، و ردعت عظمته العقول فلم تجد مساغا إلی بلوغ غایه ملکوته، و هو اللّه الملک الحقّ المبین، و أحقّ و أبین ممّا تری العیون، لم تبلغه العقول بتحدید فیکون مشبّها، و لم تقع علیه الأوهام بتقدیر فیکون ممثّلا، خلق الخلق علی غیر تمثیل، و لا مشوره مشیر، و لا معونه معین، فتمّ خلقه بأمره، و أذعن لطاعته، فأجاب و لم یدافع، و انقاد و لم ینازع. و من لطایف صنعته و عجائب خلقته ما أرانا من غوامض الحکمه فی هذه الخفافیش الّتی یقبضها الضّیآء الباسط لکلّ شیء، و یبسطها الظّلام القابض لکلّ حیّ، و کیف عشیت أعینها عن أن تستمدّ

من الشّمس المضيئه نورا تهتدى به فى مذاهبها، و تتّصل بعلانيه برهان الشّمس إلى معارفها، و ردعها بتلالؤ ضيائها عن المضىّ فى سبحات إشراقها، و أكنّها فى مكامنها عن الذّهاب فى بلج ايتلاقها، فهى مسدله الجفون بالنّهار على حداقها، و جاعله اللّيل سراجا تستدلّ به فى التماس أرزاقها، فلا يردّ أبصارها إسداف ظلمته، و لا تمتنع من المضىّ فيه لغسق دجنّته، فإذا ألقت الشّمس قناعها، و بدت أوضاح نهارها، و دخل من إشراق نورها على الضّباب فى وجارها، أطبقت الأجفان على مآقيها، و تبلّغت بما اكتسبته من المعاش فى ظلم لياليها، فسبحان من جعل اللّيل لها نهارا و معاشا، و النّهار سكنا و قرارا، و جعل لها أجنحه من لحمها تعرج بها عند الحاجه إلى الطّيران كأنّها شظايا الآذان، غير ذوات ريش و لا قصب إلاّ أنّك ترى مواضع العروق بيّنه أعلاما، و لها جناحان لمّا يرّقا فينشقّا، و لم يغلظا فيثقلا، تطير و ولدها لاصق بها، لاجىء إليها، يقع إذا وقعت، و يرتفع إذا ارتفعت، لا يفارقها حتّى تشتدّ أركانه، و تحمله للنّهوض جناحه، و يعرف مذاهب عيشه، و مصالح نفسه، فسبحان البارى لكلّ شىء على غير مثال خلا من غيره.

ص:٢٥٦

(الخفّاش) و زان رمّان طاير معروف جمعه خفافيش مأخوذ من الخفش و هو ضعف فی البصر خلقه أو لعلّه، و الرّجل أخفش و هو الذی يبصر باللّيل لا بالنّهار أو فی يوم غيم لا فی يوم صحو و (حسر) حسورا من باب قعد كلّ لطول مدی و نحوه، و حسرته أنا يتعدّی و لا يتعدّی و (ساغ) الشّراب سوغا سهل مدخله و المساغ المسلك و (الحدّ) المنع و الحاجز بين الشّيئين و نهايه الشّیء و طرفه، و فی عرف المنطقيين التّعريف بالذّاتی.

و (المشوره) مفعله من أشار إليه بكذا أی أمره به، و فی بعض النسخ بضمّ الشّين بمعنی الشّوری و (المعونه) اسم من أعانه و عوّنه و (اللّطايف) جمع لطيفه و هی ما صغر و دقّ و (الغامض) خلاف الواضح و كلّ شیء خفی مأخذه و (العشا) بالفتح و القصر سوء البصر بالنّهار أو باللّيل و النّهار أو العمی و (الاتّصال) إلی الشیء الوصول إليه، و فی بعض النّسخ متّصل بدل تتّصل و (السّبحات) بضمّتين جمع سبحه و هی النّور و قيل: سبحات الوجه محاسنه لأنّك إذا رأيت الوجه الحسن قلت: سبحان اللّه.

و (البلج) مصدر بلج كتعب تعبا أی ظهر و وضح، و صبح أبلج بيّن البلج أی مشرق و مضیء، و قيل: البلج جمع بلجه بالضمّ و هی أوّل ضوء الصّبح و (الايتلاق) اللّمعان يقال: ائتلق و تألّق إذا التمع و (سدل) الثّوب أسد له أرخاه و أرسله و (الجفن) بالفتح غطاء العين من أعلاها و أسفلها، و الجمع جفان و جفون و أجفن و (الحدقه) محرّكه سواد العين و يجمع علی حداق كما فی بعض النّسخ و علی أحداق كما فی البعض الآخر و (أسدف) اللّيل اسدافا أی أظلمت، و فی بعض النسخ أسداف بفتح الهمزه جمع سدف كأسباب و سبب و هو الظّلمه و (الدّجنه) بضمّ الدّال و تشديد النّون و الدّجن و زان عتلّ الظّلمه و (الضّباب) بالكسر جمع الضبّ الدّابّه المعروفه و (و جارها) بالكسر جحرها الّذی تأوی إليه.

و (ماقیها) بفتح المیم و سکون الهمزه و کسر القاف و سکون الیاء کما فی أکثر النّسخ لغه فی المؤق بضمّ المیم و سکون الهمزه أی طرف عینها ممّا یلی الأنف و هو مجری الدّمع من العین و قیل: مؤخّرهما و عن الأزهری أجمع أهل اللّغه علی أنّ المؤق و الماق بالضمّ و الفتح طرف العین الّذی یلی الأنف، و أنّ الّذی یلی الصّدغ یقال له: اللّحاظ و الماقی لغه فیه، و قال ابن القطاع ما فی العین فعلی و قد غلط فیه جماعه من العلماء فقالوا: هو مفعل و لیس کذلک بل الیاء فی آخره للالحاق، و قال الجوهری و لیس هو مفعل لأنّ المیم أصلیّه و إنّما زیدت فی آخره الیاء للالحاق و لمّا کان فعلی بکسر اللام نادرا لا أخت لها الحق بمفعل، و لهذا جمع علی ماقی علی التّوهّم و فی بعض النّسخ ماقیها علی صیغه الجمع.

و (المعاش) ما یعاش به و ما یعاش فیه و بمعنی العیش و هو الحیاه، و فی بعض النّسخ لیلها بدل لیالیها و (الشّظایا) جمع الشّظیه و هی القطعه من الشیء و (الأعلام) جمع علم بالتحریک و هو طراز الثوب و رسم الشّیء.

الاعراب

أحقّ و أبین بالرّفع بدلان من الحقّ المبین أو عطفا بیان، و علی الأوّل ففائدتهما التّقریر، و علی الثّانی فالایضاح و قوله: و من لطایف صنعته تقدیمه علی المسند إلیه أعنی قوله: ما أرانا، للتّشویق إلی ذکر المسند إلیه و هو من فنون البلاغه کما فی قوله:

ثلاثه تشرق الدّنیا ببهجتها شمس الضّحی و أبو إسحاق و القمر

و تتّصل فی بعض النّسخ بالنصب عطفا علی تستمدّ و فی بعضها بالرّفع عطفا علی تهتدی، و فی بعضها و تصل بدله، و ردعها عطف علی جمله أرانا، و من فی قوله من اشراق نورها زایده فی الفاعل کما زیدت فی المفعول فی قوله: «ما جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَیْنِ فِی جَوْفِهِ » و قوله: غیر ذوات ریش، بالنّصب صفه لأجنحه، و قوله:

أعلاما بدل من بیّنه أو عطف بیان، و کلمه لها غیر موجوده فی بعض النّسخ فیکون

قوله: جناحان، خبر مبتدأ محذوف أى جناحاه جناحان، و لمّا فى قوله: لمّا يرقا بمعنى لم الجازمه.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هـذه الخطبه الشـريفهيذكر فيهـا بـديع خلقه الخفّـاش،و الغرض منه التنبيه على عظمه قـدره خالقهـا، و على كمال صـنعه سبحانه فى إبـداعها، و الـدّلاله على عظيم برهانه فى ملكه و ملكوته و لمّا كان الغرض ذلك افتتـح عليه السّـلام كلامه بالحمد و الثناء عليه تعالى بجمله من صـفات الكمال و نعوت الجلال و الجمال بمقتضـى براعه الاسـتهلال فقال:(الحمد للّه الذى انحسرت الأوصـاف عن كنه معرفته)أى عجز الواصـفون عن صـفته و أعيت الأـلسن عن وصـفه بحقيقته، لأـنّ ذاته سـبحانه بريئه عن أنحاء التركيب، منزّهه عن الأجزاء و النّهايات، فلا حـدّ له و لا صوره تساويه، فلا يمكن للعقول الوصول إلى حقيقهمعرفته،و لا للألسـن الحكـايه و البيان عن هويّته،و قـد مرّ تحقيق ذلك فى شـرح الفصل الثّانى من الخطبه الاولى و غيره أيضا غير مرّه (و ردعت) أى منعت (عظمته العقول فلم تجـد مساغـا) و مسـلكا (إلى بلوغ غايه ملكوته) أى منتهى عزّه و سـلطانه (هو اللّه الملك الحقّ) الثّابت المتحقّق وجوده و إلهيّته أو الموجود حقيقه (المـبين) أى الظّـاهر الـبيّن وجوده بـل هو أظهر وجودا من كـلّ شـىء فـان خفى مع ظهوره فلشـدّه ظهوره، و ظهوره سـبب بطونه و نوره هو حجـاب نوره إذ كـلّ ذرّه من ذرّات مبـدعاته و مكوّناته فلها عـدّه ألسـنه تشهد بوجوده، و بالحاجه إلى تدبيره و قدرته كما مرّ تفصيلا و تحقيقا فى شرح الخطبه التّاسعه و الأربعين.

(أحقّ و أبيـن) أى أثبـت و أوضــح (ممّـا ترى العيـون) لأـنّ العلـم بوجـوده تعـالى عقلىّ يقينىّ لاـ يتطرّق إليـه مـا يتطرّق إلى المحسوسـات من الغلـط و الاشـتباه ألاـ ترى أنّ العين قـد يرى الصّـغير كـبيرا كـالعنبه فى الزّجـاجه المملوّه مـاء، و الكبير صـغيرا كالبعيد، و السّاكن متحرّكا كحرف الشّط إذا رآه راكب السّفينه متصاعدا

ص:۲۵۹

و المتحرّک ساکنا کالظلّ بخلاف المعقولات الصّرفه.

(لم تبلغه العقول بتحدید فیکون مشبّها) المراد بالتّحدید إمّا إثبات الحدّ و النّهایه، أو التّعریف بالذّاتی کما هو عرف المنطقیّین، و ظاهر أنّ اللّه سبحانه منزّه عن الحدود و النّهایات التّی هی من عوارض الأجسام و الجسمانیّات، مقدّس عن الأجزاء و التّرکب مطلقا من الذّاتیات أو العرضیّات، فذاته سبحانه لیس له حدّ و ترکیب حتّی یمکن للعقول البلوغ إلیه بتحدید کما لسایر الأجسام (و لم تقع علیه الأوهام بتقدیر فیکون ممثّلا) قال الشّارح البحرانی: إذ الوهم لا یدرک إلاّ المعانی الجزئیّه المتعلّقه بالمحسوسات. و لا بدّ له فی إدراک ذلک المدرک من بعث المتخیّله علی تشبیهه بمثال من الصّور الجسمانیّه، فلو وقع علیه و هم لمثّله فی صوره حسیّه حتّی أنّ الوهم إنّما یدرک نفسه فی مثال من صوره و حجم و مقدر (خلق الخلق علی غیر تمثیل) الظّاهر أنّ المراد بالتمثیل ایجاد الخلق علی حذوما خلقه غیره، و لمّا لم یکن الباری سبحانه مسبوقا بغیره فلیس خلقه إلاّ علی وجه الابداع و الاختراع، أو أنّ المراد أنّه لم یجعل لخلقه مثالا قبل الایجاد کما یفعله البنّاء تصویرا لما یرید بنائه، و معلوم أنّ کیفیّه صنعه للعالم منزّهه عن هذا الوجه أیضا کما سبق فی شرح الفصل السّابع من الخطبه الاولی (و لا مشوره مشیر و لا معونه معین) لأنّ الحاجه إلی المشیر و المعین من صفات النّاقص المحتاج و هو سبحانه الغنیّ المطلق فی ذاته و أفعاله فلا یحتاج فی إیجاده إلی مشاوره و لا إعانه (فتمّ خلقه) أی بلغ کلّ مخلوق إلی مرتبه کماله و تمامه الّذی أراده اللّه سبحانه منه أو خرج جمیع ما أراده من العدم إلی الوجود (بأمره) أی بمجرّد أمره التکوینی و محض مشیّته التّامه النّافذه کما قال عزّ من قائل:

«إنّما أمره إذا أراد شیئا أن یقول له کن فیکون»(و أذعن) أی خضع و أقرّ و أسرع و انقاد کلّ (لطاعته فأجاب و لم یدافع، و انقاد و لم ینازع) و هاتان الجملتان مفسّرتان للاذعان، و المراد دخول الخلق تحت القدره الالهیّه و عدم الاستطاعه

للامتناع كما قال سبحانه «ثمّ استوى إلى السّماء و هى دخان فقال لها و للأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين» و لمّا فرغ من التّحميد و التّمجيد شرع فى المقصود فقال عليه السّلام (و من لطايف صنعته و عجايب خلقته) أى من جمله صنايعه الّتى هى ألطف و أدقّ و أحقّ أن يتعجّب منها (ما أرانا من غوامض الحكمه فى هذه الخفافيش) حيث خالف بينها و بين جميع الحيوانات.

و أشار إلى جهه المخالفه بقوله(الّتى يقبضها الضّياء الباسط لكلّ شىء، و يبسطها الظّلام القابض لكلّ حىّ)لا يخفى ما فى هاتين القرينتين من بديع النظم و حسن التّطبيق، و التّقابل بين القبض و البسط فى القرينه الاولى و البسط و القبض فى الثانيّه ثمّ المقابله بين مجموع القرينتين بالاعتبار الذى ذكرنا مضافا إلى تقابل الضياء للظّلام،ثمّ ردّ العجز إلى الصّدر، فقد تضمّن هذه الجمله على و جازتها وجوها من محاسن البديع مع عظم خطر معناها.

و الضمير فيبقبضهاويبسطهاإمّا عايد إلى الخفافيش بتقدير مضاف، أو على سبيل الاستخدام، و المراد انقباض أعينها فى الضّوء، و ذلك لافراط التحلّل فى الرّوح النّورى لحرّ النّهار، ثمّ يستدرك ذلك برد اللّيل فيعود الابصار، و قيل: الأظهر إنّه ليس لمجرّد الحرّ و إلاّ لزم أن لا يعرضها الانقباض فى الشّتاء إلاّ إذا ظهرت الحراره فى الهواء، و فى الصيّف أيضا فى أوائل النّهار، بل ذلك لضعف فى قوّتها الباصره و نوع من التّضاد و التّنافر بينها و بين النّور كالعجز العارض لساير القوى المبصره عن النظر إلى جرم الشّمس، و أمّا أنّ عله التنافر ما ذا ففيه خفاء و هو منشاء لتعجّب الّذى يشير إليه الكلام.

و إمّا عائد إليها نفسها فيكون المراد بانقباضها ما هو منشأ اختفائها نهارا و إن كان ذلك ناشيا من جهه الابصار.

(و كيف عشيت أعينها) أى عجزت و عميت (عن أن تستمدّ) و تستعين (من الشّمس المضيئه نورا تهتدى به فى مذاهبها) أى طرق معاشها و مسالكها فى سيرها و انتفاعها (و) عن أن (تتّصل بعلانيه برهان الشّمس) أى دليلها الواضح

(إلى معارفهـا) يعنى مـا تعرفه من طرق انتفاعهـا و وجوه تصـرّفاتها (و ردعهـا) أى ردّها و منعها (بتلاءلؤ ضـيائها عن المضـىّ فى سبحات إشـراقها) أى جلاله و بهائه (و أكنّها) أى سترها و أخفاها (فى مكامنها) و محال خفائها عن الـذّهاب (فى بلج ائتلاقها) و وضوح لمعانها.

(فهى مسدله الجفون بالنّهار على حداقتها) لانقباضـها و تأثّر حاسّتها، و قال البحرانى: لأنّ تحلّل الرّوح الحامل للقوّه الباصره سبب للنّوم أيضـا فيكون ذلك الاسـدال ضـربا من النّوم(و جاعله اللّيل سـراجا تسـتدلّ به فى التماس أرزاقها)أى فى طلب الرّزق لها، و اسـناد الجاعله إليها من المجاز العقلىّ(فلا يردّ ابصارها إسـداف ظلمته)الاضافه للمبالغه و الضّـمير عايـد إلى اللّيل (و لا تمتنع من المضىّ) و الذّهاب (فيه لغسق دجنّته) الاضافه فيه أيضا للمبالغه (فاذا ألقت الشّمس قناعها)استعاره بالكنايه تشبيها للشّمس بالمرأه ذات القنـاع، و اثبـات القنـاع تخييل و ذكر الالقاء ترشـيح، و المراد طلوعالشّـمس و بروزها من حجاب الأرض و الآفاق (و بـدت أوضاح نهارها) أى ظهر بياضه (و دخل من إشـراق نورها على الضّـباب فى وجارها) و إنّما خصّـها بالذّكر إذ من عادتها الخروج من و جارهـا عنـد طلوع الشّـمس لمواجهه النّور على عكس الخفـافيش (أطبقت الأجفـان) جواب إذا (على مآقيهـا و تبلّغت) أى اكتفت و قنعت (بما اكتسـبته من المعاش فى ظلم لياليها) فتعيش به و تقنع عليه (فسـبحان من جعل اللّيل لها نهارا و معاشا) تعيش فيهـا (و النّهـار سـكنا و قرارا) لتسـكن و تقرّ فيه ثمّ أشـار عليه السّـلام إلى جهه ثـانيه لاختلافها لساير الحيوانات بقوله(و جعل لها أجنحه من لحمهـا تعرج بهـا عنـد الحـاجه إلى الطيران كأنّهـا شـظايا الآذان)لا يخفى ما فى هـذا التّشبيه من اللّطف و الغرابه (غير ذوات ريش و لاـ قصب) كما لأجنحه ساير الطّيور (إلاّ أنّك ترى مواضع العروق بيّنه أعلاما) أى واضـحه ظاهره مثل طراز الثّوب (و لهـا جناحـان لمّا يرقّا فينشـقّا و لم يغلظا فيثقلا) يعنى أنّ جناحيه لم يجعلا دقيقين بالغين فى الرّقه و لا غليظين بالغين فى الغلظ حذرا من الانشقاق

ص:۲۶۲

و الثّقل المانع من الطيران.

ثمّ أشار عليه السّلام إلى جهه ثالثه للاختلاف بقوله:(تطير و ولدها لاصق بها لا جىء إليها) أى لائذ و معتصم بها (يقع إذا وقعت و يرتفع إذا ارتفعت لا ـ يفارقها) فى حالتى الوقوع و الطيران (حتّى تشتدّ أركانه) و جوانبه الّتى يستند إليها و يقوم بها (و يحمله للنهوض جناحه) و يمكنه الطيران و التصرّف بنفسه (و يعرف مذاهب عيشه و مصالح نفسه)و لما افتتح كلامه بالتحميد ختمه بالتسبيح ليكمل حسن الافتتاح بحسن الاختتام و يتمّ براعه الفاتحه ببراعه الخاتمه فقال(فسبحان البارىء)الخالق (لكلّ شىء على غير مثال خلا)أى مضى و سبق(من غيره)يعنى أنه لم يخلق الأشياء على حدّ و خالق سبقه بل ابتدعها على وفق الحكمه و مقتضى المصلحه

طريفه فى نوادر الخفاش

قال تعالى: «وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ بِإِذْنِى فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِى » قال فى التفسير: إنّه وضع من الطّين كهيئه الخفّاش و نفخ فيه فصار طائرا.

قال الشّارح فى الأحاديث العاميّه قيل للخفّاش: لما ذا الاجناح لك؟ قال:

لأنّى تصوير مخلوق، قيل: فلما ذا لا تخرج نهارا؟ قال: حياء من الطّيور، يعنون أنّ المسيح صوّره.

و فى البحار فى تفسير قوله: «أَنِّى أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِ اللّهِ » قال: المشهور بين الخاصّه و العامّه من المفسّرين أنّ الطّير كان هو الخفّاش قال أبو اللّيث فى تفسيره: إنّ النّاس سألوا عيسى عليه السّلام على وجه التعنّت فقالوا له: اخلق لنا خفّاشا و اجعل فيه روحا إن كنت من الصادقين، فأخذ طينا و جعل خفاشا و نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء و الأرض، و كان تسويه الطين و النفخ من عيسى عليه السّلام، و الخلق من اللّه تعالى و يقال: إنّما طلبوا منه خلق خفّاش لأنّه

أعجب من ساير الخلق، و من عجائبه أنه دم و لحم، يطير بغير ريش، و يلد كما يلد الحيوان و لا يبيض كما يبيض ساير الطيور، و يكون له الضرع و يخرج اللّبن، و لا يبصر فی ضوء النهار و لا فی ظلمه اللّيل، و انما يرى فی ساعتين بعد غروب الشمس ساعه و بعد طلوع الفجر ساعه قبل أن يسفر جدّا، و يضحک كما يضحك الانسان و تحيض كما تحيض المرأه، فلمّا رأوا ذلک منه ضحكوا و قالوا: هذا سحر مبين فذهبوا إلى جالينوس فأخبروه بذلک فقال: آمنوا به و قال الدّميرى فی حيوه الحيوان: و الحقّ أنه صنفان و قال قوم: الخفّاش الصغير، و الوطواط الكبير، و هو لا يبصر فی ضوء القمر و لا فی ضوء النهار، و لما كان لا يبصر نهارا التمس الوقت الذى لا يكون فيه ظلمه و لا ضوء و هو قريب غروب الشمس لأنّه وقت هيجان البعوض، فانّ البعوض، يخرج ذلک الوقت يطلب قوته و هو دماء الحيوان و الخفاش يطلب الطعام فيقع طالب رزق على طالب رزق، و الخفّاش ليس هو من الطير فی شیء لأنّه ذو اذنين و أسنان و خصيتين، و يحيض، و يطهر، و يضحک كما يضحك الانسان، و يبول كما تبول ذوات الأربع، و يرضع ولده و لا ريش له.

قال بعض المفسّرين: لمّا كان الخفّاش هو الذى خلقه عيسى بن مريم باذن اللّه كان مباينا لصنعه اللّه و لهذا جميع الطّير تقهره و تبغضه فما كان منها يأكل اللّحم أكله و ما لا ياكل اللّحم قتله، فلذلک لا يطير إلّا ليلا.

و قيل: لم يخلق عيسى غيره، لأنّه أكمل الطّير خلقا و هو أبلغ فی القدره، لأنّ له ثديا و أسنانا و اذنا و قيل: إنّما طلبوا الخفّاش لأنّه من أعجب الطير، إذ هو لحم و دم، يطير بغير ريش، و هو شديد الطيران، سريع التّقلّب، يقتات بالبعوض و الذّباب و بعض الفواكه، و هو مع ذلک موصوف بطول العمر فيقال: إنّه أطول عمرا من النّسر و من حمار الوحش، و تلد انثاه ما بين ثلاثه أفراخ و سبعه، و كثيرا ما يفسد و هو طاير فی الهواء، و ليس فی الحيوان ما يحمل ولده غيره و القرد و الانسان، و يحمله

تحت جناحه، و ربّما قبض علیه بفیه و هو من حنوه و اشفاقه علیه، و ربّما أرضعت الانثی ولدها و هی طائره، و فی طبعه أنّه متی أصابه ورق الدّلب حذر و لم یطر، و یوصف بالحمق، و من ذلک أنّه إذا قیل له: اطرق کری، لصق بالأرض.

الترجمه

از جمله خطب شریفه آن امام مبین و ولیّ مؤمنین است که ذکر می فرماید در آن عجیب خلقت شب پره را.

حمد و ستایش معبود بحقیّ را سزاست که عجز بهم رساند و صفها از کنه معرفت او، و منع نمود عظمت او عقلها را، پس نیافتند گذرگاهی بسوی رسیدن بنهایت پادشاهی او، و اوست معبود بحق پادشاه مطلق که محقّق است وجود او ظاهر است و آشکارا ثابت تر و آشکارتر است از آنچه که می بیند آن را چشمها نمی رسد بکنه ذات او عقلها تا باشد تشبیه کرده شده بمخلوقی از مخلوقات، و واقع نمی شود بر او وهمها باندازه و تقدیری تا باشد تمثیل کرده شده بغیر خود، خلق فرمود مخلوقات را بدون این که مثال آنها را از دیگری برداشته باشد و بدون مشورت مشیر و بی یاری معین، پس تمام شد مخلوق او بمجرّد أمر و إراده او، و گردن نهادند بطاعت او پس اجابت کردند، و مدافعه ننمودند و انقیاد کردند و منازعه ننمودند و از لطیفه های صنعت او و عجیبه های خلقت اوست آنچه نمود بما از پوشیدگی های حکمت خود در این شب پره ها که قبض میکند چشمهای آنها را روشنی که گسترانندۀ هر چیز است، و بسط می کند چشمان ایشان را تاریکی که فراگیرندۀ هر زنده است، و چگونه ضعیف شد چشمهای آنها از آنکه مدد خواهند از آفتاب روشن نوری را که هدایت بیابد بسبب آن نور در مواضع رفتار خود، و برسد بواسطۀ دلیل آشکار آفتاب بسوی راههای معرفت خود، و منع فرمود حق سبحانه و تعالی آن خفّاشها را بسبب درخشیدن روشنائی خورشید تابان از رفتن ایشان در رونق روشنی آن، و پنهان نمود آنها را در مکانهای مخفی آنها از راه

رفتن در درخشیدن آشکار آفتاب.

پس آن شب پره ها فرو گذاشته شده پلکهای چشمهای ایشان در روز بر حدقهای ایشان، و گرداننده اند شب را چراغ که راه می جویند بآن در طلب کردن روزیهای خود، پس باز نمی دارد دیدهای ایشان را تاریکی ظلمت شب، و باز نمی ایستند از گذشتن در شب بجهه تاریکی ظلمت آن، پس زمانی که انداخت آفتاب عالمتاب نقاب خود را، و ظاهر شد روشنائیهای روز آن و داخل شد تافتن نور آن بر سوسمارها در خانهای ایشان، برهم نهند خفّاشها پلکهای چشم خود را بر گوشهای چشم خود، و اکتفا می نمایند به آن چیزی که کسب کرده اند آن را از معاش در ظلمتهای شبهای خودشان.

پس پاکا پروردگاری که گردانیده است شب را از برای ایشان روز و سبب معاش، و روز را بجهه ایشان هنگام آسایش و قرارگاه، و گردانیده است از برای ایشان بالها از گوشت آنها که عروج می کنند بآن بالها در وقت حاجت بپریدن گویا که آن بالها پارچه های گوشهای مردمانست، نه صاحب پرند و نه عروق لیکن تو می بینی جایهای رگهای ایشان را ظاهر و نمایان و خط خط، و مر ایشان راست دو بال که آن قدر رقیق و لطیف نیستند تا شکافته شود، و آن قدر غلیظ و کثیف نیستند تا سنگین باشد، طیران می کنند در حالتی که بچهٔ ایشان چسبنده است بایشان پناه آورنده است بسوی ایشان، می افتد آن وقتی که مادرشان می افتد، و بلند می شود زمانی که مادرشان بلند میباشد، جدا نمی شود بچه ها از آنها تا آنکه اعضای آنها محکم شود، و تا آنکه بردارد آنها را بجهت برخواستن بال آنها، و تا بشناسند راههای معاش و زندگانی خود را.

پس منزّه است پروردگار آفرینندهٔ هر چیز بدون نمونه که گذشته باشد صدور آن از غیر او، از جهه این که اوست مخترع أشیا که ایجاد آن بر سبیل ابداعست و اختراع.

ص:۲۶۶

و من كلام له عليه السّلام خاطب به أهل البصره على

اشاره

جهه اقتصاص الملاحم و هو المأه و الخامس

و الخمسون من المختار فى باب الخطب

و شرحها فى فصلين:

الفصل الأول منه

اشاره

فمن استطاع عند ذلك أن يعتقل نفسه على اللّه فليفعل، فإن أطعتمونى فإنّى حاملكم إنشاء اللّه على سبيل الجنّه و إن كان ذا مشقّه شديده، و مذاقه مريره، و أمّا فلانه فأدركها رأى النّساء و ضغن غلا فى صدرها كمرجل القين، و لو دعيت لتنال من غيرى ما أتت إلىّ لم تفعل و لها بعد حرمتها الاولى و الحساب على اللّه.

اللغه

(المرجل) وزان منبر القدر و (القين) الحدّاد.

الاعراب

على فى قوله: على اللّه، فى الموضعين للاستعلاء المجازى و جمله لم تفعل جواب لو، و الباقى واضح.

ص:۲۶۷

المعنى

اشاره

قال الشّارح البحرانى «قدّه» إنّ قوله عليه السّلام (فمن استطاع عند ذلك) يقتضى أنّه سبق منه عليه السّلام قبل هذا الفصل ذكر فتن و حروب يقع بين المسلمين وجب على من أدركها (أن يعتقل نفسه على اللّه) أى يحبسها على طاعته من دون أن يخالطها و يدخل فيها (فليفعل) لوجوب طاعته سبحانه عقلا و نقلا (فان أطعتمونى فانّى حاملكم انشاء اللّه على سبيل الجنّه) و سبيلها هو الدّين القويم و الصراط المستقيم و إنّما شرط عليه السّلام حملهم عليها باطاعته إذ لا رأى لمن لا يطاع (و إن كان) هذه السّبيل و سلوكها (ذا مشقّه شديده و مذاقه مريره) لظهور أنّ النّفوس مايله إلى اللّهو و الباطل، و المواظبه على الطّاعات و الوقوف عند المحرّمات أمر شاقّ شديد المشقّه مرّ المذاق بعيد عن المساغ البتّه.

(و أمّا فلانه) كنّى بها عن عايشه و لعلّه من السيّد «ره» تقيّه كما كنّى فى الخطبه الشّقشقيّه عن أبى بكر بفلان (فأدركها رأى النّساء) أى ضعف الرّأى فانّ رأيهنّ إلى الأفن و عزمهنّ إلى الوهن، و قد تقدّم ما ما يدلّ على نقصان حظوظهنّ و عقولهنّ و ميراثهنّ و ساير خصالهنّ المذمومه فى الكلام التّاسع و السّبعين و شرحه (و ضغن)أى حقد(غلا فى صدرها كمرجل القين)أى كغليان قدر الحدّاد، و هو من تشبيه المعقول بالمحسوس، و وجه الشّبه الشّده و الدّوامو أسباب ضغنها كثيره ستطّلع عليها بعيد ذلك.

(و لو دعيت لتنال غيرى ما أتت إلىّ لم تفعل) قال الشّارح المعتزلىّ: يقول لو أنّ عمر ولىّ الخلافه بعد قتل عثمان على الوجه الّذى قتل عليه و الوجه الّذى أنا ولّيت الخلافه عليه و نسب عمر إلى أنّه كان يؤثر قتله أو يحرض عليه، و دعيت إلى أن تخرج عليه فى عصابه من المسلمين إلى بعض بلاد الاسلام تثير فتنه و تنقض البيعه لم تفعل، و هذا حقّ لأنّها لم تكن تجد على عمر ما تجده على علىّ عليه السّلام و لا الحال الحال، انتهى.

و محصّله أنّه عليه السّلام أراد بقوله من غيرى عمر قال العلاّمه المجلسىّ:

و الأظهر الأعمّ، أى لو كان عمر أو أحد من أضرابه ولىّ الخلافه بعد قتل عثمان و دعيت إلى أن تخرج إليه لم تفعل (و لها بعد حرمتها الأولى) أى كونها من امّهات المؤمنين(و الحساب على اللّه)هذا من باب الاحتراس الّذى تقدّم فى ديباجه الشّرح أنّه من جمله المحسّنات البديعيّه، فانّه عليه السّلام لما أثبت لها حرمتها الاولى عقّبه بذلك لئلا يتوهّم منه أنّها محترمه فى الدّنيا و العقبى، و نبّه به على أنّ حرمتها ملحوظه فى الدّنيا فقط لرعايه احترام الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمّا فى الأخرى فجزاء ضغنها و خروجها عن طاعه الامام المفترض الطّاعه و إثارتها الفتنه المؤدّيه إلى إراقه دماء المسلمين على اللّه سبحانه إذ من يعمل مثقال ذرّه خيرا يره و من يعمل مثقال ذرّه شرا يره و قد قال تعالى:«يا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَهٍ مُبَيِّنَهٍ يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللّهِ يَسِيراً »

تذييل فى ذكر عايشه و ذكر أسباب ضغنها

أورد الشّارح المعتزلى فى شرح هذا الكلام له عليه السّلام فصلا طويلا كم فيه من التّصريح و التعريض و التلويح إلى مثالب عايشه و مطاعنها و إن لم يرفع الشّارح يده مع ذلك كلّه عن ذيل الاعتساف و التّعصّب أحببت ايراد ذلك الكلام على طوله لأنّه من لسان أبنائها أحلى و نعقّبه إنشاء اللّه بما عندنا من القول الفصل الّذى ليس هو بالهزل، و من الحقّ الذى هو أحقّ أن يتّبع، فأقول:

قال الشارح: كانت عايشه فقيهه راويه للشّعر ذات حظّ من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كانت لها عليه جرأه و إدلال لم يزل ينمى و يستسرى حتّى كان منها فى أمره فى قصّه ماريه ما كانت من الحديث الّذى أسرّه إلى الزّوجه الأخرى و أدّى إلى تظاهرهما عليه و أنزل فيهما قرآن يتلى فى المحاريب يتضمّن وعيدا غليظا عقيب تصريح بوقوع الذّنب و صغو القلب و أعقبتها تلك الجرأه و ذلك الانبساط أن حدث منها فى أيّام الخلافه العلويّه ما حدث، و لقد عفى اللّه تعالى عنها و هى من أهل الجنّه عندنا بسابق الوعد و ما صحّ من أمر التّوبه إلى أن قال:

ص:۲۶۹

فأمّا قوله عليه السّلام: أدركها رأى النّساء، أى ضعف آرائهنّ و قد جاء فى الخبر لا يفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأه، و جاء أنّهنّ قليلات عقل و دين، أو قال ضعيفات و لذلك جعل شهاده المرأتين بشهاده الرّجل الواحد، و المرأه فى أصل الخلقه سريعه الانخداع سريعه الغضب سيّئه الظنّ فاسده التّدبير، و الشجاعه فيهنّ مفقوده أو قليله و كذلك السّخاء.

قال الشّارح: و أمّا الضغن فاعلم أنّ هذا الكلام يحتاج إلى شرح، و قد كنت قرأته على الشّيخ أبى يعقوب يوسف بن إسماعيل اللّمعانى (ره) أيّام اشتغالى عليه بعلم الكلام، و سألته عمّا عنده فأجابنى بجواب طويل أنا أذكر محصوله بعضه بلفظه و بعضه بلفظى فقد شذّ عنّى الآن لفظه كلّه بعينه قال: أوّل بداء الضغن كان بينها و بين فاطمه عليها السلام، و ذلك لأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تزوّجها عقيب موت خديجه فأقامها مقامها، و فاطمه عليها السّلام هى ابنه خديجه، و من المعلوم أنّ ابنه الرّجل إذا ماتت أمّها و تزوّج أبوها أخرى كان بين الابنه و بين المرأه كدروشنان، و هذا لا بدّ منه لأنّ الزّوجه تنفس عليها ميل الأب، و البنت تكره ميل أبيها إلى امرأه غريبه كالضّره لامّها، بل هى ضرّه على الحقيقه و إن كانت الامّ ميته و لأنا لو قدّرنا الامّ حيّه لكانت العداوه مضطرمه متسعّره فاذا كانت قد ماتت ورثتها بنتها تلك العداوه.

ثمّ اتّفق أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مال إليها و أحبّها فازداد ما عند فاطمه بحسب زياده ميله، و أكرم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فاطمه إكراما عظيما أكثر ممّا كان النّاس يظنّونه و أكثر من إكرام الرّجال لبناتهم حتّى خرج بها عن حدّ حبّ الآباء للأولاد فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمحضر الخاصّ و العامّ مرارا لا مرّه واحده، و فى مقامات مختلفه لا فى مقام واحد: إنّها سيّده نساء العالمين، و إنّها عديله مريم بنت عمران، و إنّها إذا مرّت فى الموقف نادى مناد من جهه العرش يا أهل الموقف غضّوا أبصاركم لتعبر فاطمه بنت محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و هذا من الأحاديث الصحيحه و ليس من الأخبار المستضعفه و أنّ انكاحه عليا إيّاها ما كان إلّا بعد أن أنكحه اللّه إيّاها فى السّماء بشهاده الملائكه

ص:٢٧٠

و كم قال لا مرّه: يؤذيني ما يؤذيها و يغضبنى ما يغضبها، و إنها بضعه يريبنى ما رابها.

فكان هذا و أمثاله يوجب زياده الضغن عند الزّوجه حسب زياده هذا التعظيم و التبجيل، و النفوس البشريّه تغيظ على ما هو دون هذا فكيف هذا؟! ثمّ حصل عند بعلها عليهما السّلام ما هو حاصل عندها أعنى عليّا عليه السّلام، فانّ النساء كثيرا ما يحصلن الأحقاد فى قلوب الرّجال لا سيّما و هنّ محدّثات اللّيل كما قيل فى المثل، و كانت تكثر الشكوى من عايشه و يغشيها نساء المدينه و جيران بيتها فينقلن إليها كلمات عن عايشه ثمّ يذهبن إلى بيت عايشه فينقلن إليها كلمات عن فاطمه، و كما كانت فاطمه تشكو إلى بعلها كانت عايشه تشكو إلى أبيها لعلمها أنّ بعلها لا يشكيها على ابنته فحصل فى نفس أبى بكر من ذلك أثر ما.

ثمّ تزايد تقريظ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعليّ و تقريبه و اختصاصه، فأحدث ذلك حسدا له و غيظه فى نفس أبى بكر عنه و هو أبوها و فى نفس طلحه و هو ابن عمّها و هى تجلس إليهما و تسمع كلامهما و هما يجلسان إليها و يحادثانها فأعدى إليها منهما كما أعدى إليهما منها.

قال: و لست ابرّىء عليّا من مثل ذلک، فانه كان ينفس على أبى بكر سكون النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إليه و ثنائه عليه، و يحبّ أن ينفرد هو بهذه المزايا و الخصائص دونه و دون الناس أجمعين، و من انحرف عن إنسان انحرف عن أهله و أولاده فتأكّدت البغضه بين هذين الفريقين.

ثمّ كان من أمر القذف ما كان و لم يكن عليّ عليه السّلام من القاذفين و لكنه كان من المشيرين على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بطلاقها تنزيّها لعرضه عن أقوال الشناه و المنافقين قال له لما استشاره: إن هى إلاّ شسع نعلک و قال له: سل الخادم و خوّفها و إن أقامت على الجحود فاضربها و بلغ عايشه هذا الكلام كلّه و سمعت أضعافه ممّا جرت عاده الناس أن يتداولوه فى مثل هذه الواقعه، و نقل النساء إليها كلاما كثيرا عن عليّ و فاطمه فاشتدّت

و غلظت و طوى كلّ من الفريقين قلبه على الشنآن لصاحبه ثمّ كان بينها و بين علىّ عليه السّلام فى حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أحوال و أقوال كلّها تقتضى تهيّج ما فى النفوس، نحو قولها له و قد استدناه رسول اللّه فجاء حتّى قعد بينه و بينها و هما متلاصقان: أما وجدت مقعدا لكذا - لا تكنى عنه - إلاّ فخذى، و نحو ما روى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سايره يوما و أطال مناجاته فجاءت و هى سايره خلفهما حتّى دخلت بينهما و قالت: فيم أنتما فقد أطلتما، فيقال: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم غضب ذلك اليوم و ما روى فى حديث الجفنه من الثريد التى أمرت الخادم فوقفت لها فاكفأتها و نحوها ممّا يكون بين الأهل و بين المرأه و أحماتها.

ثمّ اتّفق أنّ فاطمه ولدت أولادا كثيرا بنين و بنات و لم تلد هى ولدا، و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يقيم بنى فاطمه مقام بنيه و يسمّى الواحد منهما و يقول: دعوا لى ابنى، و لا تزرموا على ابنى، و ما فعل ابنى، فما ظنّك بالزّوجه إذا حرمت الولد من البعل ثمّ رأت البعل يتبنّى بنى ابنته من غيرها و يحنو عليهم حنو الولد المشفق هل تكون محبّه لأولئك البنين و لامّهم و لأبيهم أم مبغضه؟! و هل تودّ دوام ذلك و استمراره أم زواله و انقضائه؟! ثمّ اتّفق أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سدّ باب أبيها إلى المسجد و فتح باب صهره ثمّ بعث أباها ببراءه إلى مكّه ثمّ عزله عنها بصهره، فقدح ذلك أيضا فى نفسها.

و ولد لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إبراهيم من ماريه فأظهر علىّ عليه السّلام بذلك سرورا كثيرا و كان يتعصّب لماريه و يقوم بأمرها عند رسول اللّه ميلا على غيرها، و جرت لماريه نكبه مناسبه لنكبه عايشه فبرّءها علىّ عليه السّلام منه و كشف بطلانها و كشفه اللّه تعالى على يده و كان ذلك كشفا محسّا بالبصر لا يتهيّأ للمنافقين أن يقولوا فيه ما قالوا فى القرآن المنزل ببراءه عايشه، و كلّ ذلك مما كان يوعر صدر عايشه عليه و يؤكّد ما فى نفسها منه.

ص:٢٧٢

ثمّ مات إبراهيم فأبطنت شماته و إن أظهرت كأبه، و وجم عليّ عليه السّلام من ذلك و كذلك فاطمه و كانا يؤثران و يريدان أن تتميّز ماريه عليها بالولد فلم يقدّر لهما و لا لماريه ذلك.

و بقيت الأمور على ما هى عليه و فى النّفوس ما فيها، حتّى مرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المرض الّذى توفّى فيه، فكانت فاطمه و عليّ يريدان أن يمرّضاه فى بيتهما و كذلك كانت أزواجه فمال إلى بيت عايشه بمقتضى المحبّه القلبيّه الّتى كانت لها دون نسائه، و كره أن يزاحم فاطمه و بعلها فى بيتهما فلا يكون عنده من الانبساط بوجودهما ما يكون إذا خلا بنفسه فى بيت من يميل إليه بطبعه و علم أنّ المريض يحتاج إلى فضل مداراه و نوم و يقظه و انكشاف و خروج حدث فكانت نفسه إلى بيته أسكن منها إلى بيت صهره و بنته فانّه إذا تصوّر حيائهما منه استحيى هو أيضا منهما و كلّ أحد يحبّ أن يخلو بنفسه و يحتشم الصّهر و البنت و لم يكن له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى غيرها من الزّوجات مثل ذلك الميل اليها فتمرّض فى بيتها فغبطت على ذلك، و لم يمرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منذ قدم المدينه مثل ذلك المرض و إنّما كان مرضه الشقيقه يوما أو بعض يوم ثمّ تبرء فتطاول هذا المرض.

و كان عليّ عليه السّلام لا يشكّ أنّ الأمر له و أنّه لا ينازعه فيه أحد من النّاس و لهذا قال له عمّه و قد مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: امدد يدك أبايعك، فيقول النّاس عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بايع ابن عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلا يختلف عليك اثنان، قال: يا عمّ و هل يطمع فيها طامع غيرى؟ قال: ستعلم، قال: فانّى لا أحبّ هذا الأمر من وراء رتاج و أحبّ أن اصهر «اصحر» به فسكت عنه.

فلما ثقل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مرضه أنفذ جيش اسامه و جعل فيه أبا بكر و غيره من أعلام المهاجرين و الأنصار، فكان عليّ عليه السّلام حينئذ بوصوله إلى الأمر إن حدث برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أوثق، و تغلب على ظنّه أنّ المدينه لو مات صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لخلت من منازع ينازعه الأمر بالكليّه، فيأخذه صفوا عفوا، و يتمّ له البيعه فلا يتهيّأ فسخها لو رام ضدّ منازعه عليها.

ص:۲۷۳

فکان من عود أبی بکر من جیش اسامه بارسالها إلیه و إعلامه بأنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یموت ما کان، و من حدیث الصّلاه ما عرفت، فنسب علیّ علیه السّلام عایشه إلی أنّها أمرت بلالا مولی أبیها أن یأمره فلیصلّ بالنّاس، لأنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کما روی قال:

لیصلّ بهم أحدهم و لم یعیّن و کانت صلاه الصّبح.

فخرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو فی آخر رمق یتهادی بین علیّ علیه السّلام و الفضل ابن العبّاس حتّی قام فی المحراب کما ورد فی الخبر، ثمّ دخل فمات ارتفاع الضّحی فجعل یوم صلاته حجّه فی صرف الأمر إلیه، و قال: أیّکم أطیب نفسا أن یتقدّم قدمین قدّمهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الصّلاه و لم یحملوا خروج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی الصلاه لصرفه عنها بل لمحافظته علی الصّلاه مهما أمکن.

فبویع علی هذه النّکته الّتی اتّهمها علیّ علیه السّلام أنّها ابتدأت منها و کان علیّ علیه السّلام یذکر هذا لأصحابه فی خلواته کثیرا و یقول: إنّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یقل إنّکنّ لصویحبات یوسف إلاّ إنکارا لهذه الحال و غضبا منها لأنّها و حفصه تبادرتا إلی تعیین أبویهما و أنّه استدرکها بخروجه و صرفه عن المحراب فلم یجد ذلک و لا أثر مع قوّه الدّاعی الّذی یدعو الی أبی بکر و یمهد له قاعده الأمر و تقرّر حاله فی نفوس النّاس و من اتّبعه علی ذلک من أعیان المهاجرین و الأنصار و لما ساعد علی ذلک من الحظ الفلکی الأمر السّمائی الّذی جمع علیه القلوب و الأهواء فکانت هذه الحال عند علیّ علیه السّلام أعظم من کلّ عظیم و هی الطّامه الکبری و المصیبه العظمی و لم ینسبها إلاّ إلی عایشه وحدها، و لا علّق الأمر الواقع إلاّ بها، فدعا علیها فی خلواته و بین خواصّه و تظلّم إلی اللّه منها، و جری له فی تخلّفه عن البیعه ما هو مشهور حتّی بایع.

و کان تبلغه و فاطمه عنها کلّ ما یکرهانه منذ مات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی أن توفّیت فاطمه علیها السلام و هما صابران علی مضض و رمض، و استظهرت بولایه أبیها و استطالت و عظم شأنها و انخذل علیّ علیه السّلام و فاطمه و قهرا، و أخذت فدک و خرجت فاطمه تجادل فی ذلک مرارا فلم تظفر بشیء.

ص:۲۷۴

و فی کلّ ذلک تبلّغها النّساء الداخلات و الخارجات عن عایشه کلّ کلام یسوؤها و یبلغن عایشه عنها و عن بعلها مثل ذلک، إلّا أنّه شتّان ما بین الحالین و بعد ما بین الفریقین، هذه غالبه و هذه مغلوبه، هذه آمره و هذه مأموره و ظهر التّشفی و الشّماته و لا شیء أعظم مراره و مشقّه من شماته العدوّ.

قال الشارح: فقلت له: أ فتقول أنت إنّ عایشه عیّنت أباها للصّلاه و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یعیّنه؟ فقال: أما أنا فلا أقول ذلک، و لکن علیّا علیه السّلام کان یقوله، و تکلیفی غیر تکلیفه کان حاضرا و لم أکن حاضرا، فأنا محجوج بالأخبار الّتی اتّصلت بی و هی تتضمّن تعیین النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأبی بکر فی الصلاه و هو محجوج بما کان قد علمه أو یغلب علی ظنّه من الحال الّتی کان حضرها.

قال: ثمّ ماتت فاطمه علیها السلام فجاء نساء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کلّهنّ إلی بنی هاشم فی العزاء إلّا عایشه، فانها لم تأت أظهرت مرضا، و نقل إلی علیّ علیه السّلام عنها کلام یدلّ علی السرور.

ثمّ بایع علیّ علیه السّلام أباها فسّرت بذلک و أظهرت من الاستبشار بتمام البیعه و استقرار الخلافه و بطلان منازعه الخصم ما قد نقله الناقلون فأکثروا.

و استمرّت الامور علی هذه مدّه خلافه أبیها و خلافه عمر و عثمان، و القلوب تغلی و الأحقاد تذیب الحجاره، و کلّما طال الزّمان علی علیّ علیه السّلام تضاعفت همومه و غمومه، و باح بما فی نفسه إلی أن قتل عثمان و قد کانت عایشه أشدّ الناس علیه تألیبا و تحریضا، فقالت: أبعده اللّه لما سمعت قتله و أمّلت أن یکون الخلافه فی طلحه فیعود الأمر تیمیّه کما کانت أوّلا، فعدل الناس عنه إلی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام، فلما سمعت ذلک صرخت وا عثماناه قتل عثمان مظلوما و ثارما فی الأنفس حتی تولد من ذلک یوم الجمل و ما بعده.

قال الشّارح: هذه خلاصه کلام الشیخ أبی یعقوب و لم یکن یتشیّع، و کان شدیدا فی الاعتزال إلّا أنّه کان فی التفضیل بغدادیّا.

ثم قال الشارح فی شرح قوله علیه السّلام و الحساب علی اللّه:

فان قلت: هذا الكلام يدلّ على توقّفه فى أمرها و أنتم تقولون إنّها من أهل الجنّه فكيف تجمعون بين مذاهبكم و هذا الكلام؟ قلت: يجوز أن يكون عليه السّلام قال هذا الكلام قبل أن يتواتر الخبر عنده بتوبتها فانّ أصحابنا يقولون: إنّها تابت بعد قتل أمير المؤمنين عليه السّلام و ندمت و قالت: لوددت أنّ لى من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عشره بنين كلّهم ماتوا و لم يكن يوم الجمل، و أنّها كانت بعد قتله تثنى عليه و تنشر مناقبه.

مع أنّهم رووا أيضا أنّها عقيب الجمل كانت تبكى حتّى تبلّ خمارها، و أنّها استغفرت اللّه و ندمت و لكن لم تبلغ أمير المؤمنين عليه السّلام حديث توبتها عقيب الجمل بلاغا يقطع العذر و يثبت الحجّه و الّذى شاع عنها من أمر النّدم و التّوبه شياعا مستفيضا إنّما كان بعد قتله عليه السّلام إلى أن ماتت و هى على ذلك، و التّائب مغفور له و يجب قبول التوبه عندنا فى العدل و قد أكّد وقوع التّوبه منها ما روى فى الأخبار المشهوره أنّها زوجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الآخره كما كانت زوجته فى الدّنيا، و مثل هذا الخبر إذا شاع أوجب علينا أن نتكلّف إثبات توبتها لو لم ينقل فكيف و النّقل لها يكاد أن يبلغ حدّ التّواتر، انتهى كلام الشّارح المعتزلى.

و ينبغى لنا أن نعقبه بما عندنا فى هذا المقام فأقول و باللّه التكلان:

اماما اشار اليه الشّارح من أنّه كان من عايشه فى أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى قصّه ماريه ما كان من الحديث الّذى أسرّه إلى الزوجه الاخرى و أدّى إلى تظاهرهما عليه و أنزل فيهما قرآن يتلى فى المحاريب آه فشرحه ما ذكره المفسّرون من العامّه و الخاصّه فى تفسير قوله تعالى: «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللّهُ لَکَ تَبْتَغِي مَرْضاتَ أَزْواجِکَ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » قال فى الكشّاف: روى أنّه عليه الصّلاه و السّلام خلا بماريه فى يوم عايشه و علمت بذلك حفصه فقال لها: اكتمى علىّ و قد حرمت ماريه على نفسى و ابشرك أنّ أبا بكر و عمر يملكان بعدى أمر امّتى فأخبرت به و كانتا متصادقتين، و فى التّفسير الكبير فى تفسير قوله تعالى: «وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلى بَعْضِ أَزْواجِهِ حَدِيثاً فَلَمّا نَبَّأَتْ بِهِ وَ أَظْهَرَهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ »

«فَلَمّـا نَبَّأَهـا بِهِ قـالَتْ مَنْ أَنْبَـأَکَ هـذا قالَ نَبَّأَنِیَ الْعَلِیمُ الْخَبِیرُ » قال الفخر الرّازی یعنی ما أسـرّ إلی حفصه من تحریم الجاریه علی نفسه و استکتمها ذلک، و قیل: لمّا رأی النّبی الغیره فی وجه حفصه أراد أن یرضاها فأسرّ إلیها بشیئین: تحریم الأمه علی نفسه، و البشاره بأنّ الخلافه بعده فی أبی بکر و أبیها عمر، قاله ابن عباس و قوله: فلمّا نبأت به أی أخبرت به عایشه و أظهره اللّه علیه اطلع نبیّه علی قول حفصه لعـایشه فـأخبر النّبیّ حفصه عنـد ذلـک ببعض مـا قـالت و هو قوله تعـالی: عرّف بعضه حفصه و أعرض عن بعض لم یخبرها انّک أخبرت عایشه علی وجه التّکریم و الإغضاء، و الـذی أعرض عنه ذکر خلافه أبی بکر و عمر و قال القمّی: سبب نزولهـا أنّ رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم کـان فی بعض بیوت نسائه، و کانت ماریه القبطیّه تکون معه تخـدمه، و کان ذات یوم فی بیت حفصه، فـذهبت حفصه فی حاجه لها فتناول رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم ماریه فعلمت حفصـه بـذلک فغضـبت و أقبلت علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم فقالت: یا رسول اللّه فی یومی و فی داری و علی فراشـی، فاستحی رسول اللّه منها فقال: کفی فقد حرّمت ماریه علی نفسی و لا أطاها بعد هذا أبدا، و أنا أقضی الیک سرّا إن أنت أخبرت به فعلیـک لعنه اللّه و الملا ئکه و النّـاس أجمعین فقـالت: نعم مـا هو؟ فقـال صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم إنّ أبا بکر یلی الخلافه بعـدی، ثمّ بعده أبوک فقالت من أنباک؟ فقال نبّأنی العلیم الخبیر، فأخبرت حفصه به عایشه من یومها ذلک و أخبرت عایشه أبا بکر فجـاء أبو بکر إلی عمر فقـال له: إنّ عـایشه أخبرتنی عن حفصه بشـیء و لا ـ أثق بقولهـا، فاسـأل أنت حفصه، فجاء عمر إلی حفصه فقـال لها: ما هـذا الّـذی أخبرت عنک عایشه؟ فأنکرت ذلک و قالت: ما قلت لها من ذلک شـیئا، فقال عمر: إنّ هـذا حقّ فأخبرینا حتّی نتقدّم فیه، فقالت: نعم قد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فاجتمعوا أربعه علی أن یسمّوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سـلّم فنزل جبرئیل علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و سلّم بهذه السّوره قال: و أظهره اللّه علیه یعنی و أظهره اللّه علی مـا أخبرت به و مـا همّوا به من قتله عرف بعضه أی خبرهـا و قال: لم أخبرت بما خبرتک به و أعرض عن بعض قال: لم یخبرهم بما یعلم بما همّوا به من قتله، و قال تعالی فی هذه السّوره:

ص:۲۷۷

«ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كانَتا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَيْنِ فَخانَتاهُما فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُما مِنَ اللّهِ شَيْئاً وَ قِيلَ ادْخُلاَ النّارَ مَعَ الدّاخِلِينَ » قال فى تفسير الصّافى: مثل اللّه حال الكفّار و المنافقين فى أنّهم يعاقبون بكفرهم و نفاقهم و لا يحابون بما بينهم و بين النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين من النّسبه و الوصله بحال امرأه نوح و امرأه لوط، و فيه تعريض بعايشه و حفصه فى خيانتهما رسول اللّه بافشاء سرّه و نفاقهما إيّاه و تظاهرهما عليه كما فعلت امرئتا الرّسولين فلم يغن الرّسولان عنهما بحقّ الزّواج إغناء ما و قيل لهما بعد موتهما أو يوم القيامه: ادخلا النّار مع الدّاخلين الّذين لا وصله بينهم و بين الأنبياء.

و اما اسباب الضّغن التى بين عايشه و فاطمه عليها السّلام على ما فصّلها و حكاها عن الشّيخ أبى يعقوب اللّمعانى فهى كما ذكره إلاّ أنّ اللاّئمه فيها كلّها راجعه إلى عايشه و أبيها، و تشريكه بينهما و بين فاطمه و بعلها سلام اللّه عليهما فى ذلك أى فى الاتّصاف بالضغن و الحقد و الحسد غلط فاحش بعد شهاده آيه التطهير و غيرها بعصمتهما و برائه ساحتهما عن دنس المعاصى و الذّنوب و طهاره ذيلهما عن وسخ الآثام و العيوب.

و من ذلك يعلم ما فى قوله: و لست أبرّء عليّا من مثل ذلك فانّه كان ينفس على أبى بكر سكون النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إليه و ثنائه عليه و يحبّ أن ينفرد هو بهذه المزايا و الخصائص دونه و دون النّاس أجمعين مضافا إلى ما فيه من أنّا لم نسمع إلى الآن لأبى بكر مزيّه و خاصّه و مكرمه اختصّ بها، و لم نظفر بأنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوما أثنا عليه و سكن اليه، و الأخبار المفصحه عن شقاقه و نفاقه و إزراء الرّسول عليه فى غير موطن فوق حدّ الاحصاء، و لو لم يكن شاهد على عدم سكونه إليه غير بعثه بسوره برائه إلى مكّه ثمّ عزله عنها لكفى.

و أمّا الحديث الذى رواه عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أعنى قوله: و كم قال لا- مرّه يؤذينى ما يؤذيها و يغضبنى ما يغضبها، فهو حديث صحيح رواه العامّه و الخاصّه، و ما أدرى ما يجيب متعصّبى أبى بكر و عمر عن ذلك، فانّ غصبهما فدك منها و أمرهما

باحراق باب بيتها و إخراج بعلها ملبّبا إلى المسجد للبيعه كان بالضّروره موجبا لغضبها و اذيها، فاذا انضمّ إلى ذلك الحديث الّذى رووه و أضيف إليهما قوله سبحانه «وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ » ينتج أنّهما فى العذاب الأليم و السّخط العظيم كما مرّ تفصيله فى التّنبيه الثّانى فى شرح الكلام السّادس و السّتين، و قد تقدّم هناك قول الشّارح أنّ الصحيح عندى أنها ماتت و هى واجده على أبى بكر و عمر، و أنها أوصت أن لا يصلّيا عليها، فانظر ما ذا ترى.

و أما ما تكلّفه الشارح فى آخر كلامه فى اثبات توبه الخاطئه فدعوى لا تفى باثباتها بيّنه و هو يريد اصلاح أمرها - و لن يصلح العطّار ما أفسد الدّهر - و كيف تتوب عن خطائها و تندم على تفريطها بعد رسوخ الضغن فى هذه السنين المتطاوله فى قلبها و تزايد أسباب الحقد و الحسد و تراكمها يوما فيوما على ما فصّلها الشارح عن اللّمعانى، و قد تقدّم ما يرشدك إلى بطلان هذه الدعوى فى شرح الكلام التاسع و السبعين و اورد هنا مضافا إلى ما سبق ما حققه شيخ الطايفه قدّس اللّه روحه فى تلخيص الشافى فى إبطال تلك الدّعوى.

قال فى محكيّ كلامه فى البحار: و أمّا الكلام فى توبه عايشه فما بيناه من الطرق الثلاث فى توبه طلحه و الزّبير هى معتمده فيما يدّعونه من توبه عايشه.

أوّلها أنّ جميع ما يروونه من الأخبار لا يمكن ادّعاء العلم فيها و لا القطع على صحّتها، و أحسن الأحوال فيها أن يوجب الظنّ و قد بيّنا أنّ المعلوم لا يرجع عنه بالمظنون.

و الثانى أنها معارضه بأخبار تزيد ما رووه فى القوّه أو تساويه، فمن ذلك ما رواه الواقدى باسناده عن مسعبه عن ابن عباس قال: أرسلنى عليّ إلى عايشه بعد الهزيمه و هى فى دار الخزاعيّين يأمرها أن ترجع إلى بلادها و ساق الحديث إلى قوله فبكت مرّه أخرى أشدّ من بكائها الأوّل ثمّ قالت: و اللّه لئن لم يغفر اللّه لنا لنهلكنّ ثمّ ساق الحديث إلى آخره ثمّ قال:

فان قيل: ففى هذا الخبر دليل على التوبه و هى قولها عقيب بكائها لئن لم يغفر

اللّه لنا لنهلكنّ.

قلنا: قد كشف الأمر ما عقبت هذا الكلام به من اعترافها ببغض أمير المؤمنين و بغض أصحابه المؤمنين، و قد أوجب اللّه عليها محبّتهم و تعظيمهم، و هذا دليل على الاصرار و أنّ بكائها إنّما كان للخيبه لا للتّوبه، و ما كان فى قولها لئن لم يغفر اللّه لنا لنهلكنّ من دليل على التّوبه و قد يقول المصرّ مثل ذلك إذا كان عارفا بخطائه فيما ارتكبه، و ليس كلّ من ارتكب ذنبا يعتقد أنّه حسن حتّى لا يكون خائفا من العقاب عليه، و أكثر مرتكبى الذّنوب يخافون العقاب مع الاصرار، و يظهر منهم مثل ما حكى من عايشه و لا يكون توبه و روى الواقدى باسناده أنّ عمّارا رحمه اللّه عليه استأذن على عايشه بالبصره بعد الفتح فأذنت له فدخل فقال: يا امه كيف رأيت اللّه صنع حين جمع بين الحقّ و الباطل ألم يظهر اللّه الحقّ على الباطل و يزهق الباطل؟ فقالت: إنّ الحرب دول و سجال و قد اديل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لكن انظر يا عمّار كيف تكون فى عاقبه أمرك.

و روى الطبرىّ فى تاريخه أنّه لمّا انتهى إلى عايشه قتل أمير المؤمنين قالت:

فألقت عصاها و استقرّ بها النّوى كما قرّ عينا بالأياب المسافر

من قتله؟ فقيل: رجل من مراد، فقالت:

فان يك تائبا فلقد نعاه بنعى ليس فى فيه التراب

فقالت زينب بنت سلمه بن أبى سلمه: أ لعلىّ تقولين هذا؟ فقالت: إنّى أنسى فاذا نسيت فذكّرونى، و هذه سخريّه منها بزينب و تمويه خوفا من شناعتها، و معلوم أنّ النّاسى و السّاهى لا يتمثّل بالشّعر فى الأغراض المطابقه، و لم يكن ذلك منها إلاّ عن قصد و معرفه.

و روى عن ابن عبّاس أنّه قال لأمير المؤمنين لمّا أبت عايشه الرّجوع إلى المدينه: أرى أن تدعها يا أمير المؤمنين بالبصره و لا ترحلها، فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: إنّها لا تالو شرّا و لكنّى أردّها إلى بيتها الّذى تركها فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

ص:۲۸۰

فانّ اللّه بالغ أمره.

و روى محمّد بن إسحاق عن جناده أنّ عايشه لمّا وصلت إلى المدينه راجعه من البصره لم تزل تحرّض النّاس على أمير المؤمنين، و كتبت إلى معاويه و إلى أهل الشّام مع الأسود بن أبى البخترى تحرّضهم عليه صلوات اللّه عليه.

و روى عن مسروق أنّه قال: دخلت على عايشه فجلست إليها فحدّثتنى و استدعت غلاما أسود يقال له: عبد الرّحمن، فجاء حتّى وقف فقالت: يا مسروق أ تدرى لم سمّيته عبد الرّحمن؟ فقلت: لا، فقالت: حبّا منّى لعبد الرّحمن بن ملجم فأمّا قصّيتها فى دفن الحسن فمشهوره حتّى قال لها عبد اللّه بن عباس: يوما على بغل و يوما على جمل، فقالت: أو ما نسيتم يوم الجمل يا ابن عبّاس إنّكم لذوو أحقاد.

و لو ذهبنا إلى تقصّى ما روى عنها من الكلام الغليظ الشّديد الدّالّ على بقاء العداوه و استمرار الحقد و الضغينه لأطلنا و أكثرنا، و ما روى عنها من التّلهف و التّحسّر على ما صدر عنها فلا يدلّ على التّوبه إذ يجوز أن يكون ذلك من حيث خابت عن طلبتها و لم تظفر ببغيتها مع الذّلّ الّذى لحقها و ألحقها العار فى الدّنيا و الاثم فى الآخره، انتهى كلامه رفع مقامه.

أقول: و يدلّ على استمرار حقدها و بقاء عداوتها أيضا ما فى الارشاد للمفيد (ره) قال: روى عكرمه عن عايشه فى حديثها له بمرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وفاته فقالت فى جمله ذلك: فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متوكّئا على رجلين أحدهما الفضل بن العبّاس، فلما حكى عنها ذلك لعبد اللّه بن العبّاس قال له: أ تعرف الرّجل الآخر؟ قال: لا لم تسمّه لى، قال: ذاك علىّ بن أبى طالب و ما كانت امّنا تذكره بخير و هى تستطيع.

الترجمه

از جمله كلام آن بزرگوار است كه خطاب فرمود با آن اهل بصره را بر سبيل قصّه گوئى از واقعهاى عظيمه مى فرمايد:

ص:۲۸۱

پس کسی که استطاعت داشته باشد نزد آن حادثها این که حبس نماید نفس خود را بر طاعت خدا پس باید که بکند آنرا پس اگر اطاعت نمائید مرا پس بدرستی که من حمل کننده شما هستم إنشاء اللّه بر راه بهشت و اگر چه می باشد آن راه صاحب مشقّت سخت و چشیدنی تلخ، و أمّا فلانه یعنی عایشهٔ خاطئه پس دریافت او را رأی سست زنان و کینهٔ دیرینه که جوش زد در سینهٔ او مثل دیگ جوشندهٔ آهنگران، و اگر خوانده شدی که فرا گیرد از غیر من آنچه که آورد بسوی من نمی کرد، یعنی اگر دعوت می نمودند او را که اقدام نماید در حق غیر من بمثل آنچه اقدام کرد در حقّ من از مخالفت و عداوت و خصومت البته اقدام نمی نمود، و با همهٔ این مر او راست بعد از این همهٔ قبایح که از او صادر شد حرمت قدیمه او که در زمان حضرت رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم داشت و حساب بر پروردگار است.

ما کارهای او بخداوند کار ساز بگذاشتیم تا غضب او چه می کند

الفصل الثانی

اشاره

منه

- سبیل أبلج المنهاج، أنور السّراج، فبالإیمان یستدلّ علی الصّالحات، و بالصّالحات یستدلّ علی الإیمان، و بالإیمان یعمر العلم، و بالعلم یرهب الموت، و بالموت تختم الدّنیا، و بالدّنیا تحرز الآخره، و بالقیامه تزلف الجنّه للمتّقین، و تبرز الجحیم للغاوین، و إنّ الخلق لا مقصر لهم عن القیامه، مرقلین فی مضمارها إلی الغایه القصوی. منه - قد شخصوا من مستقرّ الأجداث، و صاروا إلی مصائر

ص:۲۸۲

الغایات، لکلّ دار أهلها، لاـ یستبدلون بها، و لاـ ینقلون عنها، و إنّ الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر لخلقان من خلق اللّه سبحانه، و إنّهما لاـ یقرّبان من أجل، و لاـ ینقصان من رزق، و علیکم بکتاب اللّه فإنّه الحبل المتین، و النّور المبین، و الشّفآء النّافع، و الرّیّ النّاقع، و العصمه للمتمسّک، و النّجاه للمتعلّق، لا یعوج فیقام، و لا یزیغ فیستعتب، و لا تخلقه کثره الرّدّ، و ولوج السّمع، من قال به صدق، و من عمل به سبق. و قام إلیه رجل فقال أخبرنا عن الفتنه و هل سألت عنها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال علیه السّلام:

لمّا أنزل اللّه سبحانه قوله: - الم أ حسب النّاس أن یترکوا أن یقولوا آمنّا و هم لا یفتنون - علمت أنّ الفتنه لا تنزل بنا و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بین أظهرنا، فقلت: یا رسول اللّه ما هذه الفتنه الّتی أخبرک اللّه بها؟ فقال: یا علیّ إنّ أمّتی سیفتنون من بعدی، فقلت: یا رسول اللّه أ و لیس قد قلت لی یوم أحد حیث استشهد من استشهد من المسلمین و حیزت عنّی الشّهاده فشقّ ذلک علیّ فقلت لی: أبشر فإنّ الشّهاده من ورائک، فقال لی: إنّ ذلک لکذلک فکیف صبرک إذا؟ فقلت:

يا رسول اللّه ليس هذا من مواطن الصّبر و لكن من مواطن البشرى و الشكر، و قال يا علىّ: إنّ الأمّه سيفتنون بعدى بأموالهم، و يمنّون بدينهم على ربّهم، و يتمنّون رحمته، و يأمنون سطوته، و يستحلوّن حرامه بالشّبهات الكاذبه، و الأهواء السّاهيه، فيستحلوّن الخمر بالنّبيذ، و السّحت بالهديّه، و الرّبا بالبيع، فقلت: يا رسول اللّه فبأىّ المنازل أنزلهم عند ذلك؟ أ بمنزله ردّه أم بمنزله فتنه؟ فقال:

بمنزله فتنه.

اللغه

(بلج) الصّبح بلوجا من باب قعد أسفر و أنار و (أرقل) أسرع و (شخص) من بلد كذا رحل و خرج منه و (الأجداث) القبور جمع جدث بالتّحريك كأسباب و سبب و (الشّفاء النّافع) بالفاء و (الرّى النّاقع) بالقاف يقال: ماء ناقع أى ينقع الغله أى يقطعها و يروى منها.

الاعراب

قال فى الكشّاف: الحسبان لا يصحّ تعلّقه بمعانى المفرد و لكن بمضامين الجمل، ألا ترى أنّك لو قلت حسبت زيدا و ظننت الفرس لم يكن شيئا حتّى تقول حسبت زيدا عالما و ظننت الفرس جوادا، لأنّ قولك زيد عالم أو الفرس جواد كلام دالّ على مضمون فأردت الأخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظنّ لا اليقين، فلم تجد بدّا فى العباره عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطرى الجمله مدخلا عليهما فعل الحسبان حتّى يتمّ لك غرضك.

فـان قلت: فأين الكلام الـدّالّ على المضـمون الـذى يقتضـيه الحسـبان فى الآيه؟ قلت: هو قوله: أن يتركوا أن يقولوا آمنّا و هم لا يفتنون، و ذلـك لأنّ تقـديره أحسـبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنّا فالتّرك أوّل مفعولى حسب، و لقولهم آمنّا هو الخبر، و انا غير مفتونين فتتمّه التّرك لأنّه من التّرك الّذى هو بمعنى التّصـيير كقوله: فتركته جزر السّباع ينشـنه، ألا ترى أنّك قبل المجىء بالحسـبان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنّا على تقدير حاصل و مستقرّ قبل اللاّم فان قلت: أن يقولوا هو علّه قولهم غير مفتونين فكيف يصـحّ أن يكون خبر مبتـدأ؟ قلت كمـا تقول: خروجه لمخـافه الشـرّ و ضـربه للتّأديب، و قـد كـان التأديب و المخافه فى قولك خرجت مخافه الشّـر و ضربته تأديبا تعليلين و تقول أيضا: حسبت خروجه لمخافه الشرّ و ظننت ضربه للتأديب، فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ و خبرا.

و الهمزه فى قوله عليه السّـلام: أو ليس قد قلت، للاستفهام التّقريرى كما فى قوله تعالى: «أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِكافٍ عَبْدَهُ » و المقصود به حمل المخاطب على الاقرار بما دخله النّفى

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل من كلامه مشتمل على فصلين:

الفصل الاول (منه)

فى وصف الدّين و الايمان و هو قوله(سبيل أبلج المنهاج)استـعاره مرشّـحه فانّ الايمان لمّا كان موصـلا لصاحبه الى الجنّه و إلى حظاير القدس صحّ استعاره لفظ السّبيل له كما صحّ التعبير عنه بلفظ الصـراط بذلك الاعتبار أيضا فى قوله تعالى «اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ».

ص:۲۸۵

فهو طريق أوضح المسلك إلى الجنّه (و أنور السّراج) لا يضلّ سالكها البتّه لوضوحها و إضاءتها (فبالايمان يستدلّ على الصّالحات و بالصّالحات يستدلّ على الايمان) قال الشارح البحرانى: و الصّالحات هى الأعمال الصّالحات من ساير العبادات و مكارم الأخلاق الّتى وردت بها الشريعه و ظاهر كونها معلولات للايمان و ثمرات له يستدلّ بوجوده فى قلب العبد على ملازمته لها استدلالا بالعلّه على المعلول، و يستدلّ بصدورها من العبد على وجود الايمان فى قلبه استدلالا بالمعلول على العلّه (و بالايمان يعمر العلم) إذ من المعلوم أنّ فضل العلم و كماله إنّما هو العمل بالأركان و العمل بالأركان إمّا شرط للايمان أو شطر منه حسبما عرفته فى شرح الخطبه المأه و التاسعه فيكون فضله و كماله بالايمان، و هو معنى كونه معمورا به.

و يؤمى إليه قول الصّادق عليه السّلام: لا يقبل اللّه عملا إلّا بمعرفه و لا معرفه إلّا بعمل فمن عرف دلّته المعرفه على العمل و من لم يعمل فلا معرفه له الا أنّ الايمان بعضه من بعض.

و قال علىّ بن الحسين عليهما السّلام: مكتوب فى الانجيل: لا تطلبوا علم ما لا تعلمون و لمّا تعملوا بما علمتم، فانّ العلم إذا لم يعمل به لم يزدد صاحبه إلّا كفرا و لم يزدد من اللّه إلّا بعدا.

(و بالعلم يرهب الموت) لأنّ العلم بالمبدإ و المعاد مستلزم لذكر الموت و التّوجه اليه و إلى ما يتلوه من الشدائد و الأهوال، و ذلك موجب للرّهبه منه لا محاله و أمّا الجاهل فهو غافل عن ذلك لكون همّته مقصوره على الدنيا مصروفه اليها (و بالموت تختم الدّنيا) و هو ظاهر إذ الموت آخر منازل الدّنيا كما هو أوّل منازل الآخره (و بالدّنيا تحرز الآخره) لأنّها دار التكليف و فيها يقام العبادات و يقتنى الحسنات فيفاز بالجنّات و ينال السّعادات فهى محلّ الاستعداد لتحصيل الزاد ليوم المعاد (و بالقيامه تزلف الجنّه للمتّقين و تبرز الجحيم للغاوين) اقتباس من الآيه الشّريفه فى سوره الشّعرا قال سبحانه:

«يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ إِلاّ مَنْ أَتَى اللّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ وَ أُزْلِفَتِ »

«اَلْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِینَ وَ بُرِّزَتِ الْجَحِیمُ لِلْغاوِینَ ».

أی قربت الجنّه و قدّمت للسّعداء بحیث یرونها من الموقف فیبجحون بأنّهم المحشورون إلیها، و تظهر الجحیم للأشقیاء فیرونها مکشوفه بارزه فیتحسّرون علی أنهم المسوقون الیها (و أنّ الخلق لا مقصر لهم عن القیامه) أی لا محبس و لا غایه لهم دونها و لا مانع من ورودهم علیها (مرقلین) أی مسرعین (فی مضمارها) و هو مدّه الحیاه الدّنیا (إلی الغایه القصوی)قال الشّارح البحرانی قوله:و إنّ الخلق لا مقصر لهمالی آخره کلام فی غایه الحسن مع غزاره الفایده، و هو إشاره إلی أنّه لا بدّ لهم من ورود القیامه و مضمارها مدّه الحیاه الدّنیا، و هو لفظ مستعار، و وجه المشابهه کون تلک المدّه محلّ استعداد النّفوس للسباق إلی حضره اللّه کما أنّ المضمار محلّ استعداد الخیل للسباق، و ارقالهم کنایه عن سیرهم المتوهّم فی مدّه أعمارهم إلی الآخره، و سرعه حثیث الزّمان بهم فی اعداد أبدانهم للخراب و الغایه القصوی هی السّعاده و الشّقاوه الاخرویه

الفصل الثانی (منه)

فی وصف حال أهل القبور و الحثّ علی الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر و علی لزوم کتاب اللّه و بیان معنی الفتنه و هو قوله علیه السّلام (قد شخصوا من مستقرّ الأجداث) أی ارتحل الموتی من محلّ استقرارهم و هی القبور (و صاروا إلی مصائر الغایات) أی انتقلوا إلی محال هی غایه منازل السّالکین و منتهی سیر السّائرین، یعنی درجات و درکات الجحیم (و لکلّ دار) من هاتین الدّارین (أهل) من السّعداء و الأشقیاء (لا یستبدلون بها) غیرها (و لا ینقلون عنها) إلی غیرها یعنی أنّ أهل الجنّه لا یطلبون إبدالها لما هم علیه من عظیم النّعماء و ألذّ الآلاء، و أهل النّار لا ینقلون عنها و لو طلبوا النّقل و الأبدال لکونهم مخلّدین فیها، و هذه قرینه علی أن یکون

مراده علیه السّلام بأهل النّار الکفار و المنافقین، إذ غیرهم من أصحاب الجرائر من المسلمین المذعنین بالولایه لا یخلّدون فی النّار لو دخلوها، بل یخرجون بعد تمحیص الذّنوب إمّا بفضل من اللّه سبحانه، أو بشفاعه أولیاء اللّه تعالی کما دلّت علیه الاصول المحکمه.

ثمّ حثّ علی الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر بالتنبیه علی فضلهما بقوله (و إنّ الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر لخلقان من خلق اللّه)قال الشّارح البحرانی «ره» إطلاق لفظ الخلق علی اللّه استعاره، لأنّ حقیقه الخلق ملکه نفسانیه تصدر عن الانسان بها أفعال خیریّه أو شریّه، و إذ قد تنزّه قدسه تعالی عن الکیفیّات و الهیئات لم یصدق هذا اللّفظ علیه حقیقه، لکن لمّا کانالأمر بالمعروف و النّهی عن المنکرو الأفعال الخیریّه الّتی بها نظام العالم و بقاؤه کحکمته و قدرته وجوده و عنایته و عدم حاجته بما یتعارف من الأخلاق الفاضله الّتی تصدر عنها الأفعال الخیریّه البشریّه، فاستعیر بها لفظ الاخلاق و اطلق علیه، انتهی.

أقول: هذا کلّه مبنیّ علی التجوّز فی لفظ الخلق حسبما صرّح به، و یجوز ابقائه علی حقیقته و البناء علی التجوّز فی الاضافه، یعنی أنّهما خلقان نسبتهما إلیه سبحانه باعتبار کونهما مرضیّین عند اللّه و محبوبین له تعالی، فصحّ بذلک الاعتبار کونهما من خلقه تعالی أی من خلق هو محبوبه و مطلوبه کما نقول: بیت اللّه تشریفا، و روح اللّه تعظیما و تکریما و نحو ذلک، هذا.

و لمّا کان أکثر النّاس یکفون عن الأمر بالمعروف و النّهی عن المنکر، و یمسکون عن ردع الظلمه بتوهّم أن یبطش به فیقتل أو یقطع رزقه و یحرم فأشار علیه السّلام إلی دفع هذا التّوهم بقوله (و انّهما لا یقربان من أجل و لا ینقصان من رزق) و قد روی هذا المعنی عنه علیه السّلام فی حدیث آخر.

و هو ما رواه فی الوسایل من الکافی عن یحیی بن عقیل عن حسن علیه السّلام قال خطب أمیر المؤمنین علیه السّلام فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: أمّا بعد فانّه إنّما هلک من

كـان قبلكم حيثمـا عملوا من المعاصـى و لم ينههم الرّبـانيون و الأحبـار عن ذلـك، و إنّهم لمّـا تمـادوا فى المعاصـى و لم ينههم الرّبـانيّون و الأحبـار عن ذلـك نزلت بهم العقوبات فأمروا بالمعروف و انهوا عن المنكر و اعلموا أنّ الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر لن يقربا أجلا و لن يقطعا رزقا.

و فيه عن الحسن بن علىّ بن شعبه فى تحف العقول عن الحسين عليه السّلام قال:

و يروى عن علىّ عليه السّـلام اعتبروا أيها الناس بما وعظ اللّه به أوليائه من سوء ثنائه عن الأحبار إذ يقول: «لَوْ لا يَنْهاهُمُ الرَّبّانِيُّونَ وَ الْأَحْبارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ » و قال:

«لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِى إِسْـرائِيلَ » إلى قوله «لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ » و إنّما عاب اللّه ذلك عليهم لأنهم كانوا يرون من الظلمه المنكر و الفساد فلا ينهونهم عن ذلك رغبه فيما كانوا ينالون منهم و رهبه ممّا يحذرون و اللّه يقول: «فَلا تَخْشَوُا النّاسَ وَ اخْشَوْنِ » و قـال «اَلْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنـاتُ بَعْضُـهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » فبـدء اللّه بالأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر فريضه منه لعلمه بأنّها إذا ادّيت و اقيمت اسـتقامت الفرائض كلّها هيّنها و صـعبها، و ذلك إنّ الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر دعاء إلى الاسـلام مع ردّ المظالم و مخالفه الظّالم و قسمه الفىء و الغنايم و أخذ الصدّقات من مواضعها و وضعها فى حقّهـا، هـذا و ينبغى القيام بوظايف الأمر بالمعروف و النّهى عن المنكر بالشـروط المقرّره فى الكتب الفقهيّه، و من جملتها الأمن من الضّـرر على المباشـر أو على بعض المؤمنين نفسا أو مالا أو عرضا، فلو غلب على ظنّه أو قطع بأن يصيبه أو يصيبهم ضرر بهما سقط وجوبهما، بل يحرمان كما صرّح به علماؤنا الأخيار و دلّت عليه أخبار أئمّتنا الأطهار.

روى فى الوسايـل عن الكلينى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن يحيى الطّويـل صاحب المقرى قال قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: إنّما يؤمر بالمعروف و ينهى عن المنكر مؤمن فيتّعظ أو جاهل فيتعلّم فأمّا صاحب سوط أو سيف فلا.

و عنه عن أبيه عن ابن أبى عمير عن مفضّل بن يزيد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

قال لی: یا مفضّل من تعرّض لسلطان جائر فأصابته بلیّه لم یوجر علیها و لم یرزق الصّبر علیها.

فظهر لک بما ذکرنا أنّ قوله علیه السّلام فی المتن: و إنّهما لا یقربان من أجل و لا ینقصان من رزق، لا بدّ أن یحمل علی صوره عدم الظنّ بالضّرر فضلا عن القطع به ثمّ أمر بلزوم اتّباع الکتاب المجید معلّلا وجوب متابعته بأوصاف کمال نبّه علیها فقال(و علیکم بکتاب اللّه فانّه الحبل المتین)استعاره لفظ الحبلله باعتبار حصول النّجاه للمتمسّک به کما یحمل النّجاه للمتمسّک بالحبل و ذکر المتانه ترشیح.

و قد وقع نظیر تلک الاستعاره فی النّبوی المعروف المرویّ بطرق عدیده منها ما رواه أبو سعید الخدری قال: قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّی تارک فیکم الثقلین أحدهما أکبر من الآخر کتاب اللّه حبل ممدود من السّماء إلی الأرض و عترتی أهل بیتی لن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض.

(و النّور المبین) و هو أیضا استعاره لأنّه نور عقلیّ ینکشف به أحوال المبدأ و المعاد و یهتدی به فی ظلمات برّ الأجسام و بحر النّفوس کما یهتدی بالنّور المحسوس فی الغیاهب و الظّلمات و نظیر هذه الاستعاره قوله سبحانه:«قَدْ جاءَکُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ کِتابٌ مُبِینٌ » (و الشّفاء النّافع) إذ به یحصل البرء من الأسقام الباطنیّه و الأمراض النّفسانیّه کما قال تعالی: «قُلْ هُوَ لِلَّذِینَ آمَنُوا هُدیً وَ شِفاءٌ » و قال فی موضع آخر: «وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ لا یَزِیدُ الظّالِمِینَ إِلاّ خَساراً »(و الرّی النّاقع) أی القاطع لغلیل العطشان بماء الحیاه الأبدیّه أعنی ما تضمّنه من المعارف الحقّه و العلوم الالهیّه (و عصمه للمتمسّک و نجاه للمتعلّق) یعنی من تمسّک و تعلّق به و أخذ بأحکامه و عمل بها فهو یعصمه من غضب الجبّار و ینجیه من دخول النّار (لا یعوجّ فیقام) لأنه کلام الحقّ یصدّق بعضه بعضا «وَ لَوْ کانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِیهِ اخْتِلافاً کَثِیراً » و احتاج إلی إصلاح اختلافه و إقامه اعوجاجه و خلله

ص:۲۹۰

(و لا يزيغ فيستعتب) أى لا يميل و لا يعدل عن الحقّ حتّى يطلب عتباه و رجوعه إليه (و لا يخلقه كثره الرّد و ولوج السّمع) يعنى أنّ كلّ كلام نثرا كان أو نظما لو تكرّر تردّده على الألسنه و ولوجه فى الأسماع مجّه الأسماع و ملّ عنه الطّباع و اشمأزّ منه القلوب و يكون خلقا مبتذلا مرذولا، و أمّا القرآن الكريم فلا يزال غضّا طريّا يزداد على كثره التّكرار و طول التّلاوه فى كرور الأعصار و مرور الدّهور حسنا و بهاء و رونقا و ضياء هو المسك ما كرّرته يتضوّع و ذلك من جمله خصائصها الّتى امتاز بها عن كلام المخلوق.

(من قال به صدق) لأنّه كلام مطابق للواقع فالقول بما أفاده البتّه يكون صدقا و القائل به صادقا (و من عمل به سبق) إلى درجات الجنان و فاز أعظم الرّضوان قال السّيّد (ره)(و قام إليه رجل فقال أخبرنا عن الفتنه) الظّاهر أنّ الّلام فيها للعهد و تكون الاشاره بها إلى فتنه معهوده سبق ذكرها فى كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و فى الكتاب العزيز فى الآيه الآتيه «وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » و غيرهما، و الفتنه تكون لمعان شتّى من الابتلاء و الامتحان و الاضلال و العذاب و الفضيحه و الكفر و الاثم و اختلاف النّاس فى الآراء و نحوها.

و لمّا كان خطابه عليه السّلام بذلك الكلام لأهل البصره حسبما نبّه السّيّد فى عنوانه فبقرينه مساق الكلام يحتمل أن يكون استخبار السّائل عن موضوع الفتنه ليفهم أنّ فتنه أهل البصره هل هى داخله فى الفتنه الّتى أخبر اللّه بها و رسوله، و أن يكون عن حكمها.

و يشعر بالأوّل جوابه للسّائل بما ينقله عن رسول اللّه من قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا علىّ إنّ امّتى صيفتنون من بعدى، و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أيضا: يا علىّ إنّ القوم سيفتنون بعدى.

و يشعر بالثّانى آخر كلامه عليه السّلام أعنى قوله: فقلت يا رسول اللّه فبأىّ المنازل انزلهم عند ذلك أ بمنزله ردّه أم بمنزله فتنه فقال: بمنزله فتنه.

فعلى الاحتمال الأوّل يكون معنى قوله (و هل سألت عنها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم)

هل سألت عن معنيها ليتبيّن المراد بها.

و على الاحتمال الثّانى فالمعنى هل سألت عن حكمها عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليعلم أنّ المفتونين مرتدّون أم لا (فقال عليه السّلام) فى جواب المستخبر.

(لمّا أنزل اللّه سبحانه قوله «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ » قال فى الكشّاف فى تفسير الآيه: الفتنه الامتحان بشدايد التّكاليف من مفارقه الأوطان و مجاهده الأعداء و ساير الطّاعات الشّاقّه و هجر الشّهوات و الملاذّ، و بالفقر و القحط و أنواع المصائب فى الأنفس و الأموال، و بمصابره الكفار على اذاهم و كيدهم و ضرارهم، و المعنى أحسب الّذين أجروا كلمه الشّهاده على ألسنتهم و أظهروا القول بالايمان أنّهم يتركون لذلك غير ممتحنين، بل يمتحنهم اللّه بأنواع المحن و ضروب البلا حتّى يبلو صبرهم و ثبات أقدامهم و صحّه عقايدهم و خلوص نيّاتهم ليتميّز المخلص من غير المخلص و الرّاسخ فى الدّين من المضطرب و المتمكّن من العابد على حرف، انتهى.

أقول: و بنحو ذلك فسّره غير واحد من علماء التّفسير، و محصّله أنّ المراد بالفتنه الامتحان و الابتلاء فى النّفس و المال.

و رواه الطبرسى فى مجمع البيان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: معنى يفتنون يبتلون فى أنفسهم و أموالهم، و المستفاد من غير واحد من الأخبار الآتيه أنّ المراد بها خصوص الامتحان بالولايه، و اليه يرجع ما أجاب به أمير المؤمنين عليه السّلام هنا للسائل المستخبر، و لا تنافى بين المعنيين إذ الأوّل تنزيله و الثانى تأويله و لا غبار عليه و إنّما الاشكال فى قوله (علمت أنّ الفتنه لا تنزل بنا و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين أظهرنا) لظهور أنّ الآيه لا دلاله فيها على عدم نزول الفتنه بهم مع كون الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بينهم فمن أين علم أمير المؤمنين عليه السّلام ذلك، و قد تنبّه لذلك الشّارح المعتزلى و أجاب عنه بما لا يعبأ به حيث قال:

فان قلت: فلم قال عليه السّلام علمت أنّ الفتنه لا تنزل بنا و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين أظهرنا؟.

قلت: لقوله تعالى: «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ » آه و أنت خبير بما فيه.

أمّا أوّلا فلأنّ هـذا الجواب كما ترى مبنىّ على جعل الفتنه فى الآيه بمعنى العـذاب، و قـد علمت أنّ كلام أمير المؤمنين فى هـذا المقام ناظر إلى كونها بمعنى الامتحان بالولايه و التنافى بين المعنيين ظاهر.

و أمّا ثانيا فلأنّا بعـد الغضّ عمّا ذكرنا نقول إنّ قوله: علمت، جواب لما و هو يفيـد أنّ منشأ علمه بعـدم نزول الفتنه هو قوله:«الم أَ حَسِبَ النّاسُ » الآيه، لا قوله: «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَـذِّبَهُمْ »، و العلم بعـدم نزول العذاب من الآيه الثّانيه لا يلازم حصول العلم من الآيه الأولى على ما هو مقتضى ظاهر كلامه عليه السّلام.

و الّذى عندى فى رفع ذلك الاشـكال أنّه عليه السّـلام علم ذلك حين نزول الآيه باعلام النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فقد روى فى الصّافى عنه عليه السّـلام أنّه لما نزلت هـذه الآيه قال صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم: لا بـدّ من فتنه تبتلى به الأمّه بعد نبيّها ليتعيّن الصّادق من الكاذب، لأنّ الوحى قد انقطع و بقى السّيف و افتراق الكلمه إلى يوم القيامه.

فانّ هذه الرّوايه ككثير من الرّوايات الآتيه صـريحه فى أنّ نزول الفتنه إنّما يكون بعد النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم، فحصـل بذلك العلم له عليه السّلام بأنّها لا تنزل مع كونه بين أظهرهم.

و لمّا كان ذلك الاخبار من النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين نزول الآيه صحّ بذلك الاعتبار قوله عليه السّلام: لمّا أنزل اللّه قوله «الم » آه علمت إلى قوله (فقلت يا رسول اللّه ما هذه الفتنه التىّ أخبرك اللّه بها فقال يا علىّ انّ امّتى سـيفتنون من بعدى) و هذا الجواب من النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم له عليه السّـلام و إن كان مجملا لم يصـرّح فيه بانّ افتتان الامّه بعده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما ذا إلاّ أنّه عليه السّلام قد فهم منه أنّ مراده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منه الافتتان به عليه السّلام و امتحانهم بولايته.

و فهمه عليه السّـلام ذلك منه إمّا من باب سـرّ الحبيب مع الحبيب أو بقرينه تصريحه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم به فى غيره، فقد روى فى غايه المرام عن ابن شهر اشوب عن أبى طالب الهروى

باسناده عن علقمه و أبی أیّوب أنّه لمّا نزل ألم أحسب النّاس الآیات، قال النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعمّار: إنّه سیکون من بعدی هناه حتّی یختلف السّیف فیما بینهم و حتّی یقتل بعضهم بعضا و حتّی یتبرّء بعضهم من بعض، فاذا رأیت ذلک فعلیک بهذا الأصلع عن یمینی علیّ بن أبی طالب، فان سلک النّاس کلّهم وادیا فاسلک وادی علیّ و خلّ عن النّاس، یا عمّار إنّ علیّا لا یردّک عن هدی و لا یردّک إلی ردی، یا عمّار طاعه علیّ طاعتی و طاعتی طاعه اللّه.

و فیه عنه من طریق العامّه أیضا فی قوله «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا یُفْتَنُونَ » قال علیّ علیه السّلام یا رسول اللّه ما هذه الفتنه؟ قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

یا علیّ بک و أنک المخاصم فأعدّ للخصومه.

و فیه عن محمّد بن العباس مسندا عن الحسین بن علیّ عن أبیه صلوات اللّه علیهم أجمعین قال: لما نزلت: «الم أَ حَسِبَ النّاسُ » الآیه قال: قلت یا رسول اللّه ما هذه؟ قال: یا علی إنّک مبتلی بک و أنت مخاصم فأعدّ للخصومه.

و عن محمّد بن العباس قال: حدّثنا أحمد بن هوده عن إبراهیم بن إسحاق عن عبد اللّه بن حماد عن سماعه بن مهران قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذات لیله فی المسجد، فلمّا کان قرب الصّبح دخل أمیر المؤمنین علیه السّلام فناداه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال یا علیّ، فقال: لبیّک قال: هلمّ إلیّ، فلمّا دنی منه قال: یا علیّ بت اللّیله حیث ترانی و قد سألت ربّی ألف حاجه فقضیها لی و سألت لک ربّی أن یجمع لک امّتی من بعدی فأبی علیّ ربّی فقال: «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا یُفْتَنُونَ » و هذه الرّوایات و ما بمعناها(۱) ممّا لم نوردها خوف الاطاله کما تری

ص:۲۹۴

۱- (۱) مثل ما رواه فی غایه المرام من تفسیر العیاشی باسناده عن عبد الرحمن بن سالم عن الصادق (علیه السلام) فی قوله تعالی «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لا تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً» قال (علیه السلام) أصاب الناس فتنه بعد ما قبض اللّه نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله) حتّی ترکوا علیّا و بایعوا غیره، و هی الفتنه الّتی فتنوا بها، و قد أمرهم رسول اللّه باتباع علیّ و الأوصیاء من آل محمّد (صلوات اللّه علیهم).و فیه عن العیاشی باسناده عن اسماعیل السری عنه (علیه السلام) فی هذه الآیه قال: أخبر أنهم أصحاب الجمل.و فیه عن تفسیر علیّ بن ابراهیم فی هذه الآیه قال: نزلت فی طلحه و الزبیر لما حاربوا أمیر المؤمنین و ظلموه، منه.

صریحه فی الدلاله علی أنّ الافتتان بعده صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّما هو بولایه أمیر المؤمنین علیه السّلام فهی رافعه للاجمال فی الجواب المرویّ فی المتن مبیّنه لکون مراد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقوله: إنّ امّتی سیفتنون من بعدی افتتانهم بها و امتحانهم به علیه السّلام.

و لمّا کان ذلک مبعدا لما کان ینتظره علیه السّلام و یرجوه من شهادته الّتی بشرّ بها النبیّ و موهما لعدم تنجّز ما بشّر به و مفیدا لعدم حصوله فی زمان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و حال حیاته و کان فیه خوف فوت المطلوب لا جرم أعاد علیه السّلام السّؤال تحصیلا لاطمینان القلب کما سأل إبراهیم ربّه بقوله: کیف تحیی الموتی فقال علیه السّلام (فقلت أ و لیس قد قلت لی یوم أحد حیث استشهد من المسلمین و حیزت) أی منعت (عنّی الشهاده فشقّ ذلک علیّ فقلت لی: ابشر فانّ الشّهاده من ورائک؟ فقال لی: إنّ ذلک کذلک) یعنی أنّ الشهاده واقعه لا محاله و إن لم تکن فی زمانی و فی مجاهداتک الّتی بین یدیّ، هذا.

و یجوز أن تکون الهمزه فی قوله: أ و لیس قد قلت، لم یرد بها الاستفهام و التقریر، بل المراد بها الاستبطاء نظیر ما قاله علماء البیان فی مثل: کم دعوتک من أنّ الغرض به لیس السؤال و الاستفهام، بل المراد الاستبطاء و هو الوصف بالبطوء أی عدّ المتکلم المخاطب بطیئا فی اجابه الدّعوه، و الغرض من الکلام الشّکایه عن بطوء الاجابه و الحثّ علیها.

و معنی الاستبطاء فیما نحن فیه وصف ما قاله النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ما بشّر به من الشهاده بالبطوء و الشّکایه من تأخیره فانّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما أخبر بأنّ الامه سیفتنون بعده أحبّ علیه السّلام أن لا یبقی إلی زمان تلک الفتنه فقال ذلک الکلام استبطاء للشهاده فافهم جیدا.

ص:۲۹۵

ثمّ أراد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الابانه عن علوّ همّته علیه السّلام و الافصاح عن ثبات قدمه فی جنب اللّه فقال (فکیف صبرک إذا) یعنی إذا ظفرت بالشهاده (فقلت یا رسول اللّه لیس هذا من مواطن الصّبر و لکن من مواطن البشری و الشّکر) یعنی أنّ الصبر عباره عن تحمل المشاقّ و المکروه و هو إنّما یتصوّر فی حقّ المحجوبین عن اللّه المنهمکین فی لذّات الدّنیا و الغافلین عن لذّات الآخره، فانهم یکرهون الموت و یفرّون منه و یحذرون من الشّهاده، و أمّا أولیاء الدّین و أهل الحقّ و الیقین فغایه غرضهم الخروج من هذه القریه الظّالم أهلها و الفوز بلقاء الحقّ و النّیل إلی رضوانه فالموت لمّا کان وسیله للوصول إلیه فهو أحبّ إلیهم من کلّ شیء، و لذلک کان علیه السّلام یقول غیر مرّه: و اللّه لابن أبی طالب آنس بالموت من الطّفل بثدی امّه، و لمّا کان حصول الموت بالقتل و الشّهاده من أعظم القربات و أفضل الطّاعات کانوا مستبشرین به و شاکرین علی وصول تلک النعمه العظیمه، و إلیه ینظر قوله علیه السّلام فی الکلام المأه و الثّانیه و العشرین، إنّ أکرم الموت القتل و الّذی نفس ابن أبی طالب بیده لألف ضربه بالسّیف أهون علیّ من میته علی فراش.

ثمّ عاد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد الاشاره إجمالا إلی افتتان الامه من بعده إلی شرح حال المفتونین و بیان أوصافهم تفصیلا (و قال یا علیّ إنّ الامّه سیفتنون بعدی بأموالهم) أی بقلّتها و کثرتها و باکتسابها من حلال أو حرام و بصرفها فی مصارف الخیر أو الشّر و باخراج الحقوق الواجبه منها و البخل بها و غیر ذلک من طرق الامتحان (و یمنّون بدینهم علی ربهم) کما منّ من قبلهم بذلک علی ما حکی اللّه عنهم بقوله: «یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَکُمْ بَلِ اللّهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَداکُمْ لِلْإِیمانِ »(و یتمنّون رحمته و یأمنون سطوته) الأمن من سخط اللّه سبحانه کالإیاس من رحمته من الکبایر الموبقه، و أمّا تمنّی الرّحمه مع عدم المبالاه فی الدّین فهو من صفه الجاهلین و قد روی عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال: أحمق الحمقاء من اتبع نفسه هویها و تمنّی علی اللّه.

(و یستحلّون حرامه بالشّبهات الکاذبه و الأهواء السّاهیه) أی الغافله و وصف

الأهواءبها للمبالغه كما فى قولهم: شعر شاعر، فانّ اتّباع الهوى لما كان موجبا للغفله عن الحقّ صحّ اتّصافه به، و المراد أنّ استحلالهم للحرام بسبب متابعتهم لهوى أنفسهم الصّاد لهم عن الحقّ و الشّاغل بهم إلى الدّنيا.

روى أبو حمزه عن أبى جعفر قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يقول اللّه عزّ و جلّ:

و عزّتى و جلالى و كبريائى و نورى و علوّى و ارتفاع مكانى لا يؤثر عبد هواه على هواى إلاّ شتّت عليه أمره و لبّست عليه دنياه و شغلت قلبه بها و لم اوته منها إلاّ ما قدرت له و عزّتى و جلالى و عظمتى و نورى و علوّى و ارتفاع مكانى لا يؤثر عبد هواى على هواه إلاّ استحفظته ملائكتى، و كفّلت السّماوات و الأرضين رزقه و كنت له من وراء تجاره كلّ تاجر، و أتته الدّنيا و هى راغمه.

و أشار إلى تفصيل ما يستحلّونه من المحرّمات بقوله (فيستحلّون الخمر بالنّبيذ) الغالب فى الخمر إطلاقه على الشّراب المتّخذ من العنب، و فى النّبيذ استعمله فى الشّراب المتّخذ من التّمر، و من ذلك نشأت شبهتهم حيث زعموا أنّ النّبيذ ليس بخمر فحكموا بحلّيته أى حلّيه النّبيذ بتوهّم اختصاص الحرمه بالخمر فأوجب ذلك استحلالهم للخمر من حيث لا يشعرون.

و قد ذمهم عليه السّلام على ذلك تنبيها على فساد ما زعموه و هو كذلك(١).

أما اولا فلمنع خروج النّبيذ من موضع الخمر، لأنّ الخمر عباره عن كلّ ما يخمر العقل أى يستره و يغطّيه، فيشمل النّبيذ و غيره و إن كان استعماله فى العصير العنبى اكثر.

و يدلّ عليه ما رواه فى الوسايل عن الكلينى بسنده عن عبد الرّحمن بن الحجّاج عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الخمر من خمسه: العصير من الكرم و النّقيع من الزّبيب و البتع من العسل، و المرز من الشّعير، و النّبيذ من التّمر.

و عن الكلينى عن عامر بن السمط عن علىّ بن الحسين عليهما السّلام قال: الخمر من خمسه أشياء: من التمر، و الزبيب، و الحنطه، و الشّعير، و العسل.

١- (١) يعنى أن ما زعموه فاسد.

و فیه أیضا عن ابن الشّیخ فی أمالیه باسناده عن النّعمان بن بشیر قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول: أیّها النّاس إنّ من العنب خمرا، و إنّ من الزبیب خمرا و إنّ من التّمر خمرا، و إنّ من الشّعیر خمرا، ألا أیّها النّاس أنهاکم عن کلّ مسکر.

و أما ثانیا فلمنع اختصاص حکم الحرمه بخصوص الخمر بعد تسلیم عدم شموله للنّبیذ حقیقه، و ذلک لتعلّق الحکم بکلّ مسکر کما مرّ فی الرّوایه آنفا.

و مثله ما رواه فی الوسایل عن الکلینیّ عن عطاء بن یسار عن أبی جعفر علیه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: کلّ مسکر حرام و کلّ مسکر خمر.

و فیه عن علیّ بن إبراهیم القمّی فی تفسیره عن أبی الجارود عن أبی جعفر علیه السّلام فی قوله: «إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَیْسِرُ» الآیه، أمّا الخمر فکلّ مسکر من الشّراب إذا أخمر فهو خمر و ما أسکر کثیره فقلیله حرام و ذلک إنّ أبا بکر شرب قبل أن یحرم الخمر فسکر إلی أن قال فأنزل اللّه تحریمها بعد ذلک و إنّما کانت الخمر یوم حرمت بالمدینه فضیخ البسر و التّمر، فلمّا نزل تحریمها خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقعد فی المسجد ثمّ دعا بآنیتهم الّتی کانوا ینبذون فیها فأکفاها کلّها، و قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: هذه کلّها خمر حرّمها اللّه فکان أکثر شیء أکفی فی ذلک الیوم الفضیخ و لم أعلم اکفی یومئذ من خمر العنب شیء إلاّ إناء واحد کان فیه زبیب و تمر جمیعا، فأمّا عصیر العنب فلم یکن منه یومئذ بالمدینه شیء، و حرّم اللّه الخمر قلیلها و کثیرها و بیعها و شرائها و الانتفاع بها، هذا.

و یدلّ علی حرمه النّبیذ بخصوصه ما رواه فی الوسایل عن الکلینیّ باسناده عن خضر الصّیرفی عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: من شرب النّبیذ علی أنّه حلال خلد فی النّار، و من شربه علی أنّه حرام عذّب فی النّار.

و عن علیّ بن إبراهیم عن أبیه عن الحسن بن علیّ عن أبیه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام لو أنّ رجلا کحل عینیه بمیل من نبیذ کان حقّا علی اللّه عزّ و جلّ أن یکحله بمیل من نار.

و فيه عن الشّيخ باسناده عن عمّار قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن الرّجل يكون مسلما عارفا إلّا أنّه يشرب العسكر هذا النّبيذ، فقال لى: يا عمّار إن مات فلا تصلّ عليه.

و الأخبار فى هذا المعنى كثيره و فيما أوردناها كفايه.

(و)يستحلّون(السّحت بالهديه)السّحت الحرام و كلّ ما لا يحلّ كسبه، و فى مجمع البحرين عن علىّ عليه السّلام هو الرّشوه فى الحكم و مهر البغي و كسب الحجام و عسب الفحل و ثمن الكلب و ثمن الخمر و ثمن الميته.

و الظّاهر أنّ المراد به هنا خصوص الرّشوه كما فسّره بها الصّادق عليه السّلام فيما رواه فى الوسايل عن الشّيخ باسناده عن أحمد بن محمّد عن محمّد بن سنان عن ابن مسكان عن يزيد بن فرقد قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن السّحت فقال: هو الرّشاء فى الحكم.

و المقصود أنّهم يأخذون الرّشوه إذا اهديت إليهم و يستحلّونها بزعم أنّها هديّه قال الفاضل النّراقى: الفرق بين الرّشوه و الهديّه أنّ الأولى هى المال المبذول للقاضى للتوسّل به إلى الحكم ابتداء أو إرشادا، و الثّانيه هى العطيّه المطلقه أو لغرض آخر نحو التّودّد و التّقرّب إليه أو إلى اللّه، و الحاصل أنّ كلّ مال مبذول للشّخص للتّوسّل به إلى فعل صادر منه و لو مجرّد الكفّ عن شرّه لسانا أو يدا أو نحوهما فهو الرّشوه، و لا فرق فى الفعل الذى هو غايه البذل أن يكون فعلا حاضرا أو متوقّعا كان يبذل للقاضى لأجل أنّه لو حصل له خصم يحكم للباذل و ان لم يكن له بالفعل خصم حاضر و لا خصومه حاضره، و كلّ مبذول لا لغرض يفعله المبذول له بل لمجرّد التقرّب أو التودّد إليه أو يصفه محموده أو كمال فيه فهو هديه و إن كان الغرض من التودّد و التقرّب الاحتفاظ من شرّ شخص آخر أو التّوسل إلى فعل شخص آخر يوجبه التقرّب و التودّد إليه.

و قد يستعمل لفظ أحدهما فى معنى الآخر تجوّزافما كان من الأوّل فان كان الفعل المقصود الحكم فهو حرام مطلقا سواء كان الحكم لخصومه حاضره أو فرضيّه، و لذا حكموا بحرمه الهديّه الغير المعهوده قبل القضاء، لأنه

قرينه على أنّ المقصود منه الحكم و لو فرضا و هو كذلك لصدق اسم الرّشوه عرفا فيشمله إطلاقاتها و عليه يحمل إطلاق ما ورد من طريق العامّه و الخاصّه كما فى أمالى الشيخ أنّ هدايا العمّال كما فى بعضها أو هديّه الامراء كما فى بعض آخر غلول أو سحت و يدلّ عليه أيضا روايه أبى حميد الساعدى قال: استعمل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجلا- يقال له اللّثه على الصدقه، فلما قدم قال: هذا لكم و هذا اهدى لى، فقام النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على المنبر فقال: ما بال العامل نبعثه على أعمالنا يقول: هذا لكم و هذا اهدى لى فهلّا جلس فى قعب بيته أو فى بيت اللّه ينظر ليهدى أم لا، و الّذى نفسى بيده لا يأخذ أحد منها شيئا إلّا جاء يوم القيامه يحمل على رقبته، الحديث.

و إن كان غير الحكم فان كان أمرا محرّما فهو أيضا كرشوه الحكم محرّم لكونه إعانه على الاثم و اتّباعا للهوى، و ان لم يكن محرّما فلا يحرم للأصل و اختصاص الأخبار المتقدّمه برشوه الحكم، و ما كان من الثانى لا يحرم.

(و) يستحلّون (الرّبا بالبيع) الرّبا لغه هو الزّياده و شرعا هو الزّياده على رأس المال من أحد المتساويين جنسا ممّا يكال أو يوزن، و المراد أنهم يأخذون الزّياده بواسطه البيع أى يجعلون المبايعه وسيله إلى أخذ تلك الزياده و يزعمون حليّتها لأجل أنّها معامله بتراضى الطرفين أو أنهم يستحلّون الرّبا بقياسه على البيع كما كان عليه بناء أهل الجاهليّه على ما أخبر اللّه سبحانه عنهم بقوله: «ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبا وَ أَحَلَّ اللّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبا ».

قال الشيخ الطبرسىّ أى ذلك العقاب لهم بسبب قولهم إنّما البيع الّذى لا ربا فيه مثل البيع الّذى فيه الرّبا.

قال ابن عباس: كان الرّجل منهم إذا حلّ دينه على غريمه فطالبه به قال المطلوب منه له: زدنى فى الأجل و أزيدك فى المال، فيتراضيان عليه و يعملان به، فاذا قيل لهم هذا ربا قالوا: هما سواء، يعنون بذلك أنّ الزّياده فى الثمن حال البيع و الزّياده فيه بسبب الأجل عند حلّ الدّين سواء، فذمّهم اللّه به و الحق الوعيد بهم و خطاهم فى ذلك لقوله تعالى: «وَ أَحَلَّ اللّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبا »

ص:٣٠٠

و قال الفخر الرازى: اعلم أنّ الرّبا قسمان: ربا النسيئه و ربا الفضل أمّا ربا النّسيئه فهو الأمر الّذى كان متعارفا مشهورا فى الجاهليّه، و ذلك أنّهم كانوا يدفعون المال على أن يأخذوا كلّ شهر قدرا معيّنا و يكون رأس المال باقيا، ثمّ إذا حلّ الدّين طالبوا المديون برأس المال، فاذا تعذر عليه الأداء زادوا فى الحقّ و الأجل، فهذا هو الرّبا الّذى كانوا فى الجاهليّه يتعاملون به، و أمّا ربا النّقد فهو أن يباع منّ من الحنطه بمنوين منها و ما أشبه ذلك.

أما قوله تعالى «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبا » ففيه مسائل:

المسأله الاولى القوم كانوا فى تحليل الرّبا على هذه الشّبهه، و هى أنّ من اشترى ثوبا بعشره ثمّ باعه بأحد عشر فهذا حلال فكذا إذا باع العشره بأحد عشر يجب أن يكون حلالا، لأنّه لا فرق فى العقل بين الأمرين فهذا فى ربا النقد و أمّا فى ربا النّسيئه فكذلك أيضا لأنّه لو باع الثوب الّذى يساوى عشره فى الحال بأحد عشر إلى شهر جاز، فكذا إذا أعطى العشره بأحد عشر إلى شهر وجب أن يجوز، لأنّه لا فرق فى العقل بين الصّورتين، و ذلك لأنّه إنّما جاز هنا لأنّه حصل التّراضى فيه من الجانبين فكذا ههنا لمّا حصل التّراضى من الجانبين وجب أن يجوز أيضا، فالبياعات إنّما شرعت لدفع الحاجات و لعلّ الانسان أن يكون صفر اليد فى الحال شديد الحاجه و يكون له فى المستقبل من الزّمان أموال كثيره فاذا لم يجز الرّبا لم يعطه ربّ المال شيئا فيبقى الانسان فى الشّده و الحاجه أمّا بتقدير جواز الرّبا فيعطيه ربّ المال طمعا فى الزّياده و المديون يردّه عند وجدان المال مع الزّياده و إعطاء تلك الزياده عند وجدان المال أسهل عليه من البقاء فى الحاجه قبل وجدان المال، فهذا يقتضى حلّ الرّبا كما حكمنا بحلّ ساير البياعات لأجل دفع الحاجه فهذا هو شبهه القوم و اللّه تعالى أجاب عنه بحرف واحد و هو قوله: «وَ أَحَلَّ اللّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبا ».

و وجه الجواب أنّ ما ذكرتم معارضه للنّص بالقياس و هو من عمل إبليس فانّه تعالى لمّا أمره بالسّجود لآدم عليه السّلام عارض النّص بالقياس فقال: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ »

«خَلَقْتَنِی مِنْ نـارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ »، و ذکر الفرق بین البـابین فقـال: من باع ثوبا یساوی العشـره بالعشـرین فقـد جعل ذات الثوب مقابلا بالعشـرین، فلمّا حصل التّراضـی علی هـذا التّقابل صار کلّ واحـد منهما مقابلا للآخر فی المالیّه عندهما فلم یکن أخذ من صاحبه شیئا بغیر عوض، أمّا إذا باع العشره بالعشرین فقد أخذ العشره الزّایده من غیر عوض.

و لاـ یمکن أن یقـال إنّ عوضه هو الامهـال فی المـدّه، لأـنّ الامهـال لیس مالاـ أو شـیئا یشـار إلیه حتّی یجعله عوضا من العشـره الزّایده، فظهر الفرق بین الصّورتین إلی أن قال:

المسـأله الثـالثه فی الآیه سؤال، و هو أنّه لم یقل إنّما الرّبا مثل البیع و ذلک لأنّ حلّ البیع متّفق علیه فهم أرادوا أن یقیسوا علیه الرّبـا، و من حقّ القیـاس أن یشـبه محـلّ الخلاـف بمحلّ الوفاق، فکان نظم الآیه أن یقال إنّما الرّبا مثل البیع فی الحکمه فی قلب هـذه القضـیّه فقال إنّما البیع مثل الرّبا و الجواب أنّه لم یکن مقصود القوم أن یتمسّـکوا بنظم القیاس، بل کان غرضـهم أنّ الرّبا و البیع متماثلان من جمیع الوجوه المطلوبه فکیف یجوز تخصـیص أحـد المثلین بالحلّ و الثّانی بالحرمه، و علی هذا التّقدیر فایّهما قدّم أو أخّر جاز، هذا.

و قال الرازی و ذکروا فی سبب تحریم الرّبا وجوها:

أحدها الرّبا یقتضـی أخذ مال الانسان من غیر عوض لأنّ من یبیع الدّرهم بالدّرهمین نقدا أو نسیه فیحصل له زیاده درهم من غیر عوض، و مال الانسان متعلّق حاجته و له حرمه عظیمه.

فان قیل: لم لا یجوز أن یکون إبقاء رأس المال فی یده مدّه مدیده عوضا عن الدّرهم الزّاید، و ذلک لأنّ رأس المال لو بقی فی یـده هـذه المـدّه لکـان یمکن المالـک أن یتّجر فیه و یسـتفید بسـبب تلـک التّجاره ربحا، فلمّا ترکه فی یـد المـدیون و انتفع به المدیون لم یبعد أن یدفع إلی ربّ المال ذلک الدّرهم الزّاید عوضا عن انتفاعه بماله.

قلنا: إنّ هـذا الانتفاع الّذى ذكرتم أمر موهوم لا ينفكّ عن نوع ضـرر موهوم قـد يحصل و قـد لا يحصل، و اخذ الدراهم الزائده أمر متيقّن فتفويت المتيقّن لأجل الأمر الموهوم لا ينفكّ عن نوع ضرر و ثانيها قال بعضهم: اللّه تعالى إنّما حرّم الرّبا من حيث إنّه يمنع النّاس عن الاشتغال بالمكاسب، و ذلک لأنّ صاحب الـدّرهم إذا تمکّن بواسطه عقـد الرّبا من تحصـيل الدّرهم الزائد نقدا كان أو نسيه خفّ عليه اكتساب وجه المعيشه، فلا يكاد يتحمّل مشـقّه الكسب و التّجاره و الصّناعات الشّاقه، و ذلك يفضى إلى انقطاع منافع الخلق و من المعلوم أنّ مصالح العالم لا تنتظم إلاّ بالتجارات و الحرف و الصّناعات و العمارات و ثالثها قيل: السّبب فى تحريم عقـد الرّبـا إنّه يفضـى إلى انقطـاع المعروف بين النّاس من القرض، لأنّ الرّبا إذا حرم طابت النّفوس بقرض الـدّرهم و استرجـاع مثله، و لو حـلّ الرّبـا لكانت حاجه المحتاج تحمله على أخـذ الـدّرهم بـدرهمين، فيفضـى ذلک إلى انقطاع المواساه و المعروف و الاحسان.

أقول: و هـذا الوجه الأخير هو المروىّ عن الصّادق عليه السّلام قال: إنّما شـدّد اللّه فى تحريم الرّبا لئلاّ يمتنع النّاس من اصـطناع المعروف قرضا و رفدا.

قـال بعض العـارفين: آكـل الرّبـا أسوء حالا من جميع مرتكبى الكبائر، فانّ كل مكتسب له توكّل ما فى كسـبه قليلا كان أو كثيرا كالتّاجر و الزارع و المحترف لم يعينوا أرزاقهم بعقولهم و لم يتعيّن لهم قبل الاكتساب، فهم على غير معلوم فى الحقيقه كما قال رسول اللّه: أبى اللّه أن يرزق المؤمن إلاّ من حيث لا يعلم، و أمّا آكل الربا فقد عيّن مكسـبه و رزقه و هو محجوب عن ربّه بنفسه و عن رزقه بتعيّنه لا توكـل له أصـلا، فوكّله اللّه إلى نفسه و عقله و أخرجه من حفظه و كلائته فاحتفظته الجنّ و خبلته فيقوم يوم القيامه و لا رابطه بينه و بين اللّه عزّ و جلّ كساير النّاس المرتبطين به بالتّوكل، فيكون كالمصـروع الّذى مسّه الشّيطان فتخبّطه لا يهتدى إلى مقصد، هذا.

و الأخبار فى عقاب الرّبا كثيره جدّا منها ما فى الصّافى عن الكافى عن الصّادق عليه السّلام درهم ربا أشدّ من سبعين

زنیه کلّها بذات محرم، و زاد فی الفقیه و التّهذیب مثل خاله و عمّه، و زاد القمّی فی بیت اللّه الحرام، و قال: الرّبا سبعون جزء أیسره مثل أن ینکح الرّجل امّه فی بیت اللّه الحرام.

و عن الفقیه و التهذیب عن أمیر المؤمنین علیه السّلام لعن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الرّبا و آکله و بایعه و مشتریه و کاتبه و شاهدیه.

ثمّ إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما بیّن لأمیر المؤمنین علیه السّلام أوصاف المفتونین فأعاد علیه السّلام السؤال و قال (فقلت یا رسول اللّه فبأیّ المنازل أنزلهم عند ذلک أ بمنزله ردّه أم بمنزله فتنه فقال بمنزله فتنه) و ذلک لبقائهم علی الاقرار بالشهادتین و ان ارتکبوا من المحارم ما ارتکبوا لشبه غطت علی أعین أبصارهم، فلا یجری علیهم فی الظاهر أحکام الکفر و إن کانوا باطنا من أخبث الکفار.

تنبیهات

- :

الاول

قال الشارحان المعتزلی و البحرانی: إنّ هذا الخبر الذی رواه أمیر المؤمنین علیه السّلام عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قد رواه کثیر من المحدّثین عنه علیه السّلام عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: إنّ اللّه قد کتب علیک جهاد المفتونین کما کتب علیّ جهاد المشرکین قال علیه السّلام فقلت: یا رسول اللّه ما هذه الفتنه التی کتب علیّ فیها الجهاد؟ قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فتنه قوم یشهدون أن لا إله إلاّ اللّه، و أنّی رسول اللّه و هم مخالفون للسنّه، فقلت:

یا رسول اللّه فعلی م أقاتلهم و هم یشهدون کما أشهد؟ قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: علی الاحداث فی الدّین و مخالفه الأمر، فقلت: یا رسول اللّه إنّک کنت وعدتنی بالشهاده فاسأل اللّه أن یعجّلها لی بین یدیک، قال: فمن یقاتل الناکثین و القاسطین و المارقین أما أنّی وعدتک بالشهاده و ستشهد تضرب علی هذا فتخضب هذه فکیف صبرک إذا؟ فقلت یا رسول اللّه لیس ذا بموطن صبر هذا موطن شکر، قال: أجل أصبت فأعدّ للخصومه فانک مخاصم، فقلت: یا رسول اللّه لو بیّنت لی قلیلا، فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّ امّتی ستفتن

من بعدى فتتأوّل القرآن، و تعمل بالرّأى، و تستحلّ الخمر بالنبيذ، و السحت بالهديّه و الرّبا بالبيع، و تحرّف الكلم عن مواضعه، و تغلب كلمه الضّلال فكن جليس بيتك حتّى تقلّدها، فاذا قلّدتها، جاشت عليك الصّدور، و قلبت لك الامور، فقاتل حينئذ على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، فليست حالهم الثّانيه دون حالهم الاولى، فقلت: يا رسول اللّه فبأىّ المنازل انزل هؤلاء المفتونين؟ أ بمنزله فتنه أم بمنزله ردّه؟ فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: بمنزله فتنه يعمهون فيها إلى أن يدركهم العدل، فقلت يا رسول اللّه أ يدركهم العدل منّا أم من غيرنا؟ قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: بل منّا، بنا فتح اللّه و بنا يختم، و بنا ألّف اللّه بين القلوب بعد الشّرك، فقلت: الحمد للّه على ما وهب لنا من فضله.

بيان

قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: كن جليس بيتك هكذا فى نسخه الشّارح المعتزلى فعيل بمعنى فاعل أى كن من يجالس بيتك، و فى نسخه البحرانى حلس بيتك بالحاء المهمله وزان حبر قال فى مجمع البحرين: فى الخبر كونوا أحلاس بيوتكم، الحلس بالكسر كساء يوضع على ظهر البعير تحت البرذعه، و هذا هو الأصل، و المعنى الزموا بيوتكم لزوم الاحلاس و لا تخرجوا منها فتقعوا فى الفتنه، و الضّمير فى تقلّدها و قلّدتها على البناء للمفعول فيهما راجع إلى الخلافه، و التّقليد مأخوذ من عقد القلاده على الاستعاره و تقليدهم اطاعتهم و ترك الفساد، و جاش القدر بالهمز و غيره غلا، و قلبت لك الامور أى دبّروا أنواع المكائد و الحيل.

الثانى

قال الشّارح المعتزلى: فى قوله عليه السّلام: بل بمنزله فتنه، تصديق لمذهبنا فى أهل البغى و أنّهم لم يدخلوا فى الكفر بالكلّيه، بل هم فسّاق، و الفاسق عندنا فى منزله بين المنزلتين خرج من الايمان و لم يدخل فى الكفر، انتهى.

اقول: قد علمت تحقيق الكلام فى حكم البغاه و الخوارج فى شرح الخطبه

ص:۳۰۵

الثّالثه و الثّلاثين و ظهر لک هناک أنّهم محکومون بکفرهم باطنا و إن یجری علیهم فی الظّاهر أحکام الاسلام، و لقد ظفرت حیثما بلغ بنا الشّرح إلی هذا المقام علی تحقیق أنیق للعلاّمه المجلسی قدّس سرّه العزیز فی هذا المرام، فأحببت أن أورده هنا لکونه معاضدا لما قدّمنا، فأقول:

قال قدّس اللّه روحه فی المجلّد الثّامن من البحار فی باب حکم من حارب أمیر المؤمنین علیه الصّلاه و السّلام:

تذییل فی أحکام البغاه

اعلم أنّه قد اختلف فی أحکام البغاه فی مقامین:

الاول فی کفرهم

، فذهب أصحابنا إلی کفرهم قال المحقّق الطّوسی رحمه اللّه علیه فی التجرید: محاربوا علیّ علیه السّلام کفره، و مخالفوه فسقه.

أقول: و لعلّ مراده إنّ مخالفیه فی الحرب و الذین لم ینصروه فسقه کما یؤمی إلیه بعض کلماته فیما بعد.

و ذهب الشّافعی إلی أنّ الباغی لیس باسم ذمّ، بل هو اسم من اجتهد فأخطأ بمنزله من خالف الفقهاء فی بعض المسائل.

و قال شارح المقاصد: و المخالفون لعلیّ علیه السّلام بغاه، لخروجهم علی امام الحقّ بشبهه من ترک القصاص من قتله عثمان، و لقوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعمّار رضی اللّه عنه تقتلک الفئه الباغیه، و قد قتل یوم صفّین علی ید أهل الشّام، و لقول علیّ علیه الصّلاه و السّلام: إخواننا بغوا علینا و لیسوا کفّارا و لا فسقه و ظلمه، لمالهم من التأویل و إن کان باطلا، فغایه الأمر أنّهم أخطئوا فی الاجتهاد، و ذلک لا یوجب التّفسیق فضلا عن التّکفیر.

و ذهبت المعتزله إلی أنّه اسم ذمّ و یسمّونهم فسّاقا.

و الدّلائل علی ما ذهب إلیه أصحابنا أکثر من أن تحصی، و قد مضت الأخبار الدّاله علیه و سیأتی فی أبواب حبّ أمیر المؤمنین و إمّام المتّقین علیّ بن أبی طالب

ص:۳۰۶

علیه صلوات اللّه الملک الغالب و بغضه علیه الصّلاه و السّلام و أبواب مناقبه و ایرادها هنا یوجب التّکرار، فبعضها صریح فی کفر مبغض أهل بیت العصمه و الطّهاره علیهم الصّلاه و السّلام، و لا ریب فی أنّ الباغی مبغض، و بعضها یدلّ علی کفر من أنکر إمامه أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه الصّلاه و السّلام، و بعضها علی أنّ الجاحد له من أهل النّار، و بعضها یدلّ علی کفر من لم یعرف امام زمانه، و ذلک ممّا اتّفقت علیه کلمه الفریقین، و البغی لا یجامع فی الغالب معرفه الامام، و لو فرض باغ علی الامام لأمر دنیویّ من غیر بغض و لا انکار لامامته فهو کافر أیضا، لعدم القائل بالفرق.

ثمّ إنّ الظّاهر(۱) أنّ قوله تعالی:

«وَ إِنْ طائِفَتـانِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَی الْأُخْری فَقاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّی تَفِیءَ إِلی أَمْرِ اللّهِ فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُما بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ ».

لا یتعلّق بقتال البغاه بالمعنی المعروف، لما عرفت من کفرهم، و إطلاق المؤمن علیهم باعتبار ما کانوا علیه بعید، و ظاهر الآیه التّالیه و هی قوله:

«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَهٌ فَأَصْلِحُوا بَیْنَ أَخَوَیْکُمْ وَ اتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ ».

بقاء المذکورین فی الآیه السّابقه علی الایمان، و لعلّه السّرّ فی خلوّ أکثر الأخبار عن الاحتجاج بهذه الآیه فی هذا المقام، فتکون الآیه مسوقه لبیان حکم طائفتین من المؤمنین تعدّت و بغت احداهما علی الاخری لأمر دنیویّ أو غیرها ممّا لا

۱- (۱) فیه تأمل یظهر وجهه مما نوردها من الاخبار فی تفسیر الآیه فی شرح الفصل الثامن من الخطبه القاصعه و هی المأه و الحادیه و التسعون من المختار فی باب الخطب، منه

یؤدّی إلی الکفر.

الثانی فیما اغتنمه المسلمون من أموال البغاه

فذهب بعض الأصحاب إلی أنّه لا یقسم أموالهم مطلقا، و ذهب بعضهم إلی قسمه ما حواه العسکر دون غیره من أموالهم و تمسّک الفریقان بسیرته علیه السّلام فی أهل البصره.

قال الأوّلون: لو جاز الاغتنام لم یردّ علیه السّلام علیهم أموالهم و قد روی أنّه علیه السّلام نادی من وجد ماله فله أخذه فکان الرّجل منهم یمرّ بمسلم یطبخ فی قدر فیسأله أن یصبر حتّی ینضج فلا یصبر فیکفاها و یأخذها، و أنّه علیه السّلام کان یعطی من القوم من له بیّنه و من لم یکن له بیّنه فیحلفه و یعطیه.

و قال الآخرون لو لا جوازه لما قسم علیه السّلام أموالهم أوّلا بین المقاتله و قد کان ردّها علیهم بعد ذلک علی سبیل المنّ لا الاستحقاق کما منّ النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی کثیر من المشرکین، و قد رووا عنه علیه السّلام أنّه قال: مننت علی أهل البصره کما منّ النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی أهل مکّه، و لذا ذهب بعض أصحابنا علی جواز استرقاقهم کما جاز للرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی أهل مکّه، و المشهور عدمه.

و الّذی نفهم من الأخبار أنّهم واقعا فی حکم المشرکین و غنایمهم و سبیهم فی حکم غنایم المشرکین و سبیهم، و القائم علیه السّلام یجری علیهم تلک الأحکام، و لمّا علم أمیر المؤمنین علیه السّلام استیلاء المخالفین علی شیعته لم یجر هذه الأحکام علیهم لئلّا یجروها علی شیعته، و کذا الحکم بطهارتهم و جواز مناکحتهم و حلّ ذبیحتهم لاضطرار معاشره الشّیعه معهم فی دوله المخالفین.

و یدلّ علیه ما رواه الکلینیّ باسناده عن أبی بکر الحضرمی قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: لسیره علیّ یوم البصره کانت خیرا للشّیعه ممّا طلعت علیه الشّمس لأنّه علم أنّ للقوم دوله فلو سباهم لسبیت شیعته، قلت فأخبرنی عن القائم أ یسیر بسیرته علیه السّلام؟ قال: لا إنّ علیّا سار فیهم بالمنّ، للعلم من دولتهم، و إنّ القائم علیه السّلام یسیر فیهم بخلاف تلک السّیره، لأنّه لا دوله لهم.

و أمّا ما لم یحوها العسکر من أموالهم فنقلوا الاجماع علی عدم جواز

تملّکها، و کذلک ما حواه العسکر إذا رجعوا إلی طاعه الامام علیه السّلام و إنّما الخلاف فیما حواه العسکر مع إصرارهم، و أمّا مدبرهم و جریحهم و أسیرهم فذو الفئه منهم یتبع و یجهز علیه و یقتل، بخلاف غیره، و قد مضت الأخبار فی ذلک و ستأتی فی باب سیرته علیه السّلام فی حروبه.

تکمله

قال الشّیخ قدّس اللّه روحه فی تلخیص الشّافی عندنا أنّ من حارب أمیر المؤمنین و ضرب وجهه و وجه أصحابه بالسّیف کافر، و الدّلیل المعتمد فی ذلک إجماع الفرقه المحقّه الامامیّه علی ذلک، فانّهم لا یختلفون فی هذه المسأله علی حال من الأحوال و تدلّلنا علی أنّ إجماعهم حجّه فیما تقدّم، و أیضا فنحن نعلم أنّ من حاربه علیه السّلام کان منکرا لامامته و دافعا لها، و دفع الامامه کفر کما أنّ دفع النّبوّه کفر، لأنّ الجهل بهما علی حدّ واحد.

و قد روی عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنّه قال: من مات و هو لم یعرف إمام زمانه مات میته جاهلیّه، و میته الجاهلیّه لا تکون إلّا علی کفر.

و أیضا روی عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنّه قال: حربک یا علیّ حربی و سلمک یا علیّ سلمی، و معلوم أنّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّما أراد أحکام حربک تماثل أحکام حربی، و لم یرد أنّ إحدی الحربین هی الاخری، لأنّ المعلوم ضروره خلاف ذلک و ان کان حرب النّبی کفرا أوجب مثل ذلک فی حرب أمیر المؤمنین علیه السّلام لأنّه جعله مثل حربه.

و یدلّ علی ذلک أیضا قوله صلّی اللّه علیه و آله: اللّهمّ وال من والاه و عاد من عاداه، و نحن نعلم أنّه لا یجب عداوه أحد بالاطلاق إلّا عداوه الکفّار.

و أیضا فنحن نعلم أنّ من کان یقاتله یستحلّ دمه و یتقرّب إلی اللّه بذلک، و استحلال دم مؤمن مسلم کفر بالاجماع، و هو أعظم من استحلال جرعه من الخمر الّذی هو کفر بالاتّفاق.

فان قیل: لو کانوا کفّارا لوجب أن یسیر فیهم بسیره الکفّار، فیتبع مولّیهم و یجهز علی جریحهم، و یسبی ذراریهم، فلمّا لم یفعل ذلک دلّ علی أنّهم لم

یکونوا کفّارا.

قلنـا: لاـ یجب بالتّسـاوی فی الکفر التّسـاوی فی جمیع أحکامه، لأنّ أحکام الکفر مختلفه، فحکم الحربی خلاف حکم الـذّمی، و حکم أهل الکتاب خلاف حکم من لا کتاب له من عباد الأصـنام، فانّ أهل الکتاب یؤخـذ منهم الجزیه و یقرّون علی أدیانهم، و لا یفعل ذلک بعبّاد الأصنام، و عند من خالفنا من الفقهاء یجوز التّزوّج بأهل الذّمه و إن لم یجز ذلک فی غیرهم، و حکم المرتدّ بخلاـف حکم الجمیع، و إذا کـان أحکـام الکفر مختلفه مع الاتّفـاق فی کونه کفرا لاـ یمتنع أن یکون من حاربه کافرا و إن سار فیهم بخلاف أحکام الکفّار.

و أمّا المعتزله و کثیر من المنصـفین من غیرهم فیقولون بفسق من حاربه و نکث بیعته و مرق عن طاعته، و إنّما یـدعون أنّهم تابوا بعد ذلک، و یرجعون فی اثبات توبتهم إلی امور غیر مقطوع بها و لا معلومه من أخبار الآحاد، و المعصیه معلومه مقطوع علیها، و لیس یجوز الرّجوع عن المعلوم إلّا بمعلوم مثله.

الترجمه

فصل ثانی از کلام آن امام انام است می فرماید:

راه ایمان راهی است روشن تر از همهٔ راهها، و نورانی تر از جمیع چراغها، پس با ایمان استدلال کرده می شود بأعمال صالحه، و با أعمال صالحه اسـتدلال کرده می شود بایمان، و با ایمان آباد شـده می شود علم، و با علم ترس حاصل می شود از مرگ و با مرگ ختم می شود دنیا، و با دنیا محکم می شود کار آخرت، و با قیامت نزدیک شـده می شود بهشت عنبر سـرشت از برای متّقین، و اظهـار می شود دوزخ از برای معصـیتکاران و بـدرستی که مخلوقـان هیـچ مکان نگاهدارنـده نیست ایشان را از ورود قیامت در حالتی که سرعت کننده اند در میدان آن بسوی غایت نهایت که عبارتست از سعادت و شقاوت.

بعض دیگر از این کلام در بیان حال أهل قبور است می فرماید:

ص:۳۱۰

بتحقیق که کوچ کردنـد ایشـان از قرارگـاه قبرها، و منتقل شدنـد بمحل انتقال غایتها که عبارتست از بهشت و جهنّم، و از برای هر خانه از این دو خانه اهلیست که طلب نمی کننـد عوض نمودن آن را بخانۀ دیگر، و نقل کرده نمی شوند از آن خانه بسوی غیر آن، و بدرستی که أمر بمعروف و نهی از منکر دو خلق پسـندیده هسـتند از اخلاق خدا، و بدرستی که این دو خلق نزدیک نمی گرداننـد از مرگ و کم نمی کننـد از روزی، و لازم نمائیـد بخودتان عمل کردن کتاب خـدا را، پس بـدرستی که اوست ریسمان محکم، و نور آشکار و شفا دهندۀ با منفعت، و سیراب کنندۀ که رفع عطش می نماید، و نگاه دارندۀ از برای کسی که تمسّک بآن نمایـد، و نجاه دهنـدۀ مر کسـی که تعلّق بآن داشـته باشد، کج نمی شود تا راست کرده شود، و عدول نمی کند از حق تـا طلب کرده شود بازگشت آن بسوی حق، و کهنه نمی کنـد آن را کثرت ورد آن بزبانها و دخول آن بگوشـها، هر کس قایل شد بآن کتاب صادق شد، و هر کس عمل نمود بآن سبقت کرد بدرجات جنان و روضۀ رضوان.

و بر خواست بسوی آن حضـرت در أثنـای این کلاـم مردی، پس عرض نمود أی أمیر مؤمنـان خـبر ده مـا را از فتنه و بلیّه و آیا پرسیدی آنرا از حضرت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؟ پس فرمود:

زمانی که نازل نمود حق سبحانه و تعالی آیۀ «الم أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا یُفْتَنُونَ ».

یعنی منم خـدای لطیف مجید آیا گمان کردند مردمان که ایشان ترک کرده میشوند بحال خودشان بمحض این که می گویند ایمـان آوردیم مـا و حـال آنکه ایشان امتحان کرده نشونـد، آن حضـرت فرمود زمانی که نازل شـد این آیه دانسـتم من که فتنه نازل نمی شود بما و حال آنکه حضرت رسالتمآب صلّی اللّه علیه و آله و سلّم در میان ما است، پس گفتم یا رسول اللّه چیست این فتنه و امتحان که خبر داده تو را خداونـد متعال بآن؟ پس فرمود آن حضـرت که: أی علیّ بـدرستی که امّت من زود باشـد که بفتنه افتند بعد از من

پس گفتم أی رسول خدا آیا نبود که گفتی مرا در روز جنگ احد هنگامی که بدرجۀ شهادت رسیدند کسانی که شهید شدند از مسلمانان و منع شد از من شهادت پس دشوار آمد این شهید نشدن بمن، پس فرمودی تو بمن که: شاد باش که شهادت از پس تو است، پس فرمود حضرت رسول بمن که: یا علیّ کار بهمین قرار است یعنی البتّه شهید خواهی شد پس چگونه است صبر تو آن هنگام؟ عرض کردم:

یا رسول اللّه نیست این مقام از مقامهای صبر و شکیبائی و لکن از مواضع بشارت و شکر است، پس فرمود آن حضرت: أی علیّ بدرستی این قوم زود باشد که مفتون باشند بعد از من بمالهای خودشان و منّت گذاری کنند بدین خود بپروردگار خودشان، و آرزو نمایند رحمت او را و ایمن شوند از سخط او، و حلال شمارند حرام او را با شبهه های دروغ و با خواهشات غفلت کننده، پس حلال شمارند شراب را به نبیذ، و رشوت را باسم هدیه، و ربا را بسبب مبایعه، پس گفتم: یا رسول اللّه بکدام منزلها نازل کنم ایشان را در آن حال آیا بمنزلۀ فتنه یا بمنزلۀ مرتد شدن؟ پس فرمود که بمنزله فتنه از جهت این که ظاهرا اقرار بشهادتین دارند اگر چه باطنا کافرند.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السادسه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

الحمد للّه الّذی جعل الحمد مفتاحا لذکره، و سببا للمزید من فضله، و دلیلا علی آلاءه و عظمته، عباد اللّه إنّ الدّهر یجری بالباقین کجریه بالماضین، لا یعود ما قد ولّی منه، و لا یبقی سرمدا ما فیه، آخر فعاله کأوّله، متشابهه أموره، متظاهره أعلامه، فکأنّکم

بالسّاعه تحدوكم حدو الزّاجر بشوله، فمن شغل نفسه بغير نفسه تحيّر فى الظّلمات، و ارتبك فى الهلكات، و مدّت به شياطينه فى طغيانه، و زيّنت له سيّ ء أعماله، فالجنّه غايه السّابقين، و النّار غايه المفرطين، اعلموا عباد اللّه أنّ التّقوى دار حصن عزيز، و الفجور دار حصن ذليل، لا يمنع أهله، و لا يحرز من لجأ إليه، ألا و بالتّقوى تقطع حمه الخطايا، و باليقين تدرك الغايه القصوى، عباد اللّه اللّه اللّه فى أعزّ الأنفس عليكم، و أحبّها إليكم، فإنّ اللّه قد أوضح لكم سبيل الحقّ، و أنار طرقه، فشقوه لازمه، أو سعاده دائمه، فتزوّدوا فى أيّام الفناء لأيّام البقاء، قد دللتم على الزّاد، و أمرتم بالظّعن، و حثثتم على المسير، فإنّما أنتم كركب وقوف لا تدرون متى تؤمرون بالسّير، ألا ـ فما يصنع بالدّنيا من خلق للآخره، و ما يصنع بالمال من عمّا قليل يسلبه، و يبقى عليه تبعته و حسابه، عباد اللّه إنّه ليس لما وعد اللّه من الخير مترك و لا ـ فيما نهى عنه من الشّرّ مرغب، عباد اللّه احذروا يوما تفحص فيه الأعمال، و يكثر فيه الزّلزال، و تشيب فيه الأطفال، اعلموا عباد اللّه أنّ عليكم رصدا من أنفسكم، و عيونا من جوارحكم، و حفّاظ صدق يحفظون أعمالكم، و عدد أنفاسكم، لا

تسترکم منهم ظلمه لیل داج، و لا یکنّکم منهم باب ذو رتاج، و إنّ غدا من الیوم قریب، یذهب الیوم بما فیه، و یجیء الغد لاحقا به، فکأنّ کلّ امرء منکم قد بلغ من الأرض منزل وحدته، و مخطّ حفرته، فیا له من بیت وحده، و منزل وحشه، و مفرد غربه، و کأنّ الصّیحه قد أتتکم، و السّاعه قد غشیتکم، و برزتم لفصل القضاء، قد زاحت عنکم الأباطیل، و اضمحلّت عنکم العلل، و استحقّت بکم الحقائق، و صدرت بکم الامور مصادرها، فاتّعظوا بالعبر، و اعتبروا بالغیر، و انتفعوا بالنّذر.

اللغه

(زجر) البعیر من باب نصر ساقه و (شول) جمع شائله علی غیر قیاس و هی من الابل ما أتی علیها من حملها أو وضعها سبعه أشهر فجفّ لبنها و جمع الجمع أشوال، و أمّا الشّائل بغیر هاء فهی النّاقه تشول و ترفع ذنبها للقاح و الجمع شوّل مثل راکع و رکّع و (الحمه) بضمّ الحاء و فتح المیم ابره العقرب و هی محلّ سمّها، و ربّما یطلق علی نفس السمّ، و یروی حمّه بالتّشدید من حمه الحرّ و هو معظمه و (رتج) الباب أغلقه کارتجه و (مخطّ حفرته) فی بعض النّسخ بالخاء المعجمه لأنّ القبر یخطّ أوّلا ثمّ یحفر، و فی بعضها بالحاء المهمله من حطّ القوم إذا نزلوا.

الاعراب

قوله: اللّه اللّه فی أعزّ الأنفس، منصوبان علی التّحذیر، و حذف العامل وجوبا ای احذروا اللّه أو اتّقوا اللّه قال نجم الأئمه: و حکمه اختصاص وجوب الحذف

ص:۳۱۴

بالمحذر منه المكرّر كون تكريره دالّا على مقارنه المحذر منه للمحذر بحيث يضيق الوقت إلّا عن ذكر المحذر منه على أبلغ ما يمكن، و ذلک بتكريره و لا يتّسع لذكر العامل مع هذا المكرّر، و إذا لم يكرّر الاسم جاز إظهار العامل اتّفاقا و قوله: فشقوه لازمه أو سعاده دائمه، مرفوعان على الخبريّه أى فعاقبتكم شقوه أو سعاده، أو مبتدءان محذوفا الخبر، و لا يضرّ نكارتهما لكونهما نكره موصوفه و التّقدير فشقوه لازمه لمن نكب عنها أو سعاده دائمه لمن سلكها، أى سلک هذه الطرق، و يجوز أن يكونا فاعلين لفعل محذوف.

و قوله: فما يصنع، استفهام انكارى على سبيل التّقريع و التّوبيخ، و عن فى قوله. عمّا قليل، بمعنى بعد، و الضّمير فى قوله: انّه ليس آه للشّأن، و إضافه المخطّ إلى حفرته من باب الاضافه فى سعيد كرز إذ المراد بهما القبر، و قوله:

فيا له من بيت وحده، النّداء للتّفخيم و التّهويل، و اللّام للاستغاثه، و الضّمير فى له، راجع إلى مخطّ حفرته، و من بيت وحده تميز.

قال الرّضىّ: و قد يكون الاسم فى نفسه تامّا لا لشىء آخر أعنى لا يجوز اضافته فينصب عنه التميز و ذلک فى شيئين: أحدهما الضّمير و هو الأكثر و ذلک فيما فيه معنى المبالغه و التّفخيم كمواضع التّعجب نحويا له رجلا و يا لها قصّه و يا لک ليلا و يا لها خطّه «إلى أن قال» فان كان الضّمير فيها(۱) لا يعرف المقصود منه فالتّميز عن المفرد كقول امرء القيس:

فيا لک من ليل كأنّ نجومه بكلّ مغار القتل شدّت بيذبل

و إن عرف المقصود من الضّمير برجوعه إلى سابق معيّن كقولک: جائنى زيد فيا له رجلا و ويله فارسا و يا ويحه رجلا و لقيت زيدا فللّه درّه رجلا، أو بالخطاب لشخص معيّن نحو قلت لزيد يا لک من شجاع و للّه درّک من رجل و نحو ذلک، فليس التميز عن المفرد، لأنّه لا إبهام إذا فى الضّمير بل عن النّسبه الحاصله بالاضافه، كما يكون كذلک إذا كان المضاف إليه فيها ظاهرا، نحو يا لزيد رجلا

۱- (۱) اى فى تلک الأمثله.

و للّه درّ زيد رجلا إلى آخر ما ذكره.

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه الشّريفه قد خطب بها للنّصح و الموعظه و تنبيه المخاطبين من نوم الغفله و الجهاله، و افتتحها بما هو حقيق أن يفتتح به كلّ كلام ذى بال أعنى حمد اللّه سبحانه و الثناء عليه تعالى بجمله من نعوت كماله فقال (الحمد للّه الّذى جعل الحمد مفتاحا لذكره) قال الشّارح المعتزلى: لأنّ أوّل الكتاب العزيز الحمد للّه ربّ العالمين، و القرآن هو الذكر قال سبحانه:

«إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ ».

أقول: هذا إنّما يتمّ لو كان سوره الفاتحه أوّل ما نزل من القرآن أو يكون هذا الجمع و الترتيب و وقوع الفاتحه فى البداء بجعل من اللّه سبحانه.

أمّا الثّانى فباطل قطعا إذ نظم السّور و تأليفها و ترتيبها على ما هى عليه الآن إنّما كان فى زمن عثمان و من فعله حسبما عرفته فى تذييلات شرح الفصل السّابع عشر من الخطبه الاولى.

و أمّا الأوّل فهو أيضا غير معلوم بعد، بل المشهور بين المفسّرين أنّ أوّل سوره نزلت بمكّه هو سوره اقرء باسم ربك، و قد رواه فى مجمع البيان فى تفسير سوره هل أتى عن ابن عباس و غيره، نعم قد روى هناك عن سعيد بن المسيّب عن علىّ عليه السّلام أنّ اوّل ما نزل بمكّه فاتحه الكتاب، ثمّ اقرء باسم ربّك.

فالأولى أن يقال إنّ المراد أنه سبحانه جعل الحمد مفتاحا لذكره فى عدّه سور، و اطلاق الذكر على السوره لا غبار عليه كما أنّ القرآن يطلق على المجموع و على البعض من سوره و آيه و نحوها (و سببا للمزيد من فضله) بمقتضى وعده الصادق فى كتابه العزيز أعنى قوله: «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ».

(و دليلا على آلائه و عظمته) أمّا كونه دليلا على آلائه فيحتمل معنيين.

أحدهما أنه دليل للحامد على آلائه سبحانه أى على الفوز بها إذ الحمد و الشّكر سببان للوصول إلى النّعم موجبان لزيادتها حسبما عرفت آنفا، و أنّها منه دون غيره، فمن حمد له تعالى فقد اهتدى بحمده إلى نيل نعمه.

و ثانيهما أنّ الحمد للّه تعالى دليل على أنّه صاحب الآلاء و النّعم إذ الحمد لا يليق إلّا بولىّ النّعمه، و لعلّ الثانى أظهر.

و أمّا كونه دليلا على عظمته فلدلالته على عدم تناهى قدرته و عدم نفاد ملكه و خزائنه إذ كلّما ازداد الحمد ازدادت النّعمه لا يزيده كثره العطاء إلّا كرما وجودا فسبحان من لا تفنى خزائنه المسائل، و لا تبدل حكمته الوسائل.

و لمّا فرغ من حمد اللّه سبحانه شرع فى التّذكير و الموعظه فقال(عباد اللّه إنّ الدّهر يجرى بالباقين كجريه بالماضين)يعنى أنّ جريانه بالأخلاف كجريانه بالأسلاف قال الشّاعر:

فما الدّهر إلّا كالزمان الّذى مضى و لا نحن إلّا كالقرون الأوائل

و هو من تشبيه المعقول بالمعقول، إذ الجرى أمر عقلانى غير مدرك باحدى الحواس الخمس، و من باب التّشبيه المفصل للتّصريح بوجه الشّبه و كونه مذكورا فى الكلام و هو قوله(لا يعود ما قد ولّى منه و لا يبقى سرمدا ما فيه)يعنى أنّ ما ولّى منه و أدبر فقد فات و مضى لا عود له أبدا، و ما هو موجود فيه فهو فى معرض الزّوال و الفناء ليس له ثبات و لا بقاء، إذ وجود الزّمانى إنّما هو بوجود زمانه، فيكون منقضيا بانقضائه، و فى هذا المعنى قال الشّاعر:

ما أحسن الأيّام إلّا أنّها يا صاحبىّ إذا مضت لم ترجع

(آخر فعاله كأوّله) و عن بعض النّسخ كأوّلها فالضّمير راجع إلى فعاله، و على ما فى المتن فالضّمير راجع إلى الدّهر فيحتاج إلى تقدير مضاف كأوّل فعاله، و المراد واحد و انّ هو أجزاء الزّمان أوّلا و آخرا سابقا و لا حقا على وتيره واحده و نسق واحد أى (متشابهه اموره) فانّه كما كان أوّلا يعدّ قوما للفقر و آخرين للغنى و طائفه للصحّه و اخرى للمرض، و فرقه للضّعه و اخرى للرّفعه، و جمعا للوجود

و آخر للعدم، و هكذا كذلك هو آخرا، و بالجمله فانّ حديثه يخبر عن قديمه، و جديده ينبىء عن عتيقه قال الشّارح المعتزلى: و روى متسابقه اموره، أى شىء منها قبل كلّ شىء كأنّها خيل تتسابق فى مضمار (متظاهره أعلامه) أى دلالاته على سجيّته و شيمته و أفعاله الّتى يعامل بها النّاس قديما و حديثا تظاهر بعضها بعضا و تعاضده هذا.

و نسبه هذه الأمور إلى الدّهر و إن كان الفاعل فى الحقيقه هو الرّب تعالى باعتبار كونه من الأسباب المعدّه لحصول ما يحصل فى عالم الكون و الفساد من الخير و الشّر و السّعه و الضّيق حسبما عرفت فى شرح الخطبه الثّانيه و الثلاثين.

و قوله (فكأنّكم بالساعه تحدوكم حد و الزّاجر بشوله) قد مرّ تحقيق الكلام فى شرح نظير هذا الكلام له عليه السّلام فى شرح الخطبه الحاديه و العشرين و استظهرنا هناك أنّ المراد بالسّاعه ساعات اللّيل و النّهار، لأنّها تسوق النّار إلى الدّار الآخره و يسعى النّاس بها إليها، و يجوز أن يراد بها هنا القيامه و إن لم نجوّزه فيما تقدّم لاباء لفظه ورائكم هناك عنه، و لعلّ إراده هذه هنا أظهر بملاحظه لفظه فكأنّكم فتأمّل.

و تسميتها بالسّاعه باعتبار أنّ النّاس يسعى إليها، فيكون المقصود به الاشاره إلى قرب القيامه و كونها حاديه للمخاطبين باعتبار أنّها لا بدّ للنّاس من الحشر اليها و الاجتماع فيها للسّؤال و الجواب و الحساب و الكتاب و الثواب و العقاب لا مناص لهم عن وقوفها فكأنّها تسوقهم إليها ليجتمعوا فيها و ينظر إلى أعمالهم و إنّما شبّه حدوهمبحدو الزّاجر بشولهلأنّ سائق الشّول إنّما يسوقها بعنف و سرعه لخلوّها من الضّرع و اللّبن بخلاف سائق العشار فانّه يرفق بها و لا يزجرها كما هو ظاهر.

و لمّا نبّه على قرب السّاعه و أنّها تحدو المخاطبين أردفه بالتّنبيه على وجوب الاشتغال بالنّفس أى بصرف الهمّه إلى محاسبتها و إصلاحها و تزكيتها و ترغيبها إلى ما اريد منها (ف) انّ (من شغل نفسه بغير نفسه) لا يتحصّل له نور

يهتدى به فى ظلمات طريق الآخره بل إنّما يحصل على أغطيه من الهيئات البدنيّه و أغشيه متحصّله من الاشتغال بزخارف الدّنيا حاجبه له عن نور البصيره فلأجل ذلك يكون قد (تحيّر فى الظّلمات) و تاه فيها (و ارتبك) أى اختلط (فى الهلكات) لا يكاد يتخلّص منها (و مدّت به شياطينه فى طغيانه و زينت له سىّ ء أعماله) كما قال عزّ من قائل:

«إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ الشَّيْطانِ تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الغَيِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ ».

يعنى أنّ الّذين اتّقوا اللّه باجتناب معاصيه إذا طاف عليهم الشّيطان بوساوسه تذكّروا ما عليهم من العقاب بذلك فيجتنبوه و يتركونه فاذاهم مبصرون للرّشد، و إخوان المشركين من شياطين الجنّ و الانس يمدّونهم فى الضّلال و المعاصى و يزيدونهم فيه و يزينون ما هم فيه ثمّ لا يقصرون لا يكفّون الشّياطين عن استغوائهم و لا يرحمونهم و قيل: معناه و إخوان الشّياطين من الكفّار يمدّهم الشّياطين فى الغىّ ثمّ لا يقصرون هؤلاء مع ذلك كما يقصر الّذين اتّقوا، هكذا فى مجمع البيان.

ثمّ ذكر غايه وجود الانسان و قال:(فالجنّه غايه السّابقين و النّار غايه المفرطين) و كفى بالجنّه نعمه لمن طلب، و كفى بالنّار نقمه لمن هرب، و تخصيص الجنّه بالسّابقين و النّار بالمفرطين تنبيها على فضيله السّبق و رذيله التّفريط بتقوى الباعث على طلب أشرف الغايتين و الهرب من أخسّهما.

و لمّا كان السّبق إلى الجنّه و النّجاه من النّار لا يحصل إلاّ بالتّقوى و بالكفّ عن الفجور أردفه بذكر ثمرات هذين الوصفين و شرح ما يترتّب عليهما من الفضايل و الرّذائل فقال:(اعلموا عباد اللّه أنّ التّقوى دار حصن عزيز و الفجور دار حصن ذليل) قال الشّارح المعتزلى: أى دار حصانه، فأقيم الاسم مقام المصدر هذا و نسبه العزّه و الذّلّه إلى الدّار من التّوسّع باعتبار عزّه من تحصّن بالأوّل و ذلّه من تحصّن بالآخر

ص:۳۱۹

أمّا الأوّل فلأنّ التقوى تحرز من اتّقى فى الدّنيا من الرّذايل المنقصه و القبايح الموقعه له فى الهلكات و المخازى، و فى الآخره من النار و غضب الجبّار كالحصن الحصين الذى يحرز متحصّنه من المضارّ و المكاره.

و أما الثانى فلأنّ الفجور يوقع الفاجر فى الدّنيا فى المعاطب و المهالك و لا ينجيه فى الآخره من العذاب الأليم و السخط العظيم، فهو بمنزله دار غير وثيق البنيان منهدم الحيطان و الجدران (لا يمنع أهله و لا يحرز من لجأ إليه) و من تحصّن بدار كذلك ليكوننّ ذليلا مهانا لا محاله.

(ألا و بالتّقوى تقطع حمه الخطايا) التشبيه المضمر فى النفسللخطايابالعقارب أو بذوات السموم من الحيوان استعاره بالكنايه و ذكر الحمه تخييل و القطع ترشيح و المراد أنّ بالتقوى يتدارك و ينجبر سريان سمّ الخطايا و الآثام فى النفوس الموجب لهلاكها الأبد كما يقطع سريان سموم العقارب و الأفاعى فى الأبدان بالباد زهر و الترياق و يمنع من نفوذها فى أعماق البدن بقطع العضو الملدوغ من موضع اللّدغ، و على روايه حمه بالتشديد فالمقصود أنّ بها تدفع شدّتها و ترفع.

و لمّا نبّه على كون التقوى حاسمه لمادّه الخطايا، و كان بذلك إصلاح القوّه العمليّه نبّه على ما به يحصل إصلاح القوّه النّظريه أعنى اليقين فقال:(و باليقين تدرك الغايه القصوى) و إدراكها به لأنّ الانسان إذا كملت قوّته النّظريّه باليقين و قوّته العمليّه بالتّقوى، بلغ الغايه القصوى من الكمال الانسانى البتّه.

ثمّ عاد عليه السّلام إلى تحذير العباد تأكيدا للمراد فقال:(عباد اللّه اللّه) أى راقبوه سبحانه و اتّقوه تعالى (فى أعزّ الأنفس عليكم و أحبّها إليكم) الظّاهر أنّ المراد بأعزّ الأنفس عليهم نفسهم، إذ كلّ أحد يحبّ نفسه بالذّات و لغيره بالعرض و التّبع، و لذلك قال سبحانه:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ ناراً وَقُودُهَا النّاسُ »

«وَ الْحِجارَةُ » قدّم الأمر بوقايه النّفس على الأهل لكونها أولى بها من الغير هذا.

و قال الشّارح البحرانى: و فى الكلام إشاره إلى أنّ للانسان نفوسا متعدّده و هى باعتبار مطمئنه و أمّاره بالسّوء و لوّامه و باعتبار عاقله و شهويّه و غضبيّه، و الاشاره إلى الثّلاث الأخيره و أعزّها النّفس العاقله إذ هى الباقيه بعد الموت و عليها العقاب و فيها العصبيّه.

أقول: كون كلامه عليه السّلام إشاره إلى ما ذكره بعيد غايته (فانّ اللّه قد أوضح لكم سبيل الحقّ و أنار طرقه) و يروى فأبان طرقه، فالعطف للتّفسير يعنى أنّه سبحانه أتمّ الحجّه عليكم، و أزال العذر عنه بما بعثه من الأنبياء و الرّسل و أنزله من الزّبر و الكتب، و أبلج لكم نهج الحقّ على لسانهم (ف) لم يبق بعد ذلك إلاّ (شقوه لازمه) لمن نكب عنه (أو سعاده دائمه) لمن سلكه كما قال عزّ من قائل «إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً ».

ثمّ عاد على الحثّ على أخذ الزّاد ليوم المعاد و قال:(فتزوّدوا فى أيّام الفناء لأيّام البقاء قد دللتم على الزّاد) أى دلّكم اللّه سبحانه عليه بقوله:

«وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّادِ التَّقْوى ».

(و أمرتم بالظعنّ) و الرحيل(و حثثتم على المسير)يحتمل أن يكون الظّعن و المسير كنايتين عن ترك الدّنيا و الرّغبه فى الآخره و السّير إليها بالقلوب و النّفوس، فيكون المراد بالأمر و الحثّ ما ورد فى الكتاب و السّنه من الآيات و الأخبار المنفّره من الاولى و المرغبه فى الاخرى، و يجوز أن يراد بهما معناهما الحقيقى أعنى السّير و الرّحله إلى الآخره بالأبدان فيكون الأمر و الحثّ كنايه عمّا أو جد اللّه من الأسباب المعدّه لفساد المزاج المقربه إلى الموت، و عن اللّيل و النّهار الحاديين

للانسان بتعاقبها إلی وطنه الأصلی علی ما مرّ تحقیقا و تفصیلا فی شرح الخطبه الثّالثه و السّتین.

(فانّما أنتم کرکب وقوف لا تدرون متی تؤمرون بالسّیر) لمّا أمرهم بالتّزوّد فی الدّنیا علّله بذلک تنبیها علی وجوب المبادره إلی أخذ الزّاد لأنّ المسافر إذا کان زمام أمره بید غیره و لا یعلم متی یسار به لزم علیه أن یبادر إلی زاده کیلا یفجاه السّفر و یسیر بغیر زاد فیعطب.

قال الشّارح البحرانی: قوله:فانّما أنتم کرکبإلی آخره فوجه التّشبیه ظاهر، فالانسان هو النّفس، و المطایا هی الأبدان و القوی النّفسانیّه و الطریق هی العالم الحسیّ و العقلی، و السّیر الّذی ذکر ما قبل الموت هو تصرّف النّفس فی العالمین لتحصیل الکمالات المعدّه و هی الزّاد لغایه السّعاده الباقیه، و أمّا السّیر الثّانی الّذی هم وقوف ینتظرون و لا یدرون متی یؤمرون به فهو الرّحیل إلی الآخره من دار الدّنیا و طرح البدن و قطع عقبات الموت و القبر إذ الانسان لا یعرف وقت ذلک.

(ألا فما یصنع بالدّنیا من خلق للآخره) الاستفهام فی معرض التّنفیر عن الدّنیا و التّوبیخ لطالبیها إذ الانسان لمّا کان مخلوقا للآخره فمقتضی العقل أن یصرف همّته إلیها لا إلی الدّنیا الزّائله عنه عن قلیل (و ما یصنع بالمال عمّا قلیل یسلبه) و هو فی معرض التّنفیر عن المال بالتّنبیه علی أنّه مسلوب عنه بعد زمان قلیل فیزول سریعا لذّته (و یبقی علیه تبعته) أی اثمه (و حسابه) و ما کان هذا وصفه فحریّ بأن یرفض و یترک لا أن یقتنی و یجمع.

ثمّ رغّب فی الخیر بقوله (عباد اللّه أنّه لیس لما وعد اللّه من الخیر مترک) أی لیس للخیرات و المثوبات الّتی وعدها اللّه سبحانه فی کتابه و علی لسان نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم محلّ لأن تترک رغبه عنها إلی غیرها إذ کلّ خیر دونها زهید، و کلّ نفع عندها قلیل کما قال عزّ من قائل:

«اَلْمالُ وَ الْبَنُونَ زِينَهُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ الْباقِياتُ الصّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّکَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلًا » و فى سوره آل عمران:

«زُيِّنَ لِلنّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ مِنَ النِّساءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَناطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّهِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَهِ وَ الْأَنْعامِ وَ الْحَرْثِ ذلِکَ مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ قُلْ أَ أُنَبِّئُکُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذلِکُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ ». هذا و مقصوده عليه السّلام بذلک الکلام التّرغيب فى الطّاعات المحصّله للخيرات الاخرويّه و التّحضيض عليها و على القيام بوظائفها.

ثمّ نفرّ عن الشّر بقوله (و لا فيما نهى عنه من الشّر مرغب) أى ليس فى المحرّمات و المعاصى التّى نهى اللّه سبحانه عنها محلّ لأن يرغب فيها مع وجود نهيه و کونها مبغوضه عنده محصّله للآثام و العقوبات الدّائمه (عباد اللّه احذروا يوما تفحص فيه الأعمال) أى تکشف و تجد کلّ نفس ما عملت من خير محضرا و ما عملت من سوء تودّلو أنّ بينها و بينه أمدا بعيدا (و يکثر فيه الزّلزال) و نظير التّحذير عنه بکثره الزّلزال التّحذير فى قوله تعالى:

«يا أَيُّهَا النّاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمْ إِنَّ زَلْزَلَهَ السّاعَهِ شَيْ ءٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَرَوْنَها تَذْهَلُ کُلُّ مُرْضِعَهٍ عَمّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ کُلُّ ذاتِ حَمْلٍ حَمْلَها وَ تَرَى النّاسَ سُکارى وَ ما هُمْ بِسُکارى وَ لکِنَّ عَذابَ اللّهِ شَدِيدٌ ».

قال فی مجمع البیان معناه یا أیّها العقلاء المکلّفون اتّقوا عذاب ربّکم و اخشوا معصیه ربّکم إنّ زلزله الأرض یوم القیامه أمر عظیم هایل لا یطاق، یوم ترون الزّلزله أو السّاعه تشغل کلّ مرضعه عن ولدها و تنساه، و تضع الحبالی ما فی بطونها و هو تهویل لأمر القیامه و تعظیم لما یکون فیه من الشّدایـد أی لو کان ثمّ مرضعه لذهلت أو حامل لوضعت و إن لم یکن هناک حامل و لا مرضعه، و تری النّاس سکاری من شدّه الخوف و الفزع، و ما هم بسکاری من الشّراب و قیل: معناه کأنّهم سکاری من ذهول عقولهم لشدّه ما یمرّ بهم لأنّهم یضطربون اضطراب السّکران هذا (و) لشدّه ذلک الیوم أیضا(یشیب فیه الأطفال)کما قال تعالی:

«یَوْماً یَجْعَلُ الْوِلْدانَ شِیباً ».

قال الطّبرسیّ: و هذا وصف لذلک الیوم و شدّته کما یقال هذا أمر یشیب منه الولید و تشیب منه النّواصی إذا کان عظیما شدیدا.

و قال الشّارح المعتزلی: قوله علیه السّلامو یشیب فیه الأطفالکلام جار مجری المثل و لیس ذلک علی حقیقته لأنّ الامّه مجتمعه علی أنّ الأطفال لا یتغیّر حالهم فی الآخره إلی الشّیب، و الأصل فی هذا أنّ الهموم و الأحزان إذا توالت علی الانسان شاب سریعا قال أبو الطّیب:

و الهمّ یخترم الجسیم مخافه و یشیب ناصیه الصّبیّ و یهرم

ثمّ عقّب بالتّحذیر من المعاصی بقوله (اعلموا عباد اللّه أنّ علیکم رصدا من أنفسکم) أی حرسا و حفظه ملازمین لکم غیر منفکّین عنکم، و أراد به الجوارح و الأعضاء، و لذا فسّره بقوله (و عیونا من جوارحکم) مراقبین لکم شهداء علیکم یوم القیامه کما قال تعالی فی سوره السّجده:

«وَ یَوْمَ یُحْشَرُ أَعْداءُ اللّهِ إِلَی النّارِ فَهُمْ یُوزَعُونَ حَتّی إِذا ما جاؤُها »

«شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ وَ قالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنا قالُوا أَنْطَقَنَا اللّهُ الَّذِى أَنْطَقَ كُلَّ شَىْ ءٍ وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ».

روى فى الصّافى عن القمّى نزلت فى قوم تعرض عليهم أعمالهم فينكرونها فيقولون ما عملنا شيئا منها، فيشهد عليهم الملائكه الّذين كتبوا عليهم أعمالهم قال الصّادق عليه السّلام فيقولون للّه: يا ربّ هولاء ملائكتك يشهدون لك، ثمّ يحلفون باللّه ما فعلوا من ذلك شيئا و هو قول اللّه عزّ و جلّ «يوم يبعثهم اللّه جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم» و هم الّذين غصبوا أمير المؤمنين عليه السّلام فعند ذلك يختم اللّه عزّ و جلّ على ألسنتهم و ينطق جوارحهم فيشهد السّمع بما سمع ممّا حرّم اللّه، و يشهد البصر بما نظر به إلى ما حرّم اللّه عزّ و جلّ، و يشهد اليدان بما أخذتا، و تشهد الرّجلان بما سعتا فيما حرّم اللّه، و يشهد الفرج بما ارتكب ممّا حرّم اللّه، ثمّ أنطق اللّه عزّ و جلّ ألسنتهم، فيقولون هم لجلودهم: لم شهدتم علينا الآيه قال: و الجلود الفروج.

و فى الصّافى عن القمّى أيضا فى تفسير قوله تعالى فى سوره يس:

«اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ ».

قال: إذا جمع اللّه عزّ و جلّ الخلق يوم القيامه دفع إلى كلّ إنسان كتابه فينظرون فيه فينكرون أنّهم عملوا من ذلك شيئا، فتشهد عليهم الملائكه، فيقولون، يا ربّ ملائكتك يشهدون لك، ثمّ يحلفون أنّهم لم يعملوا من ذلك شيئا و هو قول اللّه عزّ و جلّ: «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَما يَحْلِفُونَ لَكُمْ » فاذا فعلوا ذلك ختم اللّه على ألسنتهم و تنطق جوارحهم بما كانوا يكسبون، هذا

و بما ذكرنا ظهر لك ضعف ما ذكره الشّارح البحرانى بل فساده من أنّ شهاده الجلود و غيرها بلسان الحال و النّطق به، فانّ كلّ عضو لما كان مباشرا لفعل من الأفعال كان حضور ذلك العضو و ما صدر عنه فى علم اللّه تعالى بمنزله الشّهاده القوليّه بين يديه، فانّ ذلك مخالف لظاهر الآيه و نصّ الرّوايه لدلالتهما على كون الشّهاده بلسان القال لا بلسان الحال كما زعمه الشّارح و توهّم.

و قوله (و حفّاظ صدق يحفظون أعمالكم و عدد أنفاسكم) أراد بهم الكرام الكاتبين قال تعالى:

«إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ».

قال فى مجمع البيان: ذكر سبحانه أنّه مع علمه به وكّل به ملكين يحفظان عليه عمله الزاما للحجّه، فقال: إذ يتلقّى المتلقّيان، و هما الملكان يأخذان منه عمله فيكتبانه كما يكتب المملى عليه، عن اليمين و عن الشّمال قعيد، المراد بالقعيد هو الملازم الّذى لا يبرح لا القاعد الّذى هو ضدّ القائم، و قيل: عن اليمين كاتب الحسنات و عن الشّمال كاتب السّيئات عن الحسن و مجاهد، و قيل: الحفظه أربعه: ملكان باللّيل، و ملكان بالنّهار عن الحسن، ما يلفظ من قول إلّا لديه رقيب عتيد أى ما يتكلّم بكلام فيلفظه أى يرميه من فيه إلاّ لديه حافظ حاضر معه يعنى الملك الموكّل به إمّا صاحب اليمين و إمّا صاحب الشّمال، يحفظ عمله لا يغيب عنه، و عن أبى أمامه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: إنّ صاحب الشّمال ليرفع القلم ستّ ساعات عن العبد المسلم المخطى أو المسيء، فان ندم و استغفر اللّه منها ألقاها و إلاّ كتب واحده، و فى روايه اخرى قال: صاحب اليمين أمير على صاحب الشّمال، فاذا عمل حسنه كتبها له صاحب اليمين بعشر أمثالها و إذا عمل سيئه فأراد صاحب الشّمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين: امسك، فيمسك عنه سبع ساعات، فان استغفر اللّه منها لم يكتب عليه شيء، و إن لم يستغفر اللّه كتب له سيّئه واحده، هذا

و قد علم بذلک أنّه سبحانه مع علمه بحال العبد و کونه أقرب إلیه من حبل الورید وکّل علیه لحکمه اقتضته من تشدید فی تثبط العبد من المعصیه و تأکید فی اعتبار الأعمال و ضبطها للجزاء و إلزام الحجّه یوم یقوم الأشهاد حفظه صدق یحفظون عمله و یضبطونه و هم ملازمون له غیر غائبین عنه أبدا.

کما أشار إلیه بقوله (لا تسترکم منهم ظلمه لیل داج) أی شدیده الظلمه (و لا یکنّکم) أی لا یسترکم (منهم باب ذور تاج) أی باب عظیم مغلق.

ثمّ حذّر بقرب الموت فقال: (و انّ غدا من الیوم قریب)کنّی بالغد عن وقت الموت(یذهب الیوم بما فیه)من الخیر و الشّر و الطّاعه و المعصیه(و یجیء الغد لاحقا به)ثمّ حذّر ببلوغ القبر و کنّی عنه بقوله(فکان کلّ امرء منکم قد بلغ من الأرض منزل وحدته و مخطّ حفرته)و أشار إلی هول ذلک المنزل و وصفه بالأوصاف الموحشه المنفّره فقال (فیا له من بیت وحده و منزل وحشه و مفرد غربه) ثمّ حذّر بالصّیحه و نفخ الصّور و قیام السّاعه فقال:(و کان الصّیحه قد أتتکم و السّاعه قد غشیتکم) و الظّاهر أنّ المراد بالصّیحه الصّیحه و النّفخه الثانیه و قد اشیر الیهما أعنی الصّیحتین فی سوره یس قال تعالی:

«ما یَنْظُرُونَ إِلاّ صَیْحَهً واحِدَهً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ فَلا یَسْتَطِیعُونَ تَوْصِیَهً وَ لا إِلی أَهْلِهِمْ یَرْجِعُونَ وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَإِذا هُمْ مِنَ الْأَجْداثِ إِلی رَبِّهِمْ یَنْسِلُونَ قالُوا یا وَیْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ إِنْ کانَتْ إِلاّ صَیْحَهً واحِدَهً فَإِذا هُمْ جَمِیعٌ لَدَیْنا مُحْضَرُونَ ».

قال فی مجمع البیان: أی ما ینتظرون إلّا صیحه واحده یرید النّفخه الاولی عن ابن عبّاس، یعنی أنّ القیامه تأتیهم بغته تأخذهم الصّیحه «وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ » أی

یختصـمون فی امورهم و یتبـایعون فی الأـسواق، ثمّ أخبر عن النفخه الثّانیه و ما یلقونه فیها إذا بعثوا بعـد الموت فقال: و نفـخ فی الصّور فـاذاهم من الأجـداث، و هی القبور، إلی ربّهم أی إلی الموضع الّـذی یحکم اللّه فیه لاـ حکم لغیره هنـاك، ینسـلون، أی یخرجون سـراعا ثمّ أخبر عن سـرعه بعثهم فقال: إن کانت إلاّ صـیحه واحـده، أی لم تکن المـدّه إلاّ مدّه صـیحه واحده، فاذا هم جمیع لـدینا محضـرون، أی فـاذا الأـوّلون و الآـخرون مجموعون فی عرصـات القیـامه محضـرون فی موقف الحساب و فی سوره الزّمر:

«وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ إِلاّ مَنْ شاءَ اللّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِیهِ أُخْری فَإِذا هُمْ قِیامٌ یَنْظُرُونَ ».

قال فی مجمع البیان: فصعق من فی السّموات آه أی یموت من شدّه تلك الصّیحه الّتی تخرج من الصّور جمیع من فی السّماوات و الأرض، و قوله: ثمّ نفخ فیه أخری، یعنی نفخه البعث و هی النّفخه الثّانیه.

(و برزتم لفصل القضاء) أی لحکم العدل الفاصل بین الحقّ و الباطل لیتمیّز المصیب من المخطی، و المسلم من الکافر، و المؤمن من المنافق لیجزی کلّ ما عمل کما قال عزّ من قائل:

«وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها وَ وُضِعَ الْکِتابُ وَ جِیءَ بِالنَّبِیِّینَ وَ الشُّهَداءِ وَ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا یُظْلَمُونَ وَ وُفِّیَتْ کُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما یَفْعَلُونَ ».

(قـد زاحـت عنکم الأباطیـل) أی بعـدت و تنحت عنکم الهیآت البـاطله الممکنه الزّوال (و اضـمحلّت عنکم العلـل) أی ذهبت و انحلّت عنکم العلل و الأمراض النّفسانیّه (و استحقّت بکم الحقائق) قال الشّارح المعتزلی: أی حقّت و وقعت

فاستفعل بمعنى فعل (و صدرت بكم الأمور مصادرها) أراد به رجوع كلّ امرء إلى ثمره ما قدّم، قاله البحرانى (فاتّعظوا بالعبر) أى بكلّ ما يفيد اعتبارا و تنبّها على أحوال الآخره و بما فيه تذكره للموت و ما بعده من الشّدايد و الأهوال، ألا ترى إلى الآباء و الاخوان و الأبناء و الولدان و الأقرباء و الجيران كيف طحنتهم المنون، و توالت عليهم السّنون، و فقدتهم العيون، اندرست عن وجه الأرض آثارهم و انقطعت عن الأفواه أخبارهم.

إذا كان هذا حال من كان قبلنا فانّا على آثارهم نتلاحق

(و اعتبروا بالغير) أى بتغيّرات الدّهر و انقلاباته على أهله، لا يدوم سروره، و لا تتمّ اموره، لا يقيم على حال، و لا يمتنع بوصال، و عوده كاذبه. و آماله خائبه.

تحدّثك الأطماع أنّك للبقاء خلقت و أنّ الدّهر خلّ موافق

كأنّك لم تبصر اناسا ترادفت عليهم بأسباب المنون اللّواحق

(و انتفعوا بالنّذر) أى بكلّ ما أفاد تخويفا بالآخره و ما فيها من المفزعات و الدّواهى فيا من عدم رشده، و ضلّ قصده إنّ أوقاتك محدوده، و أنفاسك معدوده، و أفعالك مشهوره، و أنت مقيم على الاصرار، غافل عن يوم تشخص فيه الأبصار.

إذا نصب الميزان للفصل و القضا و ابلس محجاج و اخرس ناطق

و اجّجت النّيران و اشتدّ غيظها إذا فتحت أبوابها و المغالق

فانّك مأخوذ بما قد جنيته و إنّك مطلوب بما أنت سارق

فقارب و سدّد و اتّق اللّه وحده و لا تستقلّ الزّاد فالموت طارق

الترجمه

از جمله خطب بليغهٔ آن امام مبين و ولىّ ربّ العالمين است در نصيحت و موعظه و تنفير از دنيا و ترغيب بعقبى مى فرمايد:

حمد و ثنا مر خداى راست كه گردانيد حمد را كليد از براى ذكر خود، و سبب زيادتى فضل و انعام خود، و دليل بر نعمتهاى خود و عظمت بى نهايت خود،

ای بنـدگان خدا بدرستی روزگار جاری می شود بباقی ماندگان مثل جاری شدن او بر گذشـتگان در حالتی که باز نمی گردد آنچه که پشت گردانیـده از آن، و بـاقی نمی مانـد همیشه آنچه که در او است، آخر کارهـای او مثل أوّل کارهای اوست شبیه است بهمـدیگر کارهای او، هم پشت یکدیگرنـد علامتهای او، پس گویا که شـما می بینید قیامت را میراند شـما را بسوی خود مثل راندن کسـی که بعنف و زجر شتر مادهٔ بی شـیر و بچه خود را براند، پس کسی که مشغول نماید نفس خود را بغیر اصلاح نفس خود متحیّر می ماند در ظلمتهای جهالت، و آمیخته شود در تباهی هلاکات، و بکشـند او را شیطانها در طغیان او، و زینت می دهند از برای او عملهای بد او را پس بهشت پایان کار سبقت کنندگانست، و جهنم نهایت کار تفریط نمایندگان بدانید ای بندگان خدا که تقوی حصن حصـینی است با عزّت، و فسق و فجور خانه حصـنی است با ذلّت که منع نمی کند أهل خود را از بلاـ و مکاره، و حفظ نمی کنـد کسـی را که پناه برد بسوی او، آگاه باشـید که با تقوی بریـده می شود نیش پر زهر گناها، و با یقین درک می شود غایه قصوی.

ای بنـدگان بپرهیزیـد از خـدا در عزیزترین نفسـها بر شـما و دوست ترین آنها بسوی شـما، پس بـدرستی که حق تعالی واضـح گردانیـده از برای شـما راه حق را، و ظـاهر نموده راههـای آن را، پس نهـایت کار یا شـقاوتیست لازم، یا سـعادتیست دائم پس توشه برداریـد در روزهـای فنـا از برای روزهای بقا، پس بتحقیق که راه نموده شدیـد بر توشه آخرت و مامور شدیـد برحلت و حثّ و ترغیب شدید بسیر کردن بسوی وطن اصـلی، پس بدرستی که شما مانند سوارانید منتظر ایستاده که نمی دانید چه وقت مأمور خواهید شد بحرکت.

آگـاه باشـید چه می کنـد دنیا را کسـی که خلق شـده است از برای آخرت، و چه کار دارد با مال کسـی که بعـد از زمان قلیل سلب می شود از آن و باقی می مانـد بر او و بال و حساب آن، ای بندگان خدا بدرستی که نیست مر چیزی را که وعده فرموده است خدا از نیکوئی جای ترکی، و نیست در آنچه نهی فرموده از آن از

بدی جای رغبتی، ای بندگان خدا حذر نمائید از روزی که جستجو می شود در آن عملها، و بسیار می شود در آن زلزله، و پیر می شوند در آن بچه گان.

بدانید ای بندگان خدا که بر شما است نگهبانان از نفسهای خودتان، و جاسوسان از أعضاء و جوارح شما، و نگهدارندگان راست و درست یعنی کرام الکاتبین که نگه می دارند عملهای شما را و شمارهٔ نفسهای شما را در حالتی که نمی پوشاند شما را از ایشان تاریکی شب تار، و پنهان نمی سازد شما را از آنها در محکم بسته شده، و بدرستی که فردا نزدیکست از امروز می رود امروز با آنچه که در اوست از خیر و شر، و می آید فردا در حالتی که لاحق است بآن.

پس گویا هر مردی از شما بتحقیق رسیده است از زمین بمنزل تنهائی خود، و بمحلّ خطّ گودال خود که عبارتست از قبر او، پس أی بسا تعجّب أ یقوم مرا بمنزل و مکان از خانه تنهائی و منزل بیمناک و محلّ تفرّد غریبی، و گویا صدای نفخه صور اسرافیل آمده است بشما، و قیامت احاطه نموده بر شما، و بیرون آمده اید از قبر بجهه حکم عدل پروردگار که تمیز دهنده است میان حق و باطل در حالتی که بعید شده است از شما باطلها، و زایل شده از شما علّتها، و مستحق شده است بشما حقیقتها و بازگشته بشما امورات بمواضع بازگشتن خودشان.

پس پند گیرید با عبرتها، و عبرت نمائید با تغیّرات روزگار، و منتفع باشید با چیزهائی که می ترساند شما را از عذاب نار، و از سخط خداوند قهار.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السابعه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و الظاهر أنّها مع الخطبه الثّامنه و الثّمانین متّحدتان ملتقطتان من خطبه طویله قدّمنا روایتها من الکافی فی شرح الخطبه التی أشرنا الیها

ص:۳۳۱

أرسله على حين فتره من الرّسل، و طول هجعه من الامم، و انتقاض من المبرم، فجاءهم بتصديق الّذى بين يديه، و النّور المقتدى به، ذلك القرآن فاستنطقوه و لن ينطق، و لكن أخبركم عنه، ألا إنّ فيه علم ما يأتى و الحديث عن الماضى، و دواء دائكم، و نظم ما بينكم. منها – فعند ذلك لا يبقى بيت مدر و لا وبر إلّا و أدخله الظّلمه ترحه، و أولجوا فيه نقمه، فيومئذ لا يبقى لهم فى السّماء عاذر، و لا فى الأرض ناصر، أصفيتم بالأمر غير أهله، و أوردتموه غير ورده، و سينتقم اللّه ممّن ظلم مأكلا بمأكل، و مشربا بمشرب، من مطاعم العلقم، و مشارب الصّبر و المقر، و لباس شعار الخوف، و دثار السّيف، و إنّما هم مطايا الخطيئات، و زوامل الآثام، فاقسم ثمّ أقسم لتنخمنّها أميّه من بعدى كما تلفظ النّخامه، ثمّ لا تذوقها و لا تتطعّم بطعمها أبدا ما كرّ الجديدان.

اللغه

(الفتره) بين الرّسل انقطاع الوحى و الرّساله و (الهجعه) النّومه من اللّيل أو من أوّله و (أبرم) الحبل جعله طاقين ثمّ فتله و أبرم الأمر أحكمه و (الترحه) المرّه من التّرح بالتحريك الهمّ و الحزن و (أصفيت) فلانا بكذا خصّصته به و (المأكل) و (المشرب) مصدران بمعنى الأكل و الشّرب و يجوز هنا أن يجعلا بمعنى المفعول و (المقر) ككتف الصّبر أو شبيه به أو السمّ كالمقروزان

فلس و (الشعار) ما یلی الجسد من الثّیاب و (الدّثار) ما فوقه و (المطایا) جمع مطیّه و هی الدّابه تمطو أی تجدّ فی سیرها و (الزّوامل) جمع الزّامله و هی الّتی یحمل علیها من الابل و غیرها و (تنخم) دفع بشیء من أنفه أو صدره و (النّخامه) بالضمّ النّخاعه.

الاعراب

علی فی قوله علیه السّلام: علی فتره بمعنی فی کما فی قوله تعالی:

«عَلی حِینِ غَفْلَهٍ مِنْ أَهْلِها » «عَلی مُلْکِ سُلَیْمانَ ».

و من فی قوله: من الرّسل نشویه و کذا فی قوله: من الامم و من المبرم، و الباء فی قوله فجاءهم بتصدیق آه یحتمل المصاحبه و التّعدیه.

قال الشّارح المعتزلی: مأکلا منصوب بفعل مقدّر أی یأکلون مأکلا، و الباء هنا للمجازاه الدّالّه علی الصّله کقوله تعالی:

«فَبِما نَقْضِهِمْ مِیثاقَهُمْ » و قال سبحانه «قالَ رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَیَّ فَلَنْ أَکُونَ ظَهِیراً لِلْمُجْرِمِینَ » و قال البحرانی: و مأکلا و مشربا منصوبان بفعل مضمر و التّقدیر و یبدلهم مأکلا بمأکل.

أقول: الظّاهر أنّ الباء علی ما قرّره الشّارح المعتزلی من الفعل سببیّه لا للمجازاه، و إن کان مراده بالمجازاه هی السّببیّه فلا مشاحه، و علی تقریر البحرانی فهی للمقابله، و علی قول الأوّل فمن فی قوله: من مطاعم العلقم و مشارب الصبر، بیان لمأکلا و مشربا، و علی قول الثّانی فهی بیان لقوله: بمأکل و مشرب فافهم جیّدا.

و الانصاف أنّه لا حاجه إلی تقدیر الفعل، بل یجعل مأکلا و مشربا مفعولین لظلم بواسطه الحرف المقدّر، و یجعل قوله: بمأکل متعلّقا بینتقم، و علی ذلک

ص:۳۳۳

فیکون من مطاعم بیانا لقوله: لمأکل کما قدّمناه فی قول البحرانی، و تقدیر الکلام و سینتقم اللّه ممن ظلم أحدا فی أکل أو شرب بأکل من مطاعم العلقم و بشرب من مشارب الصّبر، و علی ذلک فیستقیم الکلام علی أحسن نظام کما هو غیر خفیّ علی اولی الأفهام.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه علی فصلین:

الفصل الاول

فی الاشاره إلی بعثه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و فضیلته علیه السّلام و فضیله ما جاء به من کتاب اللّه سبحانه و هو قوله (أرسله علی حین فتره من الرّسل و طول هجعه من الامم) قد تقدّم شرح هاتین القرینتین فی شرح الخطبه الثّامنه و الثّمانین، فلیراجع ثمّه (و انتقاض من المبرم) أی انتقاض ما أبرمه الأنبیاء و الرّسل من أحکام الدّین و أحکموه من قوانین الشرع المبین (فجاءهم بتصدیق الّذی بین یدیه) أی جاءهم الرّسول مصاحبا بالتّصدیق أی مصدّقا لما قبله فیکون التّصدیق وصفا لنفس الرسول کما قال تعالی:

«وَ لَمّا جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِیقٌ ».

و علی کون الباء للتّعدیه فالمعنی أنّه أتاهم بکتاب فیه تصدیق الّذی بین یدیه، فیکون المصدّق هو الکتاب کما قال تعالی:

«نَزَّلَ عَلَیْکَ الْکِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ ».

قال فی مجمع البیان: أی لما قبله من کتاب و رسول عن مجاهد و قتاده و الرّبیع و جمیع المفسّرین و إنّما قیل لما بین یدیه لما قبله لأنّه ظاهر له کظهور الّذی بین یدیه.

و قال الفخر الرّازى فى تفسير هذه الآيه: الوصف الثّانى لهذا الكتاب قوله:

مصدّقا لما بين يديه، و المعنى أنّه مصدّق لكتب الأنبياء عليهم السّلام و لما أخبروا به عن اللّه عزّ و جلّ.

ثمّ فى الآيه وجهان:

الأوّل أنّه تعالى دلّ بذلك على صحّه القرآن لأنّه لو كان من عند غير اللّه لم يكن موافقا لساير الكتب، لأنّه كان امّيا لم يختلط بأحد من العلما و لا تلمّذ لأحد و لا قرء على أحد شيئا، و المفترى إذا كان هكذا امتنع أن يسلم عن الكذب و التّحريف، فلمّا لم يكن كذلك ثبت أنّه عرف هذه القصص بوحى اللّه الثّانى قال أبو مسلم: المراد منه أنّه تعالى لم يبعث نبيّا قطّ إلاّ بالدّعاء إلى توحيده و الايمان به و تنزيهه عمّا لا يليق به، و الأمر بالعدل و الاحسان و الشّرايع الّتى هى صلاح كلّ زمان، فالقرآن مصدّق لتلك الكتب فى كلّ ذلك بقى فى الآيه سؤالان:

الأوّل كيف سمّى ما مضى بأنّه بين يديه و الجواب أنّ تلك الأخبار لغايه ظهورها سماها بهذا الاسم.

الثانى كيف يكون مصدّقا لما تقدّمه من الكتب مع أنّ القرآن ناسخ لأكثر تلك الأحكام و الجواب إذا كانت الكتب مبشّره بالقرآن و بالرّسول و دالّه على أنّ أحكامها تثبت إلى حين بعثته و أنّها تصير منسوخه عند نزول القرآن كانت موافقه للقرآن، فكان القرآن مصدّقا لها، و أمّا فيما عدا الأحكام فلا شبهه فى أنّ القرآن مصدّق لها، لأنّ دلائل المباحث الالهيّه لا تختلف فى ذلك، فهو مصدّق لها فى الأخبار الوارده فى التوراه و الانجيل، هذا.

و الأظهر كون التّصديق فى قوله عليه السّلام: وصفا للقرآن و الباء فيه للتّعديه بقرينه قوله (و النّور المقتدى به) فانّه وصف له أيضا و كونه نورا يهتدى به فى ظلمات الجهل، و يقتدى بأحكامه ظاهر، قال سبحانه:

«قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ ».

(ذلک) الموصوف بما تقدّم هو (القرآن) المنزل من عند اللّه إعجازا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (فاستنطقوه) يحتمل أن يكون المراد به الأمر باستفهام مضامينه و تفهم ما تضمّته من الحقائق و الدقايق و الحلال و الحرام و الحدود و الأحكام.

و لمّا كان التّفهّم عنه بنفسه غير ممكن لاشتماله على المحكم و المتشابه و النّاسخ و المنسوخ و الظّاهر و الباطن و التنزيل و التأويل و غيرها عقّبه بقوله (و لن ينطق) أى لا يمكن تفهيمه بنفسه أبدا بل لا بدّ له من مترجم فأردفه بقوله (و لكن أخبركم عنه) تنبيها على أنّه عليه السّلام مترجمه و قيّمه و مفهم معانيه و ظواهره و بواطنه.

و يجوز أن يكون استفعل بمعنى أفعل فيكون المراد باستنطاقهم له إنطاقهم إياه و لمّا كان ذلک موهما لكونه ذا نطق بنفسه أتى بقوله:و لن ينطق،من باب الاحتراس الّذيعرفت فى ديباجه الشّرح من المحسنات البديعيه ثمّ عقّبه بقوله: و لكن اخبركم عنه تنبيها على أنّه خطّ مسطور بين الدّفتين ليس له لسان بل لا بدّ له من ترجمان و هو عليه السّلام لسانه و ترجمانه و إلى ذلک يشير عليه السّلام فى الخطبه المأه و الثانيه و الثّمانين بقوله:

فالقرآن آمر زاجر و صامت ناطق، أى صامت بنفسه و ناطق بترجمانه، و لعلّنا نذكر لهذا الكلام معنى آخر فى مقامه إنشاء اللّه حيثما بلغ الشّرح إليه هذا.

و قد تقدّم فى التّذييل الثّالث من تذييلات الفصل السّابع عشر من الخطبه الاولى الأدلّه العقليّه و النقليّه على أنّ دليل القرآن و قيّمه و ترجمانه و العالم بمعانيه و مبانيه و بأسراره و بواطنه و ظواهره هو أمير المؤمنين عليه السّلام و الطيّبون من أولاده سلام اللّه عليهم جميعا.

و قد علمت هناك أيضا أنّ القرآن مشتمل على علم ما كان و ما يكون و ما هو كائن و إليه أشار هنا بقوله (ألا إنّ فيه علم ما يأتى) أى أخبار اللاّحقين كليّاتها

ص:٣٣٦

و جزئیاتها و أحوال الموت و البرزخ و البعث و النّشور و القیامه و الجنّه و النّار و درجات الجنان و درکات الجحیم و أحوال السّابقون إلی الاولی و السّائرون إلی الأخری، و تفاوت مراتب المثابین و المعاقبین فی الثواب و العقاب شدّه و ضعفا و قلّه و کثره و غیر ذلک ممّا یحدث فی المستقبل.

(و الحدیث عن الماضی) أی أخبار السّابقین و کیفیّه بدء الخلق من السّماء و الأرض و الشّجر و الحجر و النّبات و الانسان و الحیوان و قصص الأنبیاء السّلف و اممهم و معاصریهم من ملوک الأرض و السّلاطین و غیر ذلک ممّا مضی.

(و دواء دائکم) لاشتماله علی الفضایل العلمیّه و العملیّه بها یحصل اصلاح النّفوس و الشّفاء من الأمراض النّفسانیّه و البرء من داء الغفله و الجهاله (و نظم ما بینکم) لتضمّنه القوانین الشّرعیه و الحکمه السّیاسیّه الّتی بها نظام العالم و استقامه الأمور.

الفصل الثانی (منها)

فی وصف حال بنی امیّه و الاخبار عن ملکهم و ظلمهم و زوال دولتهم بعد فسادهم فی الأرض و هو قوله (فعند ذلک لا یبقی بیت مدر و لا وبر) أی أهل الحضر و البدو (إلّا و أدخله الظلمه) من بنی أمیّه و من أعوانهم (ترحه) أی همّا و حزنا (و اولجوا) أی ادخلوا (فیه نقمه) و عقوبه (فیومئذ) یحیق بهم العذاب و (لا یبقی لهم فی السّماء عاذر) أی ناصر (و لا فی الأرض ناصر) فیزول دولتهم و یکسر صولتهم.

و أردف ذلک بتوبیخ المخاطبین الرّاضین بفعل الظّلمه و المتقاعدین عن ردعهم عن ظلمهم فقال (أصفیتم بالأمر) أی آثرتم بأمر الخلافه (غیر أهله) الّذی هو حقّ له (و أوردتموه غیر ورده) أی أنزلتموه عند من لا یستحقّه من الأوّل و الثانی و الثّالث و من یحذ و حذوهم من معاویه و سایر بنی امیّه، إذ الخطاب فی أصفیتم

و إن كان متوجّها إلى المخاطبين الحاضرين إلاّ أنّ المراد به العموم كساير الخطابات الشّفاهيّه.

(و سينتقم اللّه ممّن ظلم مأكلا بمأكل و مشربا بمشرب من مطاعم العلقم و مشارب الصّبر و المقر) أى يبدل نعمتهم بالنّقمه و مطاعمهم اللّذيذه الشّهيه بالمريره.

قال الشّارح البحرانى: و استعار لفظ العلقم و الصّبر و المقر لما يتجرّعونه من شدايد القتل و أحوال العدوّ و مرارات زوال الدّوله (و) ينتقم أيضا ب (لباس شعار الخوف و دثار السّيف) أى بالخوف اللاّزم لهم لزوم الشّعار و بالسّيف اللاّزم عليهم لزوم الدّثار، و تخصيص الشّعار بالخوف و الدّثار بالسيف لأنّ الخوف باطن فى القلوب و السّيف ظاهر فى البدن كما أنّ الشّعار ما كان يلى الجسد من الثّياب و الدّثار ما فوقه فناسب الأوّل بالأوّل و الثّانى بالثّانى (و انّما هم مطايا الخطيئات و زوامل الآثام) يعنى أنّهم حمّال المعاصى و السّيئات لكون حركاتهم و سكناتهم كلّها على خلاف القانون الشّرعى.

ثمّ أخبر عن زوال ملكهم و أتى بالقسم البارّ المؤكّد تنبيها على أنّ المخبر به واقع لا محاله فقال (فاقسم) باللّه العليم (ثمّ اقسم) به و إنّه لقسم لو تعلمون عظيم (لتنخمنّها اميّه) أى لتلفظنّ الخلافه بنو أميّه (من بعدى كما تلفظ النخامه) أى تدفع من الصدر و الأنف (ثمّ لا تذوق) لذّت (ها و لا تتطعم بطعمها أبدا ما كرّ الجديدان) أى اللّيل و النهار يعنى أنّهم لا يجدون حلاوتها و لا يستلذّون بها و لا ينالون إليها أبدا الدّهر، لأنه تعالى قد أخبر نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ مدّه ملكهم ألف شهر بقوله:

«لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ».

و أخبره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمير المؤمنين عليه السّلام و أولاده الطاهرين.

روى فى الصافى عن علىّ بن إبراهيم القمّى (ره) قال: رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان قرودا تصعد منبره فغمّه ذلك، فأنزل اللّه سوره القدر:

«إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ وَ ما أَدْراکَ ما لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ».

تملک بنو أمیّه لیس فیها لیله القدر.

و فیه عن الکافی عن الصادق علیه السّلام أری رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی منامه أنّ بنی أمیّه یصعدون علی منبره من بعده و یضلّون الناس عن الصراط القهقری، فأصبح کئیبا حزینا قال علیه السّلام: فهبط علیه جبرئیل علیه السّلام فقال: یا رسول اللّه مالی أراک کئیبا حزینا قال: یا جبرئیل إنّی رأیت بنی أمیّه فی لیلتی هذه یصعدون منبری من بعدی یضلّون النّاس عن الصراط القهقری، فقال: و الذی بعثک بالحقّ نبیا إنّی ما اطّلعت علیه، فعرج إلی السماء فلم یلبث أن نزل علیه بآی من القرآن یونسه بها قال:

«أَ فَرَأَیْتَ إِنْ مَتَّعْناهُمْ سِنِینَ ثُمَّ جاءَهُمْ ما کانُوا یُوعَدُونَ ما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یُمَتَّعُونَ » و أنزل علیه «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ وَ ما أَدْراکَ ما لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ».

جعل اللّه لیله القدر لنبیّه خیرا من ألف شهر ملک بنی أمیّه، و فی معناه اخبار أخر هذا و قد تقدّم تفصیل زوال الدّوله الأمویّه و انقراضهم بید السّفاح فی شرح الخطبه المأه و الرّابعه، فلیراجع هناک.

الترجمه

از جمله خطب آن بزرگوار و ولیّ پروردگار است در بعثت پیغمبر آخر الزمان و فضیلت قرآن و وصف حال بنی امیّه و ظلم ایشان و زوال دولت آنها بعد از فساد و طغیان می فرماید:

فرستاد خدای تبارک و تعالی پیغمبر مختار را در زمان منقطع شدن وحی و خالی

ص:۳۳۹

بودن آن از پیغمبران، و بر درازی خواب غفلت از أمّتان، و هنگام شکسته شدن ریسمان پرتاب شریعت پیشینان، پس آورد بایشان تصدیق آن چیزی را که پیش از او بود از توراه و انجیل و زبور، و آورد نوری را که اقتدا و تبعیّت می شود بآن، آن نور عبارتست از قرآن پس طلب کنید نطق و گفتار او را و حال آنکه أبدا گویا نخواهد شد، و لکن من خبر دهم شما را به مضمون آن از جهه این که منم ترجمان قرآن آگاه باشید بدرستی در قرآن است علم آنچه که خواهد آمد و خبر از گذشته یعنی متضمّن علم أوّلین و آخرین است، و در اوست دواء درد شما و نظام ما بین شما.

از جملهٔ آن خطبه است می فرماید:

پس نزد دولت بنی أمیّه باقی نمی ماند هیچ خانهٔ که ساخته شده باشد از گل و خشت و نه خانهٔ که بنا شده باشد از پشم یعنی نمی ماند عمارتی در شهر و نه خرگاهی در بیابان مگر این که داخل می کنند ظلام در آن خانه همّ و حزن را، و در آورند در آن عقوبت و نقمت را، پس در آن روز باقی نماند از برای ظلام در آسمان عذر آورنده، و نه در زمین یاری کننده، اختیار کردید شما بأمر خلافت غیر أهل آن را، و وارد کردید أمر خلافت را در غیر محلّ او، و زود باشد که انتقام بکشد خداوند قهّار از کسی که ظلم کرده باشد کسی را در مأکول و مشروبی با مأکول و مشروبی که از مأکولات تلخ است و از مشروبات تلخ و بد مزه، و با لباس باطنی خوف و ترس و با لباس ظاهری شمشیر، و بدرستی که ایشان شتران بار کش گناهانند و شتران توشهٔ معاصی، پس قسم می خورم بخدا باز قسم می خورم البته می اندازد خلافت را بنی امیه بعد از من چنانچه انداخته شود آب دهن از دهن پس از آن نچشند هرگز چاشنی خلافت را، و نمی خورند طعام آن را هیچ مادامی که باز گردد شب و روز.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثامنه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و لقد أحسنت جوارکم، و أحطت بجهدی من ورائکم، و أعتقتکم من ربق الذّلّ، و حلق الضّیم، شکرا منّی للبرّ القلیل، و إطراقا عمّا أدرکه البصر، و شهده البدن من المنکر الکثیر.

اللغه

(الجوار) بالضمّ و قد یکسر المجاوره و (الرّبق) بالکسر وزان حمل حبل فیه عدّه عری یشدّ به البهم و کلّ عروه ربقه بالکسر و الفتح و یجمع علی ربق کعنب و أرباق کأصحاب و رباق کجبال و (الحلق) بالتحریک جمع الحلقه بسکون اللاّم علی غیر القیاس و ربّما یجمع علی حلق بالسّکون کبدره و بدر و علی حلّق کقصعه و قصع، و حکی یونس عن أبی عمرو بن العلا أنّ الحلقه بالفتح، و علی هذا فالجمع بحذف الهاء قیاس کقصبه و قصب، قاله الفیومی فی مصباح اللّغه.

الاعراب

الواو فی قوله: و لقد، للقسم و المقسم به محذوف لکونه معلوما، و شکرا مفعول له للأفعال المتقدّمه علی سبیل التنازع، و من فی قوله: من المنکر، بیان لما أدرکه.

المعنی

الظّاهر أنّه خاطب به أهل الکوفه، و الغرض منه المنّ علی المخاطبین

ص:۳۴۱

و التّنبيه على حسن مداراته عليه السّلام معهم و صفحه عنهم و الغض عن خطيئاتهم على كثرتها كما قال(و لقد أحسنت جواركم)أى مجاورتكم أى كنت لكم جار حسن و قد وقع نظير التعبير بهذه اللّفظه فى كلامه عليه السّلام المأه و التّاسع و العشرين حيث قال هناك:و إنّما كنت جارا جاوركم بدنى أيّاما،و أراد بمجاورته لهم مطلق المصاحبه و المعاشره على سبيل الكنايه.

و يجوز أن يراد به معناه الحقيقى، لأنّه عليه السّلام ارتحل من المدينه إلى البصره لجهاد النّاكثين، و احتاج إلى الاستنصار بأهل الكوفه إذ لم يكن جيش الحجاز وافيا بمقابلتهم، ثمّ اتّصلت تلك الفتنه بفتنه أهل الشّام فاضطرّ إلى المقام بينهم و صار جارا لهم كما تقدّم الاشاره إلى ذلك فى الكلام السّبعين و شرحه.

(و أحطت بجهدى من ورائكم) قيل: أراد بالاحاطه من الوراء دفع من يريدهم بشرّ لأنّ العدوّ غالبا يكون من وراء الهارب.

أقول: بل الظّاهر أنّه أراد أنّه كان به عليه السّلام قوّه ظهرهم و شدّ ازرهم (و أعتقتكم من ربق الذّل و حلق الضّيم) و الظلم أراد به أنّه دفع عنهم ذلّ الاسر و ظلم الأعداء، و المقصود حمايته عليه السّلام لهم و اعتزازهم به (شكرا منّى للبرّ القليل) أى ثناء منّى و محمده لأفعالكم الحسنه على قلّتها (و إطراقا) أى سكوتا و غضّا (عمّا أدركه البصر و شهده البدن من المنكر الكثير) و إطراقه عنهم مع مشاهدتهم على المنكرات على كثرتها إمّا لعدم تمكّنه من الانكار و الرّدع بالعنف و القهر، أولا نجراره إلى ما هو أعظم فسادا و مفسده ممّاهم عليه.

قال الشّارح البحرانى: و ظاهر أنّهم كانوا غير معصومين، و محال أن يستقيم دوله أو يتمّ ملكه بدون الاحسان إلى المحسنين من الرّعيّه و التّجاوز عن بعض المسيئين.

الترجمه

از جمله خطب فصاحت نظام و بلاغت فرجام آن امام أنام است در اظهار حسن رفتار و كردار خود نسبت بأصحاب و أتباع مى فرمايد:

ص:۳۴۲

قسم بخدا هر آینه بتحقیق نیکو کردم همسایگی شما را و حقّ جوار را خوب بجا آوردم، و احاطه نمودم بقدر طاقت خود از پس شما، و آزاد کردم شما را از ریسمانهای ذلّت و از حلقه های ظلم و ستم بجهت تشکّر از من مر نیکوئی اندک شما را که آن طاعت قلیل شما است نسبت بمن، و بجهه سکوت و چشم در پیش افکندن از آنچه که درک نمود آن را چشم من و مشاهده کرد آن را بدن من از منکرات و أعمال قبیحهٔ کثیره، بجهت این که دفع آن مؤدّی بر فساد عظیم می شد.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و التاسعه

اشاره

و الخمسون من المختار فی باب الخطب

و شرحها فی فصلین:

الفصل الاول

اشاره

أمره قضاء و حکمه، و رضاه أمان و رحمه، یقضی بعلم، و یعفو بحلم، اللّهُمّ لک الحمد علی ما تأخذ و تعطی، و علی ما تعافی و تبتلی، حمدا یکون أرضی الحمد لک، و أحبّ الحمد إلیک، و أفضل الحمد عندک، حمدا یملاء ما خلقت، و یبلغ ما أردت، حمدا لا یحجب عنک، و لا یقصر دونک، حمدا لا ینقطع عدده، و لا یفنی مدده، فلسنا نعلم کنه عظمتک إلاّ أنّا نعلم أنّک حیّ قیّوم، لا تأخذک سنه و لا نوم، لم ینته إلیک نظر، و لم یدرکک بصر، أدرکت الأبصار، و أحصیت الأعمال، و أخذت بالنّواصی و الأقدام، و ما الّذی نری

ص:۳۴۳

من خلقك، و نعجب له من قدرتك، و نصفه من عظيم سلطانك، و ما تغيّب عنّا منه، و قصرت أبصارنا عنه، و انتهت عقولنا دونه، و حالت سواتر الغيوب بيننا و بينه أعظم، فمن فرغ قلبه، و أعمل فكره، ليعلم كيف أقمت عرشك، و كيف ذرأت خلقك، و كيف علّقت فى الهواء سمواتك، و كيف مددت على مور الماء أرضك رجع طرفه حسيرا، و عقله مبهورا، و سمعه والها، و فكره حائرا.

اللغه

قال الفيومى (عافاه) اللّه محى عنه الأسقام و العافيه اسم منه و هى مصدر جاءت على فاعله، و مثله ناشئه اللّيل بمعنى نشوء اللّيل و الخاتمه بمعنى الختم، و العاقبه بمعنى العقب، و ليس لوقعتها كاذبه و (حسر) البصر حسورا من باب قعد كلّ لطول مدى و نحوه فهو حسير و (بهره) بهرا من باب نفع غلبه و منه قيل للقمر الباهر لظهوره على ساير الكواكب و (اله) تحيّر.

الاعراب

جمله لا تأخذه فى محلّ النّصب على الحال، و ما فى قوله عليه السّلام: و ما الّذى نرى للاستفهام على وجه الاستحقار، و الواو فى قوله عليه السّلام: و ما تغيّب، حاليّه و ما موصول اسميّ بمعنى الّذى مرفوع المحلّ على الابتداء و خبره أعظم.

المعنى

اعلم أنّ هذا الفصل من الخطبه متضمّن لتعظيم اللّه سبحانه و تبجيله بجمله

من نعوت كماله و أوصاف جماله قال عليه السّلام (أمره قضاء و حكمه) يجوز أن يراد بأمره الأمر التّكوينى أعنى الاختراع و الاحداث، فيكون القضاء بمعنى الانفاذ و الامضاء، و حمله عليه حينئذ من باب المبالغه أو المصدر بمعنى الفاعل أو المفعول، يعنى أنّ أمره سبحانه نافذ و ممضى لا رادّ له و لا دافع كما قال عزّ من قائل «إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ».

اى إذ أراد أن يكوّنه فيكون.

قال الزّمخشرى: فان قلت: ما حقيقه قوله: أن يقول له كن فيكون؟ قلت: هو مجاز من الكلام و تمثيل لأنّه لا يمتنع عليه شيء من المكوّنات و أنّه بمنزله من المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الآمر المطاع، و المراد بالحكمه حينئذ العدل و النّظام الأكمل، فمحصّل المعنى أنّ أمره تعالى نافذ فى جميع الموجودات و المكوّنات، متضمّن للعدل، و مشتمل على النظام الأكمل.

و يجوز أن يراد به الأمر التّكليفى فيكون القضاء بمعنى الحتم و الالزام يعنى أنّ أمره سبحانه حتم و إلزام مشتمل على الحكمه و المصلحه فى المأمور به كما هو مذهب العدليّه من كون الأوامر و النّواهى تابعه للمصالح و المفاسد الكامنه الواقعيّه، و قد تكون المصلحه فى نفس الأمر دون المأمور به كما فى الأوامر الابتلائيه.

و يجوز أن يكون المراد به الشّأن فيكون القضاء بمعنى الحكم، يعنى أنّ شأنه تعالى حكم و حكمه لأنّه القادر القاهر العالم العادل، فبمقتضى قدرته و سلطانه حاكم، و بمقتضى علمه و عدله حكيم.

و كون الأمر بمعنى الشّأن قد صرّح به غير واحد منهم الزّمخشرى فى تفسير الآيه السّابقه قال: إنّما أمره إنّما شأنه إذا أراد شيئا إذا دعاه داعى حكمه إلى تكوينه و لا صارف أن يقول له كن أن يكوّنه من غير توقّف، فيكون فيحدث أى فهو كائن موجود لا محاله.

(و رضاه أمان و رحمه) أى أمان من النّار و رحمه للأبرار إذ رضوانه سبحانه مبدء كلّ منحه و نعمه، و منشاء كلّ لذّه و بهجه كما قال تعالى:

«وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ أَكْبَرُ ».

(يقضى بعلم) أى يحكم بما يحكم به لعلمه بحسن ذلك القضاء و اقتضاء الحكمه و العدل له و هو كالتفسير لقوله: أمره قضاء و حكمه، كما أنّ قوله (و يعفو بحلم) بمنزله التّفسير لقوله: و رضاه أمان و رحمه، لأنّ العفو يعود إلى الرّضا بالطّاعه بعد تقدّم الذّنب، و إنّما يتحقّق العفو مع القدره على العقاب إذ العجز عن الانتقام لا يسمّى عفوا فلذلك قال: يعفو بحلم، يعنى أنّ عفوه لكونه حليما لا يستنفره الغضب.

ثمّ أثنى عليه تعالى بالاعتراف بنعمه فقال (اللّهمّ لك الحمد على ما تأخذ و تعطى و على ما تعافى و تبتلى) أى على السّرّاء و الضّرّاء و الشّده و الرّخاء، و قد تقدّم تحقيق معنى الأخذ و الاعطاء، و وجه استحقاق اللّه سبحانه للحمد بهذين الوصفين فى شرح الخطبه المأه و الثّانيه و الثّلاثين، و وجه استحقاقه للحمد على البلاء و الابتلاء هناك أيضا مضافا إلى شرح الخطبه المأه و الثّالثه عشر.

و أقول هنا زياده على ما تقدّم: إنّه قد ثبت فى علم الأصول أنّ اللّه عزّ و علا الغنىّ المطلق عمّا سواه و المتعالى عن الحاجه إلى ما عداه، بل غنى كلّ مخلوق بجوده، و قوام كلّ موجود بوجوده، فاذا جميع ما يصدر عنه سبحانه فى حقّ العباد من الأخذ و الاعطاء و المعافاه و الابتلاء و الافتقار و الاغناء ليس الغرض منها جلب منفعه لذاته أو دفع مضرّه عن نفسه، بل الغرض منها كلّها مصالح كامنه للمكلّفين و منافع عائده إليهم يعلمها سبحانه و لا نعلمها إلاّ بعضا منها ممّا علّمنا اللّه سبحانه بالقوّه العاقله أو بتعليم حججه، فكم من فقير لا يصلحه إلاّ الفقر و لو استغنى لطغى، و كم من غنىّ لا يصلحه إلاّ الغنى و لو افتقر لكفر، و ربّ مريض لو كان معتدل المزاج لا نهمك فى الشّهوات و اقتحم فى الهلكات، و كأيّن من صحيح البنيه لو مرض

لم يصبر عليه و أحبّ المنيّه، و هكذا جميع ما يفعله سبحانه فى حقّ المكلّفين فهو فى الحقيقه نعمه منه تعالى عليهم ظاهره أو باطنه كما قال عزّ من قائل «وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَةً وَ باطِنَةً » فاذا ثبت أنّ هذه كلّها إنعام منه سبحانه عليهم، و إحسان اليهم ظهر وجه استحقاقه للحمد و الثّناء عليها كلّها إذ الشّكر على النّعم فرض عقلا و نقلا هذا.

و يدلّ على ما ذكرنا من كون الابتلاء منه تعالى فى الحقيقه نعمه منه على العباد ما رواه فى الكافى عن سليمان بن خالد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّه ليكون للعبد منزله عند اللّه فما ينالها إلاّ باحدى خصلتين: إمّا بذهاب فى ماله أو ببليّه فى جسده.

و فيه عن يونس بن رباط قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: إنّ أهل الحقّ لم يزالوا منذ كانوا فى شدّه اما إنّ ذلك إلى مدّه قليله و عافيه طويله.

و فيه عن عبيد بن زراره قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول إنّ المؤمن من اللّه عزّ و جلّ لبأفضل مكان ثلاثا إنّه ليبتليه بالبلاء ثمّ ينزع نفسه عضوا عضوا و هو يحمد اللّه على ذلك.

ثمّ أخذ فى تفخيم شأن حمده عليه و تعظيمه باعتبار كيفيّته فقال (حمدا يكون أرضى الحمد لك) أى أكمل رضاء منك به من غيره (و أحبّ الحمد إليك و أفضل الحمد عندك) أى أشدّ محبّه منك إليه و أرفع منزله عندك من ساير المحامد لاتّصافه بالفضل و الكمال و رجحانه على ما سواه.

ثمّ اتبعه بتفخيمه باعتبار كميّته فقال (حمدا يملاء ما خلقت) من السّماء و العرش و الأرض (و يبلغ ما أردت) من حيث الكثره و الزّياده.

ثمّ بتفخيمه باعتبار الخلوص فقال (حمدا لا يحجب عنك و لا يقصر) أى لا يحبس (دونك) لخلوصه من شوب العجب و الرّيا و ساير ما يمنعه عن الوصول إلى درجه القبول و الرّضا ثمّ باعتبار مادّته فقال (حمدا لا ينقطع عدده و لا يفنى مدده) هذا و تكرار

لفظ الحمد إمّا لقصد التّعظيم كما فى قوله:

«وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ » و فى قوله: «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِى لَيْلَهِ الْقَدْرِ وَ ما أَدْراکَ ما لَيْلَهُ الْقَدْرِ ».

أو للتّلذّذ بذكر المكرّر كما فى قول الشّاعر:

سقى اللّه نجدا و السّلام على نجد و يا حبّذا نجد على الناى و البعد

نظرت إلى نجد و بغداد دونه لعلّى أرى نجدا و هيهات من نجد

و فى قوله:

تاللّه يا ظبيات القاع قلن لنا ليلاى منكنّ أم ليلى من البشر

أو للاهتمام بشأنه، ثمّ إنّه عليه السّلام لمّا بالغ فى حمده سبحانه و الثّناء عليه من حيث الكيف و الكمّ و الخلوص و العدد و المدد، و كان الحمد عباره عن الوصف بالجميل على وجه التّعظيم و التّبجيل، و كان ذلک موهما لمعرفه عظمه المحمود له حقّ معرفتها، عقّب ذلک بالاعتراف بالعجز عن عرفان كنه عظمته، تنبيها على عدم إمكان القيام بوظايف الثّناء عليه و إن بولغ فيه منتهى المبالغه، تأسيّا بما صدر عن صدر النّبوّه من الاعتراف بالعجز حيث قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا احصى ثناء عليک أنت كما أثنيت على نفسک، و لهذا أتى بالفاء المفيده للتّعقيب و الاتّصال فقال (فلسنا نعلم كنه عظمتک) لقصور المشاعر الظّاهره و الباطنه من المتفكّره و المتخيّله و غيرهما و القوّه العقلانيه و إن كانت على غايه الكمال و بلغت إلى منتهى معارجها عن إدراک ذاته و اكتناه عظمته (إلاّ أنّا نعلم) أى لكن نعرفک بصفات جمالک و جلالک فنعلم (أنّک حىّ قيّوم).

قال فى الكشّاف: الحىّ الباقى الّذى لا سبيل عليه للفناء و على اصطلاح المتكلّمين الّذى يصحّ أن يعلم و يقدر، و القيّوم الدّائم القيام بتدبير الخلق و حفظه (لا تأخذک سنه) هى ما يتقدّم النّوم من الفتور يسمّى النّعاس (و لا نوم) بالطّريق الأولى و هو تأكيد للنّوم المنفى ضمنا.

ص:۳۴۸

قال الزّمخشری: و هو تأکید للقیّوم لأنّ من جاز علیه ذلک استحال أن یکون قیّوما، و منه حدیث موسی علیه السّلام أنه سأل الملائکه و کان ذلک(۱) من قومه کطلب الرؤیه: أ ینام ربّنا؟ فأوحی اللّه إلیهم أن یوقظوه ثلاثا و لا یترکوه ینام، ثمّ قال: خذ بیدک قارورتین مملوّتین فأخذهما و ألقی اللّه علیه النعاس فضرب إحداهما علی الاخری فانکسرتا، ثمّ أوحی إلیه قل لهؤلاء إنّی امسک السماوات و الأرض بقدرتی فلو أخذنی نوم أو نعاس لزالتا.

و کیف کان فالمقصود بقوله: لا تأخذک سنه و لا نوم تنزیهه تعالی عن صفات البشر و تقدیسه عن لوازم المزاج الحیوانی.

فان قلت: مقتضی المقام أن ینفی النوم أوّلا و السنه ثانیا إذ مقام التقدیس یناسبه نفی الأقوی ثمّ الأضعف کما تقول: زید لا یقدّم علی الحرام بل لا یأتی بالمکروه، و فلان لا یفوت عنه الفرائض و لا النوافل، کما أنّ التمجید بالاثبات علی عکس ذلک، فیقدّم فیه غیر الأبلغ علی الأبلغ تقول: فلان عالم تحریر و جواد فیاض.

قلت: سلّمنا و لکنه قدّم سلب السنه تبعا لکلام اللّه سبحانه و ملاحظه للترتیب الطبیعی، فانّ السنه لما کانت عباره عن الفتور المتقدّم عن النوم فساق الکلام علی طبق ما فی نفس الأمر.

(لم ینته إلیک نظر) عقلیّ أو بصری (و لم یدرکک بصر) قد تقدّم تحقیق عدم امکان إدراکه تعالی بالنظر و البصر أی بالمشاعر الباطنه و الظاهره فی شرح الفصل الثانی من الخطبه الاولی و شرح الخطبه التاسعه و الأربعین و الخطبه الرّابعه و السّتین و الفصل الثّانی من الخطبه التّسعین مستوفی و أقول هنا مضافا إلی ما سبق: إنّ قوله علیه السّلام: لم یدرکک بصر، إبطال لزعم المجوّزین للرّؤیه، فانّ الامه قد اختلفوا فی رؤیه اللّه تعالی علی أقوال، فذهب الامامیّه و المعتزله إلی امتناعها مطلقا، و ذهبت المشبّهه و الکرامیّه إلی جوازها

۱- (۱) ای کان ذلک السؤال من طلب قومه و لاجل استدعائهم، منه

منزّها عن المقابله و الجهه و المكان.

قال الاعرابى فى كتاب إكمال الاكمال ناقلا عن بعض علمائهم إنّ رؤيته تعالى جايزه فى الدّنيا عقلا، و اختلف فى وقوعها و فى أنّه هل رآه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليله الاسرى أم لا، فأنكرته عايشه و جماعه من الصّحابه و التّابعين و المتكلّمين، و أثبت ذلك ابن عباس، و قال: إنّ اللّه اختصّه بالرّؤيه و موسى بالكلام و إبراهيم بالخلّه، و أخذ به جماعه من السّلف، و الأشعرىّ، و جماعه من أصحابه و ابن حنبل و كان الحسن يقسم لقد رآه، و قد توقّف فيه جماعه، هذا حال رؤيته فى الدّنيا.

و أمّا رؤيته فى الآخره فجايزه عقلا، و أجمع على وقوعها أهل السّنه و أحالها المعتزله و المرجئه و الخوارج، و الفرق بين الدّنيا و الآخره أنّ القوى و الادراكات ضعيفه فى الدّنيا حتّى إذا كانوا فى الآخره و خلقهم للبقاء قوى إدراكهم فأطاقوا رؤيته، انتهى كلامه على ما حكى عنه.

و قد عرفت فيما تقدّم أنّ استحاله ذلك مطلقا هو المعلوم من مذهب أهل البيت عليهم السّلام، و عليه إجماع الشّيعه باتّفاق المخالف و المؤالف، و قد دلّت عليه الأدلّه العقليّه و النقليّه من الآيات و الأخبار المستفيضه، و من جمله تلك الآيات قوله سبحانه:

«لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ».

استدلّ بها النّافون للرّؤيه و قرّروها بوجهين:

أحدهما أنّ إدراك البصر عباره شايعه عن الادراك بالبصر إسناد للفعل إلى الآله، و الادراك بالبصر هو الرّؤيه بمعنى اتّحاد المفهومين أو تلازمهما، و الجمع المعرّف باللّام عند عدم قرينه العهديّه و البعضيّه تفيد العموم و الاستغراق باجماع أهل العربيّه و الاصول و أئمّه التّفسير، و بشهاده استعمال الفصحاء، و صحّه الاستثناء فاللّه سبحانه قد أخبر بأنه لا يراه أحد فى المستقبل، فلو رآه المؤمنون فى الجنّه لزم كذبه.

و اعترض عليه بأنّ اللّام فى الجمع لو كان للعموم و الاستغراق كان قوله:

تدركه الابصار موجبه كليه، و قد دخل عليها النفى فرفعها هو رفع الايجاب الكلّى و رفع الايجاب الكلّى سلب جزئىّ، و لو لم يكن للعموم كان قوله: لا تدركه الأبصار سالبه مهمله فى قوّه الجزئيه فكان المعنى لا تدركه بعض الأبصار، و نحن نقول بموجبه حيث لا يراه الكافرون، و لو سلّم فلا نسلّم عمومه فى الأحوال و الأوقات، فيحمل على نفى الرّؤيه فى الدّنيا جمعا بين الأدلّه.

و الجواب أنه قد تقرّر فى موضعه أنّ الجمع المحلّى باللّام عام نفيا و اثباتا فى المنفىّ و المثبت كقوله تعالى:

«وَ مَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ » وَ «ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ».

حتّى أنه لم يرد فى سياق النفى فى شىء من الكتاب الكريم إلّا بمعنى عموم النفى و لم يرد لنفى العموم أصلا، نعم قد اختلف فى النفى الدّاخل على لفظه كلّ لكنّه فى القرآن المجيد أيضا بالمعنى الذى ذكرنا كقوله تعالى:

«وَ اللّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ ».

إلى غير ذلك، و قد اعترف بما ذكرنا فى شرح المقاصد و بالغ فيه.

و أمّا منع عموم الأحوال و الأوقات فلا يخفى فساده، فانّ النفى المطلق غير المقيّد لا وجه لتخصيصه ببعض الأوقات إذ لا ترجيح لبعضها على بعض، و هو من الأدلّه على العموم عند علماء الاصول.

و أيضا صحّه الاستثناء دليل عليه و هل يمنع أحد صحّه قولنا: ما كلّمت زيدا إلّا يوم الجمعه، و لا اكلّمه إلّا يوم العيد و قال تعالى «وَ لا تَعْضُلُوهُنَّ »، إلى قوله «إِلاّ أَنْ يَأْتِينَ » و قال «لا تُخْرِجُوهُنَّ » إلى قوله «إِلاّ أَنْ يَأْتِينَ » و أيضا كلّ نفى ورد فى القرآن بالنسبه إلى ذاته تعالى فهو للتأبيد و عموم الأوقات لا سيّما ما قبل هذه الآيه.

ص:٣٥١

و أيضا عدم إدراك الأبصار جميعا لا يختصّ بشيء من الموجودات خصوصا مع اعتبار شمول الأحوال و الأوقات، فلا يختصّ به تعالى فتعيّن أن يكون التمدّح بمعنى عدم إدراك شيء من الأبصار له فی شيء من الأوقات.

و ثانيهما أنّه تعالى تمدّح بكونه لا يرى به فانّه ذكره فی أثناء المدايح و ما كان من الصّفات عدمه مدحا كان وجوده نقصا، فيجب تنزيه اللّه تعالى بنفيه مطلقا.

ثمّ لمّا نفى عنه دركك الأبصار له أثبت له دركه للأبصار فقال عليه السّلام (أدركت الأبصار و أحصيت الأعمال) كما نطق به الكتاب العزيز قال عزّ من قائل:

«لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » و قال أيضا «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا أَحْصاهُ اللّهُ وَ نَسُوهُ وَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ ».

أی أحاط به عددا لم يغب عنه شیء و نسوه لكثرته أو تهاونهم به، و اللّه على كلّ شیء شهيد أی يعلم الأشياء كلّها من جميع وجوهها لا يخفى عليه شیء منها، و قال أيضا تلو هذه الآيه:

«أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلاّ هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَةٍ إِلاّ هُوَ سادِسُهُمْ وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ إِلاّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ ما كانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيامَةِ إِنَّ اللّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ ».

ثمّ وصفه سبحانه بكمال الاقتدار فقال (و أخذت بالنّواصى و الأقدام) أى أحاطت قدرتک بنواصى العباد و أقدامهم، و أخذت بها على وجه القهر و الاذلال، و يجوز أن يكون المراد به خصوص أخذ المجرمين بنواصيهم و أقدامهم يوم القيامه كما قال تعالى:

«يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيماهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّواصِى وَ الْأَقْدامِ ».

و نسبته عليه السّلام الأخذ إلى اللّه سبحانه مع كونه فعل الملائكه من باب الاسناد إلى السبب الآمر كما أسند اللّه التوفى الى نفسه فى قوله:

«اَللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها » مع كونه فعل ملك الموت بدليل قوله سبحانه فى سوره السجده:

«قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ».

قال الفخر الرّازى فى تفسير الآيه الاولى: و فى كيفيّه الأخذ ظهور نكالهم لأنّ فى نفس الأخذ بالنّاصيه إذلالا و إهانه، و كذلک الأخذ بالقدم.

و فى الأخذ بها و جهان بل قولان لأهل التّفسير.

أحدهما أن يجمع بين ناصيتهم و قدمهم من جانب ظهورهم فيربط بنواصيهم أقدامهم أو من جانب وجوههم فتكون رؤوسهم على ركبهم و نواصيهم فى أصابع أرجلهم مربوطه.

و الثانى أنّهم يسحبون سحبا، فبعضهم يؤخذ بناصيته، و بعضهم يجرّ برجله ثمّ استفهم على سبيل الاستحقار لما استفهم عنه فقال (و ما الّذى نرى من خلقک) أى من مخلوقاتک على كثرتها و اختلاف أجناسها و أنواعها و هيئاتها و مقاديرها و خواصّها و أشكالها و ألوانها إلى غير هذه من أوصافها و حالاتها الّتى لا يضبطها عدّ و لا يحيط بها حدّ (و نعجب له من قدرتک) أى من مقدوراتک الغير المتناهيه عددا و مددا و كيفا و كمّا (و نصفه من عظيم سلطانک) النّافذ فى الأنفس و الآفاق، و الماضى فى أطباق الأرض و أقطار السّماء (و) الحال أنّ (ما تغيّب عنّا

منه) أی من مخلوقک و مقدورک و ملکک (و قصرت أبصارنا عنه) من محسوسات الموجودات (و انتهت عقولنا دونه) من معقولات المخلوقات (و حالت سواتر الغیوب بیننا و بینه) أی کانت سرادقات العزّه و أستار القدره عائله بیننا و بینه، و حاجبه لنا من الوصول إلیه من غیابات الغیوب و الغیب المحجوب.

(أعظم) و أفخم یعنی أنّه لو قیس کلّ ما شاهدناه بأبصارنا و أدرکناه بعقولنا و وصفناه بألسنتنا ممّا ذرأه اللّه سبحانه فی عالم الامکان إلی ما غاب عنّا من أسرار القدره و الجلال، و شئونات الکبریاء و الجمال لم یکن إلاّ أقلّ قلیل کنسبه الجدول إلی النّهر، بل القطره إلی البحر (فمن فرغ قلبه) للنّظر فی عجائب الملک و الملکوت (و أعمل فکره لیعلم) مشاهد العزّ و السّلطان و القدره و الجبروت و أنّه (کیف أقمت عرشک) فی الجوّ علی عظمه (و کیف ذرأت) أی خلقت (خلقک) علی کثرته (و کیف علقت فی الهواء سماواتک) بغیر عمد (و کیف مددت علی مور الماء) أی موجه و اضطرابه (أرضک) علی ثقلها مع عدم رسوبها فیه (رجع طرفه حسیرا) کلیلا (و عقله مبهورا) مغلوبا (و سمعه والها) متحیّرا (و فکره حائرا) قاصرا عن الاهتداء إلیه و عن الوصول إلی معرفته.

و محصّله أنّه لو بالغ أحد فی إعمال فکره و بذل وسعه للوصول إلی معرفه بعض ما أبدعه اللّه سبحانه فی عالم الغیب و الشّهاده من بدایع القدره، و لطایف الحکمه، و عجایب الصّنعه لعجز و حار، و انقطع و استحار، فکیف لو رام معرفه کلّه و یشهد علی ما ذکره علیه السّلام ما قدّمنا فی شرح الخطبه الأولی و فی شرح الخطبه التّسعین، فلیراجع ثمّه.

الترجمه

از جمله خطب شریفۀ آن حضرتست که فصل أوّل آن متضمّن أوصاف کمال حضرت ذوالجلالست می فرماید که:

أمر خدای تعالی حکمیست لازم و موافق است با حکمت و خوشنودی آن امانست

از عقوبت و سبب مغفرتست و رحمت حکم می فرماید بعلم شامل خود، و عفو می فرماید با حلم کامل، پروردگارا مر تو راست حمد بر آنچه می گیری و می دهی، و بر آنچه که سلامت می داری از بلیّات و مبتلا می نمائی بآفات، حمد می کنم تو را حمد کردنی که باشد خوشنودترین حمدها از برای تو، و دوست ترین حمدها بسوی تو و فاضل ترین حمدها نزد تو، چنان حمدی که پر سازد آنچه را خلق کردهٔ، و برسد بمقامی که مراد تو است، حمدی که محجوب نباشد از درگاه تو، و ممنوع و محبوس نباشد نزد بارگاه تو، حمدی که منقطع نشود شماره و عدد آن، و فانی نشود مادّه و مدد آن پس نیستیم ما که بدانیم نهایت بزرگی جلال تو را غیر از این که می دانیم که تو زندهٔ قائم بامور مخلوقان، أخذ نمی کند تو را مقدّمه خواب که خواب خفیف است و نه خواب گران، منتهی نشد بسوی کمال تو نظر و فکری، و درک ننمود جمال تو را هیچ بصری، درک کردی تو بصرها را، و در شماره آوردی عملها را، و اخذ کردی به پیشانیها و قدمهای مردمان.

و چه چیز است آنچه که می بینیم از خلق تو و تعجّب می کنیم از برای او از قدرت تو، و وصف می کنیم آن را از بزرگی پادشاهی تو و حال آنکه آنچه که غایب شده از ما از آن، و قاصر شده بصرهای ما از درک آن و بنهایت رسیده عقلهای ما نزد آن، و حایل شده پرده های غیبها میان ما و میان آن بزرگتر است.

پس هر که فارغ نماید قلب خودش را و إعمال کند فکر خود را تا بداند که چگونه بر پا داشتهٔ عرش خود را، و چه سان آفریدهٔ مخلوقات خود را، و چه قرار در آویخته در هوا آسمانهای خود را، و چه نوع گسترانیدهٔ بر موج آب زمین خود را بر می گردد بینائی او در مانده و آواره، و عقل او مغلوب، و قوّهٔ سامعهٔ او حیران، و قوّهٔ متفکّرهٔ او متحیّر و سرگردان.

الفصل الثانی (منها)

اشاره

یـدّعی بزعمه أنّه یرجو اللّه، کـذب و العظیم مـا بـاله لا یتبیّن رجاؤه فی عمله، و کلّ من رجا عرف رجاؤه فی عمله إلاّ رجاء اللّه فـإنّه مـدخول، و کـلّ خوف محقّق إلاّـ خوف اللّه فـإنّه معلول، یرجو اللّه فی الکبیر و یرجو العباد فی الصّـغیر، فیعطی العبـد ما لا یعطی الرّبّ، فما بال اللّه عزّ و جلّ یقصّر به عمّا یصنع به بعباده، أ تخاف أن تکون فی رجاءک له کاذبا، أو تکون لا تراه للرّجاء موضـعا، و کـذلک إن هو خاف عبـدا من عبیـده أعطاه من خوفه ما لا یعطی ربّه، فجعل خوفه من العباد نقدا، و خوفه من خالقه ضمارا و وعـدا، و کـذلک من عظمت الـدّنیا فی عینه، و کبر موقعها فی قلبه، آثرها علی اللّه فانقطع إلیها، و صار عبدا لها. و لقد کـان فی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم کـاف لـک فی الاـسوه، و دلیـل لک علی ذمّ الـدّنیا و عیبها، و کثره مخازیها و مساویهـا، إذ قبضت عنه أطرافها، و وطّئت لغیره أکنافها، و فطم من رضاعها و زوی عن زخارفها. و إن شـئت ثنّیت بموسـی کلیم اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذ یقول «ربّ إنّی لما أنزلت إلیّ من خیر فقیر» و اللّه ما سئله إلاّ خبزا یأکله، لأنّه کان

ص:۳۵۶

يأكل بقله الأرض، و لقد كانت خضره البقل ترى من شفيف صفاق بطنه لهزاله، و تشذّب لحمه. و إن شئت ثلّثت بداود صلّى اللّه عليه صاحب المزامير، و قارى أهل الجنّه فلقد كان يعمل سفائف الخوص بيده، و يقول لجلسائه: أيّكم يكفينى بيعها، و يأكل قرص الشّعير من ثمنها. و إن شئت قلت فى عيسى بن مريم عليه السّلام قد كان يتوسّد الحجر، و يلبس الخشن، و كان إدامه الجوع، و سراجه باللّيل القمر، و ظلاله فى الشّتآء مشارق الأرض و مغاربها، و فاكهته و ريحانه ما تنبت الأرض للبهائم، و لم تكن له زوجه تفتنه، و لا ولد يحزنه، و لا مال يلفته، و لا طمع يذّله، دابّته رجلاه، و خادمه يداه. فتأسّ بنبيّك الأطيب الأطهر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فإنّ فيه أسوه لمن تأسّى، و عزاء لمن تعزّى، و أحبّ العباد إلى اللّه المتأسّى بنبيّه، و المقتصّ لأثره، قضم الدّنيا قضما، و لم يعرها طرفا، أهضم أهل الدّنيا كشحا، و أخمصهم من الدّنيا بطنا، عرضت عليه الدّنيا فأبى أن يقبلها، و علم أن اللّه سبحانه أبغض شيئا فأبغضه، و حقّر شيئا فحقّره، و صغّر شيئا فصغّره، و لو لم يكن فينا إلاّ حبّنا ما أبغض اللّه و رسوله، و تعظيمنا ما

صغّر اللّه و رسوله، لكفى به شقاقا للّه، و محادّه عن أمر اللّه. و لقد كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يأكل على الأرض، و يجلس جلسه العبد، و يخصف بيده نعله، و يرقع بيده ثوبه، و يركب الحمار العارى، و يردف خلفه، و يكون السّتر على باب بيته، فتكون فيه التّصاوير، فيقول: يا فلانه – لإحدى أزواجه – غيّبيه عنّى، فإنّى إذا نظرت إليه ذكرت الدّنيا و زخارفها، فأعرض عن الدّنيا بقلبه، و أمات ذكرها عن نفسه، و أحبّ أن تغيب زينتها عن عينه، لكيلا يتّخذ منها رياشا، و لا يعتقدها قرارا، و لا يرجو فيها مقاما، فأخرجها من النّفس، و أشخصها عن القلب، و غيّبها عن البصر، و كذلك من أبغض شيئا أبغض أن ينظر إليه، و أن يذكر عنده. و لقد كان فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما يدلّك على مساوى الدّنيا و عيوبها، إذ جاع فيها مع خاصّته، و زويت عنه زخارفها مع عظيم زلفته، فلينظر ناظر بعقله، أكرم اللّه تعالى محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك أم أهانه؟! فإن قال: أهانه، فقد كذب و العظيم، و إن قال: أكرمه، فليعلم أنّ اللّه أهان غيره حيث بسط الدّنيا و زويها عن أقرب النّاس منه، فتأسّى متأسّ بنبيّه، و اقتصّ أثره، و ولج مولجه، و إلّا فلا يأمن

الهلكه، فإنّ اللّه جعل محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم علما للسّاعه، و مبشّرا بالجنّه، و منذرا بالعقوبه، خرج من الدّنيا خميصا، و ورد الآخره سليما، لم يضع حجرا على حجر حتّى مضى لسبيله، و أجاب داعى ربّه، فما أعظم منّه اللّه عندنا حين أنعم علينا به سلفا نتّبعه، و قائدا نطا عقبه، و اللّه لقد رقعت مدرعتى هذه حتّى استحييت من راقعها، و لقد قال لى قائل: أ لا تنبذها عنك، فقلت: اعزب عنّى، فعند الصّباح يحمد القوم السّرى.

اللغه

(الزّعم) مثلّثه الزاء قد يطلق على الظنّ و الاعتقاد الفاسد و منه قوله تعالى «زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ».

و قد يطلق على القول الباطل و الكذب، و ربّما يطلق على القول الحقّ و المراد هنا الأوّل و (مدخول) مفعول من الدّخل بالتسكين و هو المكر و الخديعه و العيب و مثله الدّخل محرّكه قال تعالى:

«وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ ».

أى مكرا و خديعه و (الضّمار) ما لا يرجى من الوعود هكذا قال الشّارح المعتزلى و قال الفيروزآبادى: الضّمار ككتاب من المال الّذى لا يرجى رجوعه، و من العذاب ما كان ذا تسويف و خلاف العيان، و من الدّين ما كان بلا أجل و (الاسوه) بالكسر و الضّم القدوه و (المخازى) جمع مخزاه و هى الأمر يستحى من ذكره لقبحه و (المساوى) العيوب و (الأكناف) الأطراف و (شفّ) الثّوب شفّا و شفيفا رقّ فحكى ما تحته.

و (الصّفاف) ككتاب الجلد الأسفل تحت الجلد الّذى عليه الشّعر و (الهزال) بضمّ الهاء نقيض السّمن و (المزامير) جمع المزمار و هى الآـله الّتى يزمر فيها من زمر يزمر و يزمر من باب نصر و ضرب زمرا و زميرا غنّى فى القصب و نحوه و مزامير داود ما كان يتغنّى به من الزّبور و ضروب الدّعاء و (السّفايف) جمع السّفيفه و هى النّسيجه من سففت الخوص و أسففته نسجته، و فى نسخه الشّارح المعتزلى بعد قوله: و يلبس الخشن: و يأكل الجشب، و هو كالجشيب الخشن الغليظ البشع من كلّ شىء و السّيىء الماكل أو بلا ادم.

(و لا ولد يحزنه) مضارع حزن كنصر قال تعالى «انّى ليحزننى أن تذهبوا به» و يقرأ يحزن مضارع أحزنه الشّىء و (لفته) عن كذا يلفته صرفه و لواه و (القضم) الأكل بأدنى الفم أى بأطراف الأسنان و يروى قصم بالصّاد المهمله من القصم و هو القصر و (الهضم) محرّكه انضمام الجنبين و خمص البطن و (الكشح) الخاصره (و حقر شيئا) يروى بالتّخفيف و التضعيف

الاعراب

الباء فى قوله: بزعمه، للسببيّه إن كان الزّعم بمعنى الظنّ و الاعتقاد، و إلاّ فهى صله، و الواو فى قوله: كذب و العظيم، للقسم و إنّما قال: و العظيم و لم يقل:

و اللّه العظيم، تأكيدا لعظمه البارى سبحانه، لأنّ الموصوف إذا لغى و ترك و اعتمد على الصّفه حتّى صارت كالاسم كانت أدلّ على تحقّق مفهوم الصّفه كالحارث و العبّاس هكذا قال الشّارح المعتزلى.

و قال البحرانى: و إنّما قال: و العظيم، دون اللّه لأنّ ذكر العظمه هنا أنسب للرّجاء، و الاضافه فى قوله: من خوفه، من اضافه المصدر إلى الفاعل أو المفعول، و اللاّم فى قوله تعالى: لما أنزلت إلىّ من خير فقير، بمعنى إلى أو للتّعليل أو ضمن فقير معنى سائل فعدّى باللاّم، و الواو فى قوله: و لقد كانت، للقسم و المقسم به محذوف لمعلوميّته، و سلفا، و قائدا، منصوبان على الحال من ضمير به.

ص:٣٦٠

المعنى

اشاره

اعلم أنّه عليه السّلام قد نبّه فى هذا الفصل من كلامه عليه السّلام على بطلان دعوى من يدّعى رجاء ثواب اللّه سبحانه و خوف عقابه و يزعم اتّصافه بهذين الوصفين اللّذين هما من أوصاف السّالكين و حالات الطّالبين و مقامات العارفين الرّاغبين، و عقبّه بالتّزهيد عن الدّنيا بالأمر بالتّأسّى على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و جمله من السّلف الصّالحين من الأنبياء و المرسلين حيث زهدوا فى الدّنيا، و آثروا الآخره على الاولى لما رأوا من معايبها و مساويها، و قد تقدّم فى التّنبيه الثّالث من تنبيهات الفصل السّادس من فصول الخطبه الثّانيه و الثّمانين تحقيق معنى الرّجاء و تفصيل الكلام فيه و لا حاجه إلى الاعاده، و إنّما نشير هنا إلى محصّل ما أوردناه هناک تمهيدا و توضيحا للمتن.

فأقول: خلاصه ما قلناه فيما تقدّم: إنّ الرّجاء عباره عن ارتياح النّفس لانتظار ما هو محبوب عندها، فهو حاله لها تصدر عن علم و تقتضى عملا، فمن كان يرجو لقاء ربه و يأمل ثوابه فليعمل عملا صالحا و لا يشرک بعباده ربّه أحدا، كما نطق به الكتاب الكريم و القرآن الحكيم، فاللّازم على الرّاجى للثواب من الملک الوهّاب عزّ و علا أن يبذر المعارف الالهيّه فى قلبه، و يدوم على سقيه بماء الطّاعات و يجتهد فى تطهير نفسه عن شوک الأخلاق الرّديه المانعه من نماء العلم و زياده الايمان، و ينتظر من فضل اللّه سبحانه أن يثبته على ذلک إلى زمان وصوله و حصاد عمله، فذلک الانتظار هو الرّجاء الحقيقى المحمود.

إذا عرفت ذلک فنقول: إنّ من النّاس من يتّبع هواه و يفرّط فى أمر مولاه و يغمر فى المعاصى و يدوم على المناهى و مع ذلک كلّه (يدّعى بزعمه) الفاسد و نظره الكاسد (أنّه يرجو اللّه) و يأمل لقائه فقد (كذب) فى دعواه و خاب فيما يتوقّعه و يتمنّاه (و) الرّبّ (العظيم) لما قد عرفت أنّ الرّجاء بدون إصلاح العمل حمق و جهاله، و من دون تزكيه النّفس سفه و ضلاله (ما باله) استفهام على سبيل التّوبيخ و التّقريع أى ما بال هذا الدّاعى للرّجاء (لا يتبيّن رجاؤه فى عمله) يعنى انّه لو كان

رجاؤه صدقا لظهر رجاؤه فى عمله، و ذلك لأنّا نرى أنّ كلّ من رجا شيئا من سلطان أو غيره فانّه يتابعه و يخدمه و يتقرّب إليه و يتحبّب إليه و يبالغ فى طلب رضاه و يسارع إلى خدمته و يأتى بقدر طوعه كلّ ما هو مطلوب له و محبوب عنده ليظفر بمراده و ينال إلى ما يرجوه منه، و هذا المدّعى للرّجاء حيث لا يظهر رجاؤه فى عمله يتبيّن أنّه كاذب فى دعواه، غير خالص فى رجاه.

و هذا معنى قوله (و كلّ من رجا عرف رجاؤه فى عمله إلاّ رجاء) من يرجو (اللّه فانّه مدخول) أى معيب (و كلّ خوف محقّق) أى كلّ خائف فخوفه محقّق ثابت له أصل و حقيقه يظهر آثاره على الخائف (إلاّ خوف اللّه) تعالى (فانّه معلول) أى مشتمل على المرض و العلّه حيث لا يظهر آثاره و علاماته على من يخافه سبحانه كما ستعرفه تفصيلا.

هذا على تقدير عود الضّمير فى قوله: فانّه، إلى خوف اللّه، و يجوز عوده إلى كلّ خوف بأن يجعل محقّق صفه لخوف و إلاّ بمعنى غير و هذه الجمله أعنى جمله فانّه معلول خبرا لكلّ خوف، فيكون محصّل المعنى أنّ كلّ خوف ثابت غير خوف اللّه سبحانه فانّ هذا الخوف معلول، بخلاف خوفه سبحانه فانّه الخوف الصّريح الحقيقى، و ذلك لأنّ ما يخاف به من غيره تعالى فهو أمر دنيوىّ سريع الزّوال و الانقضاء، مع أنّ ذلك الغير لا يقدر على ايقاع مكروه على الخائف إلاّ بمشيّه اللّه سبحانه و إقدار منه له عليه، بخلاف الخوف منه تعالى فانّه خوف من القادر القاهر لارادّ لقضائه و لا دافع لحكمه، و عذابه أليم لا يفنى، و سخطه عظيم لا ينقطع و لا يتناهى و يؤيّد هذا الاحتمال الثّانى فى هذه الفقره ما فى بعض النّسخ بدل قوله:

و كلّ من رجا آه و كلّ رجاء إلاّ رجاء اللّه فانه مدخول، وجه التّأييد أنّ الضّمير حينئذ يعود إلى كلّ رجاء فيكون سوق كلتا الفقرتين على مساق واحد، و يتطابق الكلّيتان كما هو غير خفىّ على البصير، هذا.

و أكّد كون رجائه للّه سبحانه معلولا بقوله (يرجو اللّه فى الكبير) أى يرجو رحمته و مغفرته و نعمته و منّته و جنّته الّتى عرضها السّماء و الأرض (و يرجو العباد

ص:٣٦٢

فى الصّغير) أى فى امور دنيويّه زهيده المنفعه قليله الجدوى سريعه الزّوال و الانقضاء و مع ذلك(فيعطى العبد ما لا يعطى الرّب)الاتيان بلفظ الاعطاء فى يعطى الرّب للمشاكله، و المراد أنّه يكثر عمله لمن يرجوه من العباد و يتقرّب إليه بكلّ وسيله ليفوز بما يتوقّعه منه، و يتهاون فى طاعه ربّه و يتكاسل فى عبادته و يقصّر فيما يقربه إليه مع أنّ اللاّزم عليه أن يكون عمله بعكس ذلك، فيكون قيامه بوظايف التّقرّب إلى اللّه سبحانه أكثر و آكد من القيام بوظايف التّقرّب إلى غيره، حيث إنّ المرجوّ الكبير يستدعى ما يناسبه ممّا هو وسيله إليه كميّه و كيفيّه.

و حيث إنّه عكس فى القيام بوظايف رجاه و لم يعط ربه ما أعطاه سواه فحقيق بالتّوبيخ و الملام و التّقريع و التّبكيت، و لذلك قال ذمّا و تشنيعا (فما بال اللّه عزّ و جلّ يقصر به عمّا يصنع به بعباده) أى عمّا يعمل به، و يصانع لهم من المصانعه الّتى هى أن تصنع شيئا لغيرك لتصنع لك مثله.

و أكد التّوبيخ و التشنيع بقوله (أ تخاف أن تكون فى رجاءك له كاذبا أو تكون لا تراه للرّجاء موضعا) يعنى أنّ قصورك فى القيام بوظايف الرّجا كاشف من خوفك من أحد أمرين كلاهما باطل:

أحدهما أن تكون كاذبا فى رجاءك له سبحانه لزعمك أنّك لا تستعدّ مع العمل بلوازم رجائه تعالى لافاضه الجود منه عليك و لا تنال إلى مرجوّك، و هو خطاء عظيم ناش عن ضعف الاعتقاد بالوعود الّتى وعدها اللّه سبحانه على ألسنه رسله و أنبيائه لمن عمل صالحا و يرجو رحمه ربّه.

و ثانيهما أن تكون لا تراه للرّجاء موضعا، و هو كفر صريح ناش من توهّم عجزه أو بخله، هذا.

و لما نبّه على بطلان دعوى المدّعين للرّجاء و شنّعهم على تلك الدّعوى، عقّبه بالتّشنيع على الخائفين بسبب قصورهم فى لوازم الخوف، و توضيح قصورهم فيها محتاج إلى تحقيق معنى الخوف و بيان حقيقته

فأقول: إنّ الخوف كما فى إحياء العلوم عباره عن تألّم القلب و احتراقه بسبب توقّع مكروه فى الاستقبال، و قد ظهر هذا فى بيان حقيقه الرّجاء و هو صفه تقتضى علما و عملا.

اما العلم فهو العلم بالسّبب المفضى إلى المكروه، و ذلك كمن جنى على ملك ثمّ وقع فى يده فيخاف القتل مثلا و يجوز العفو و الافلات، و لكن يكون تألّم قلبه بالخوف بحسب قوّه علمه بالأسباب المفضيه إلى قتله، و هو تفاحش جنايته و كون الملك حقودا غضوبا منتقما، و كونه محفوفا بمن يحثّه على الانتقام، خاليا عمّن يتشفّع إليه فى حقّه، و كان هذا الخائف عاطلا عن كلّ وسيله و حسنه تمحو أثر جنايته عند الملك، فالعلم بتظاهر هذه الأسباب سبب لقوّه الخوف و شدّه تألّم القلب، و بحسب ضعف هذه الأسباب يضعف الخوف.

و قد يكون الخوف لا عن سبب جنايه قارفها الخائف، بل عن صفه المخوف منه كالّذى وقع فى مخالب سبع، فانّه يخاف السّبع لصفه ذات السّبع و هى سطوته و حرصه على الافتراس غالبا و إن كان افتراسه بالاختيار.

و قد يكون من صفه جبليّه للمخوف منه كخوف من وقع فى مجرى سيل أو جوار حريق من الغرق و الاحتراق، لأنّ طبع الماء مجبول على السّيلان و الاغراق، و كذا النّار على الاحراق، فالعلم بأسباب المكروه هو السّبب الباعث المثير لاحراق القلب و تألّمه، و ذلك الاحراق هو الخوف.

فكذلك الخوف من اللّه تاره يكون لمعرفه اللّه و معرفه صفاته و أنّه لو أهلك العالمين لم يبال و لم يمنعه مانع، و تاره يكون لكثره الجنايه من العبد بمقارفه المعاصى، و تاره يكون بهما جميعا، و بحسب معرفته بعيوب نفسه و معرفته بجلال اللّه تعالى و استغنائه و أنّه لا يسئل عمّا يفعل و هم يسئلون تكون قوّه خوفه فأخوف النّاس لربّه أعرفهم بنفسه و بربّه و لذلك قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أنا أخوفكم للّه، و كذلك قال اللّه: إنّما يخشى اللّه من عباده العلماء.

و أما العمل فهو أنّه إذا حصل له الخوف أوجب ذلك الكفّ و التّوقّى عن

كلّ ما يؤدّى إلى المكروه المتوقّع الّذى يخاف منه.

و خوف اللّه سبحانه إذا ثبت فى القلب و اشتدّ يظهر أثره على البدن و على الجوارح و الصّفات.

اما البدن فبالنّحول و الصّفار و الغشيه و الزّعقه و البكاء، و قد ننشقّ به المراره فيفضى إلى الموت، أو يصعد إلى الدّماغ فيفسد العقل، أو يقوى فيورث القنوط و اليأس.

و اما الجوارح فبكفّها عن المعاصى و تقييدها بالطّاعات تلافيا لما فرّط و استعدادا للمستقبل.

و اما الصفات فبأن يقمع الشّهوات و يكدّر اللّذات فتصير المعاصى المحبوبه عنده مكروهه كما يصير العسل مكروها عند من يشتهيه إذا عرف أنّ فيه سمّا فتحرق الشّهوات بالخوف و تتأدّب الجوارح و يحصل فى القلب الذّبول و الخشوع و الاستكانه و يفارقه الكبر و الحقد و الحسد بل يصير مستوعب الهمّ بخوفه و النّظر فى خطر عاقبته، فلا يتفرّغ لغيره و لا يكون له شغل إلّا المراقبه و المحاسبه و المجاهده و الضنّه بالأنفاس و اللّحظات، و مؤاخذه النّفس بالخطرات و الخطوات و الكلمات و يكون حاله حال من وقع فى مخالب سبع ضار لا يدرى أنّه يغفل عنه فيفلت أو يهجم عليه فيهلك فيكون ظاهره و باطنه مشغولا بما هو خائف منه لا متّسع فيه لغيره هذا حال من غلبه الخوف و استولى عليه.

و قوّه المراقبه و المحاسبه و المجاهده بحسب قوّه الخوف الّذى هو تألّم القلب و احتراقه و قوّه الخوف بحسب قوّه المعرفه بجلال اللّه تعالى و صفاته و أفعاله و بعيوب النّفس و ما بين يديها من الأخطار و الأهوال.

و أقلّ درجات الخوف ممّا يظهر أثره فى الأعمال أن يمنع عن المحظورات و يسمّى الكفّ الحاصل عن المحظورات ورعا، فان زادت قوّته كفّ عمّا يتطرق إليه امكان التّحريم فيكفّ أيضا عن المشتبهات و يسمّى ذلك التّقوى، إذ التّقوى أن يترك ما يريبه إلى ما لا يريبه، و قد يحمله على ترك ما لا بأس به مخافه ما به

بـأس، و هو الصّـِدق فى التّقوى، فاذا انضمّ إليه التّجرّد للخـدمه فصار لا يبنى ما لا يسـكنه، و لا يجمع مالا يأكله، و لا يلتفت إلى دنيا يعلم أنّها تفارقه، و لا يصرف إلى غير اللّه تعالى نفسا من أنفاسه، فهو الصّدق و صاحبه جدير بأن يسمّى صديقا.

و يـدخل فى الصّـِدق التّقوى، و يدخل فى التّقوى الورع، و يدخل فى الورع العفه فانّها عباره عن الامتناع عن مقتضـى الشّـهوات خـاصّه فاذا الخوف يؤثّر فى الجوارح بالكفّ و الاقـدام، و يتجـدّد له بسـبب الكفّ اسم العفّه، و هو كفّ عن مقتضـى الشّـهوه و أعلى منه الورع، فـانّه أعمّ لأـنّه كفّ عن كـلّ محظور و أعلى منه التّقوى، فـانّه اسم للكفّ عن المحظور و الشّـبهه جميعا و ورائه اسم الصّديق و المقرّب.

إذا عرفت ذلـك ظهر لـك معنى قـوله (و كـذلك إن هو خـاف عبـدا من عبيـده) سـبحانه (أعطـاه من خوفه) الضـمير راجع إلى الخائف أو العبد أى أعطاه من أجل خوفه إيّاه (ما لا يعطى ربّه) يعنى أنّه يقوم بمقتضيات خوفه إن خاف غير اللّه تعالى فيفعل ما يأمر و يترك ما ينهى و يأتى بما يريد بخلاف خوفه منه سـبحانه فيدّعى الخوف و لا يظهر أثره عليه (فجعل خوفه من العباد نقدا) أى كالنقد المعجّل لوجود آثاره فيه بالفعل (و خوفه من خالقه ضمارا و وعدا) ذا تسويف غير موجود آثاره فيه بعد هذا.

و لمّـا نبّه على بطلاـن دعوى المـدّعين للخوف و الرّجـاء و كـذّبهم فى تلك الـدّعوى معلّلا بكون رجاهم لغير اللّه تعالى أكثر و آكـد، و خوفهم من غيره سـبحانه أقوى و أشـدّ، و فهم من ذلك ضـمنا بدلاله الالتزام أنّ توجّههم و مراقبتهم إلى غيره عزّ و علا أكـثر من مراقبتهم و تـوجّههم إليه، حيث إنّهم يـؤثرون غيره عليه إذا رجـوا، و يقـدمون خـوف الغير على خوفه إذا خـافوا أردف ذلك بالتّنبيه على أنّ حال أبناء الدّنيا كذلك، لايثارهم الدّنيا عليه تعالى و انقطاعهم إليها و افتتانهم بها و رغبتهم إليها دونه.

و بهذا ظهر لك حسن الارتباط و المناسبه بين ما مرّ و بين قوله (و كذلك من

عظمت الدّنيا فى عينه) و راقه زبرجها (و كبر موقعها من قلبه) و عظم محلّها عنده للذّاتها العاجله و شهواتها الموجوده الحاضره (آثرها على اللّه) و اختارها على ما لديه ممّا لا عين رأت و لا اذن سمعت و لا خطر على قلب بشر لكونه آجلا غايبا (فانقطع إليها و صار عبدا لها) و لمن فى يديه شىء منها حيثما زالت زال إليها و حيثما أقبلت أقبل عليها، غافلا عن أنّه ظلّ زائل، و ضوء آفل، و سناد مائل، و غرور حائل.

و لمّا وصف حال أبناء الدّنيا المفتونين بها عقّبه بأمرهم بالتّأسّي برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المعرض عنها لما رأى من فنائها و زوالها و مخازيها و معايبها تزهيدا لهم عنها، و تنبيها على خطائهم فى الافتتان بها فقال (و لقد كان فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كاف لك فى الاسوه) أى فى القدوه و الاتّباع (و دليل لك على ذمّ الدّنيا و كثره مخازيها) أى مهالكها و مقابحها و فضايحها (و مساويها) أى معايبها.

و أشار إلى دليل الذّم بقوله (إذ قبضت عنه أطرافها و وطئت) أى هيّأت (لغيره أكنافها) و جوانبها و (فطم من رضاعها) و التقم غيره ضرعها (و زوى) أى نحىّ (عن زخارفها) و قرّب إلى غيره زبرجها.

و دلاله هذه الجمله على ذمّها و عيبها أنّه لو كان لها وقع عنده سبحانه و لها كرامه لديه لم يضن بها على أحبّ خلقه إليه و أشرفهم و أكرمهم عنده، فحيث زويها عنه و بسطها لغيره دلّ ذلك على خسّتها و حقارتها و هوانها و إلى ذلك يشير ما فى الحديث: ما زوى اللّه عن المؤمن فى هذه الدّنيا خير ممّا عجّل له فيها.

قال بعض شرّاح الحديث: أى ما نحّى من الخير و الفضل، و تصديق ذلك انّ الرّجل منهم يوم القيامه يقول: يا ربّ إنّ أهل الدّنيا تنافسوا فى دنياهم فنكحوا النّساء و لبسوا الثّياب اللّينه و أكلوا الطّعام و سكنوا الدّور و ركبوا المشهور من الدّواب فأعطنى مثل ما أعطيتهم، فيقول اللّه تبارك و تعالى: و لكلّ عبد منكم ما أعطيت أهل الدّنيا منذ كانت الدّنيا إلى أن انقضت سبعون ضعفا.

(و إن شئت ثنّيت) إعراض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن الدّنيا (ب) اعراض (موسى كليم اللّه) عنها أو إن شئت ثنّيت الاسوه بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاسوه بالكليم (إذ يقول) ما حكى اللّه سبحانه عنه فى سوره القصص بقوله «رَبِّ إِنِّي لِما أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ » أى إنّى محتاج(١) إلى ما أنزلت إلىّ أو سائل طالب لما أنزلته، أو إنّى فقير من الدّنيا لأجل ما أنزلت إلىّ من خير الدّين و هو النّجاه من الظّالمين أى صرت فقيرا لأجل ذلك لأنّه كان عند فرعون فى ثروه و سعه و ملك، و قال عليه السّلام ذلك رضا بالبدل النبى و فرحا به و شكرا له، و على ذلك فالمراد بما فى قوله لما أنزلت، هو خير الدّين و النّجاه من الظّالمين و قال فى الكشاف إنّى لأىّ شىء أنزلت إلىّ قليل أو كثير غثّ أو سمين لفقير.

و حمله الأكثرون على الطعام، و يؤيّده ما فى الصّافى عن الكافى و العياشى عن الصّادق عليه السّلام سأل الطعام، قال: و فى الاكمال روى أنّه قال ذلك و هو محتاج إلى شقّ تمره.

و فى مجمع البيان عن ابن عبّاس قال: سأل نبىّ اللّه فلق خبز يقيم به صلبه و يؤيّده أيضا كما يؤيّد تضمين فقير معنى سائل و كون اللاّم للصّله قول أمير المؤمنين عليه السّلام (و اللّه ما سأله إلا خبزا يأكله، لأنّه كان يأكل بقله الأرض) إذ خرج من مدينه فرعون خائفا يترقّب بغير ظهر و لا دابّه و لا خادم و لا زاد تخفضه الأرض مرّه و ترفعه اخرى حتّى انتهى إلى أرض مدين، و كان بينه و بين مدين مسيره ثلاثه أيّام، و قيل: ثمانيه، فخرج منها حافيا و لم يصل إلى مدين حتّى وقع خفّ قدميه، و كان لا يأكل فى مدّه مسيرها إلاّ حشيش الصّحراء و بقل الأرض.

(و لقد كانت خضره البقل ترى من شفيف صفاق بطنه) يعنى أنّ جلد بطنه

١- (١) هذا مبنى على تضمين فقير معنى محتاج و جعل اللاّم بمعنى الى، و الثانى مبنى على تضمينه معنى الطلب و السؤال و جعل اللام للصله، و الثالث مبنى على ابقاء الفقير على معناه الاصلى و جعل اللاّم للتعليل، و لكلّ واحد قال المفسرون، منه

بسبب رقّته لم يكن حاجبا عن إدراک البصر لما ورائه و ذلک (لهزاله و تشذّب لحمه) أی تفرّقه قال فی عدّه الدّاعی: و یروی أنّه أی موسی علیه السّلام قال یوما یا ربّ إنّی جائع فقال اللّه أنا أعلم بجوعک، قال: یا ربّ أطعمنی قال: إلی أن ارید.

و فیما أوحی إلیه علیه السّلام یا موسی الفقیر من لیس له مثلی کفیل، و المریض من لیس له مثلی طبیب، و الغریب من لیس له مثلی مونس قال: و یروی حبیب، یا موسی ارض بکسره من شعیر تسدّ بها جوعتک، و بخرقه تواری بها عورتک، و اصبر علی المصائب، و إذا رأیت الدّنیا مقبله علیک فقل: «إِنّا لِلّهِ وَ إِنّا إِلَیْهِ راجِعُونَ » عقوبه قد عجلت فی الدّنیا، و إذا رأیت الدّنیا مدبره عنک فقل: مرحبا بشعار الصّالحین، یا موسی لا تعجبنّ بما اوتی فرعون و ما تمتّع به فانّما هی زهره الحیاه الدّنیا.

(و إن شئت ثلّثت بداود) بن أیش من أولاد یهودا سمّی به لأنّه داوی جرحه بودّ و قد قیل: داوی ودّه بالطّاعه حتّی قیل عبد، رواه فی البحار من معانی الأخبار و غیره (صاحب المزامیر) قال الفیروزآبادی: مزامیره ما کان یتغنّی به من الزّبور و قال الشّارح المعتزلی: یقال: إنّ داود اعطی من طیب النّغم و لذّه ترجیع القراءه ما کان الطّیور لأجله تقع علیه و هو فی محرابه، و الوحش تسمعه فیدخل بین النّاس و لا تنفر منهم لما قد استغرقها من طیب صوته.

و فی البحار من الامالی عن هشام بن سالم عن الصّادق علیه السّلام فی الحدیث الآتی و کان إذا قرء الزّبور لا یبقی جبل و لا حجر و لا طائر و لا سبع إلاّ جاذبه (و) لعلّه لطیب صوته کان (قاری أهل الجنّه فلقد کان یعمل سفائف الخوص) أی نسایج ورق النّخل (بیده و یقول لجلسائه أیّکم یکفینی بیعها و یأکل قرص الشّعیر من ثمنها) قال فی البحار: لعلّ هذا کان قبل أن ألان اللّه له الحدید.

و روی فیه من تفسیر علیّ بن إبراهیم فی قوله تعالی «وَ لَقَدْ آتَیْنا داوُدَ مِنّا فَضْلاً یا جِبالُ أَوِّبِی مَعَهُ » أی سبّحی للّه «وَ الطَّیْرَ وَ أَلَنّا لَهُ الْحَدِیدَ » قال: کان داود إذا مرّ فی البراری یقرأ الزّبور یسبّح الجبال و الطّیر معه و الوحوش و ألان اللّه

له الحديد مثل الشّمع حتّى كان يتّخذ منه ما أحبّ.

و فيه من الفقيه بسنده عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: أوحى اللّه إلى داود نعم العبد لو لا أنّك تأكل من بيت المال و لا تأكل بيدك شيئا قال: فبكى داود عليه السّلام فأوحى اللّه تعالى إلى الحديد أن لن لعبدى داود فألان اللّه له الحديد، فكان يعمل كلّ يوم درعا فيبيعها بألف درهم فعمل ثلاثمأه و ستّين درعا فباعها بثلاثمأه و ستّين ألفا، و استغنى عن بيت المال.

و عن صاحب الكامل كان داود بن ايشاح (ايش خ ل) من أولاد يهود او كان قصيرا أزرق قليل الشّعر، فلمّا قتل طالوت أتى بنو إسرائيل داود و أعطوه خزاين طالوت و ملكوه عليهم.

و قيل إنّ داود ملك قبل أن يقتل جالوت، فلمّا ملك جعله اللّه نبيّا ملكا و أنزل عليه الزّبور و علّمه صنعه الدّرع و ألان له الحديد و أمر الجبال و الطّير أن يسبّحن معه إذا سبّح، و لم يعط اللّه أحدا مثل صوته كان إذا قرء الزّبور تدنو الوحش حتّى يؤخذ بأعناقها، و كان شديد الاجتهاد، كثير العباده و البكاء، و كان يقوم اللّيل و يصوم نصف الدّهر، و كان يحرسه كلّ يوم و ليله أربعه آلاف، و كان يأكل من كسب يده أربعه آلاف، و كانت مدّه ملكه أربعين و تمام عمره مأئه، هذا.

و قد اتّضح بذلك أنّه عليه السّلام مع ما آتاه اللّه من الملك و النّبوه و البسطه زهد فى الدّنيا و رغب عنها و جعل رزقه فى كدّ يمينه، و العجب أنّه مع زهده ذلك عيّره حزقيل النّبىّ و يعجبنى أن أذكر قصّته معه لمناسبتها بالمقام، و دلالتها على ذمّ الدّنيا المسوق له هذا الفصل من كلام الامام عليه السّلام فأقول: روى فى البحار من أمالى الصّدوق عن أبيه عن علىّ عن أبيه عن ابن أبى عمير عن هشام بن سالم عن الصّادق جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال: إنّ داود خرج ذات يوم يقرأ الزّبور و كان إذا قرء الزّبور لا يبقى جبل و لا حجر و لا طائر و لا سبع إلاّ جاذبه، فما زال يمرّ حتّى انتهى إلى جبل فاذا على ذلك الجبل نبىّ عابد يقال له حزقيل، فلمّا سمع دوىّ الجبال و أصوات السّباع و الطّير علم أنّه داود فقال،

داود: يـا حزقيـل أ تـأذن لى فأصـعد إليـك؟ قـال: لا، فبكى داود عليه السّـلام فأوحى اللّه جلّ جلاله إليه يا حزقيل لا تعيّر داود و سلنى العافيه، فقام حزقيل فأخذ بيد داود عليه السّـلام فرفعه إليه فقال: داود عليه السّلام يا حزقيل هل هممت بخطيئه قطّ؟ قال: لا، قال:

فهل دخلك العجب ممّا أنت فيه من عباده اللّه تعالى؟ قال: لا، قال: فهل ركنت إلى الدّنيا فأحببت أن تأخذ من شـهوتها و لذّتها؟ قال: بلى ربّما عرض بقلبى، قال:

فما ذا تصنع إذا كان ذلك؟ قال: أدخل هذا الشّعب فأعتبر بما فيه.

قال: فـدخل داود النّبىّ الشـعب فاذا سـرير من حديد عليه جمجمه باليه و عظام فانيه، و إذا لوح حديد فيه كتابه، فقرأها داود فاذا هى: أنـا أردى شـلم ملكت ألـف سـنه و بنيت ألـف مـدينه و افتضـضت ألف بكر فكـان آخر أمرى أن صـار الـتّراب فراشـى، و الحجـاره و سـادتى، و الـدّيوان و الحيّـات جيرانى، فمن رآنى فلاـ يغترّ بالـدّنيا و فى البحـار أيضـا دخل داود غارا من غيران بيت المقدّس، فوجد حزقيل يعبد ربّه و قد يبس جلده على عظمه فسلّم عليه، فقال: أسـمع صوت شبعان ناعم فمن أنت؟ قال: أنا قال: الّذى له كذا و كذا امه؟ قال: نعم و أنت فى هذه الشّده قال: ما أنا فى شدّه و لا أنت فى نعمه حتّى تدخل الجنّه.

(و ان شـئت قلت فى عيسـى بن مريم عليه السّـلام) أى ان شـئت أن تـذكر حال المسـيح فاذكر انّه ل (قد كان يتوسّد الحجر) أى يأخـذه و سـاده له (و يلبس) اللّبـاس (الخشن و كـان إدامه الجوع) قال العلاّمه المجلسـىّ: لعلّ المعنى أنّ الانسان إنّما يحتاج إلى الاـدام لأنّه يعسـر على النّفس أكل الخبز يابسا، فأمّا مع الجوع الشّديـد فيلتـذّ بالخبز و لا يطلب غيره فهو بمنزله الادام، أو أنّه كان يأكل الخبز دون الشّبع فكان الجوع مخلوطا به كالادام.

أقول: و يحتمـل أن يكون المراد أنّه كان يلتـذّ بالجوع كما يلتـذّ بالادام و الطّعام، أو أنّ الجوع كان بـدلا عن إدامه فاستعير لفظ الجوع له من باب استعاره اسم الضدّ للضّد مثل قوله فى الخطبه الثّانيه:نومهم سهود و كحلهم دموع.

(و سراجه باللّيل القمر) يستضىء به كما يستضاء بالسراج (و ظلاله فى

الشّتاء) أى مكمنه من البرد (مشارق الأرض) فى الضّحى (و مغاربها) فى المساء (و فاكهته و ريحانه ما تنبت الأرض للبهائم)و استعاره الفاكهه و الرّيحان لما تنبت باعتبار التذاذ ذوقه و شمّه به كالتذاذ غيره بالفواكه و الرّياحين (و لم تكن له زوجه تفتنه و لا ولد يحزنه و لا مال يلفته) أى يلويه و يصرفه عن ذكر اللّه (و لا طمع يذلّه) أى يوقعه فى الذّلّه و الهوان (دابّته رجلاه و خادمه يداه) أى انتفاعه بهما كما ينتفع غيره بالدّابه و الخادم.

و اعلم أنّ ما وصف عليه السّلام به عيسى فقد روى عنه عليه السّلام نحوه فى عدّه الدّاعى قال: و أمّا عيسى روح اللّه و كلمته فانّه كان يقول: خادمى يداى و دابّتى رجلاى و فراشى الأرض و وسادى الحجر و دفئى فى الشّتاء مشارق الأرض و سراجى باللّيل القمر و ادامى الجوع و شعارى الخوف و لباسى الصّوف و فاكهتى و ريحانى ما أنبتت الأرض للوحوش و الأنعام، أبيت و ليس لى شىء، و أصبح و ليس لى شىء، و ليس على وجه الأرض أحد أغنى منّى و رواه مثله فى البحار من ارشاد القلوب إلاّ أنّ فيه بدل مشارق الأرض مشارق الشّمس، و بدل ريحانى ريحانتى.

و فى عدّه الدّاعى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: فى الانجيل إنّ عيسى قال:

اللّهمّ ارزقنى غدوه رغيفا من شعير رعشيّه رغيفا من شعير و لا ترزقنى فوق ذلك فاطغى.

أقول: و ان شئت فاتّبع ذكر حال هؤلاء الأنبياء الأكرمين بذكر حال غيرهم من الأنبياء و المرسلين.

و اذكر نوحا نجىّ اللّه فانّه مع كونه شيخ المرسلين و قد روى أنّه عاش ألفى عام و خمسمائه عام، و عمّر فى الدّنيا مديدا، مضى منها و لم يبن فيها بيتا، و كان إذا أصبح يقول لا امسى و إذا أمسى يقول لا أصبح.

و انظر إلى أبى الأنبياء إبراهيم خليل الرّحمن فقد كان لباسه الصّوف و طعامه الشّعير.

ثمّ انظر إلى يحيى بن زكريا كان لباسه اللّيف و أكله ورق الشّجر.

ثمّ إلى سليمان بن داود فقد كان مع ما هو فيه من الملك العظيم يلبس الشّعر و إذا جنّه اللّيل شدّ يديه إلى عنقه فلا يزال قائما باكيا حتّى يصبح، و كان قوته من سفائف الخوص يعملها بيده، و هكذا كان حال ساير الأنبياء فى إعراضهم عن الدّنيا.

و أمّا سيّد البشر فوصف حاله إجمالا قد مرّ و قد تقدّم أنّ فيه كافيا لك فى الاتباع به و الاهتداء بهداه، و لذلك عقّبه بالأمر بالتّأسّى به و أردفه بوصف حاله تفصيلا فقال (فتأسّ بنبيّك الأطيب الأطهر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و اتّبع له (فانّ فيه اسوه لمن تأسّى و عزاء لمن تعزّى) أى نسبه لمن انتسب (و أحبّ العباد إلى اللّه المتأسّى بنبيّه و المقتصّ) المتتبع (لاثره) و إنّما كان أحبّ العباد إليه سبحانه لقوله تعالى «قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ » قال الفخر الرّازى: قال المتكلّمون محبّه اللّه للعبد عباره عن إرادته تعالى ايصال الخيرات و المنافع فى الدّين و الدّنيا إليه، و قال بعض المحقّقين: و من المتكلّمين من أنكر محبّه اللّه لعباده كالزمخشرى و أترابه، زعما منهم أنّ ذلك يوجب نقصا فى ذاته و لم يعلموا أنّ محبّه اللّه تعالى لخلقه راجعه إلى محبّه ذاته، هذا.

و قوله (قضم الدّنيا قضما) استيناف بيانىّ، فانّه لمّا ذكر أنّ أحبّ العباد إلى اللّه من اقتصّ أثر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و كان ذلك مظنّه لأن يسأل عن الأثر الذى يقتصّ أردف بهذا الكلام و ما يتلوه جوابا لهذا السّؤال المتوهّم، و تفصيلا لما فيه الاسوه، و به يكون الاقتصاص، و أراد بقضمه اقتصاره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الدّنيا على قدر الضّروره إذا لقضم يقابل الخضم و الأوّل أكل الشىء اليابس بأطراف الأسنان، و الثانى الأكل بالفم كلّه للأشياء الرّطبه كما قال عليه السّلام فى وصف حال بنى اميّه فى الخطبه الشقشقيّه: يخضمون مال اللّه خضم الابل نبته الرّبيع، و فى حديث أبى ذر «رض» يخضمون و نقضم و الموعد للّه (و لم يعرها طرفا)أى لم يعطها نظره على وجه العاريه فكيف بأن يجعلها مطمح نظره، و هو كنايه عن عدم التفاته إليها(أهضم أهل الدّنيا كشحا و أخمصهم

بطنا) أى أخمصـهم خاصره و بطنا، و هو كنايه عن كونه أشدّهم جوعا و أقلّهم شبعا كما روى أنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا اشتدّ جوعه كان يربط على بطنه حجرا و يسميّه المشبع مع كونه مالكا لقطعه واسعه من الدّنيا.

قال الغزالى فى احياء العلوم: و فى الخبر أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يجوع من غير غور أى مختارا لذلك.

قـال: و كـانت عـايشه تقول إنّ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم لم يمتـل قطّ شـبعا و ربّما بكيت رحمه له مما أرى به من الجوع فأمسح بطنه بيـدى و أقول نفسـى لك الفـداء لو تبلّغت من الدّنيا بقدر ما يقويك و يمنعك من الجوع، فيقول: يا عايشـه اخوانى من اولى العزم من الرّسل قـد صبروا على ما هو أشـدّ من هذا، فمضوا على حالهم فقدموا على ربّهم فأكرم مآبهم و أجزل ثوابهم، فأجدنى أسـتحى إن ترفّهت فى معيشتى أن يقصـر بى غدا دونهم، فالصّبر أيّاما يسـيره أحبّ إلىّ من أن ينقص حظّى غدا فى الآخره، و ما من شىء أحبّ إلىّ من اللّحوق بأصحابى و إخوانى، قالت عايشه: فو اللّه ما استكمل بعد ذلك جمعه حتّى قبضه اللّه إليه.

و عن أنس قال: جاءت فاطمه صـلوات اللّه و سـلامه عليها بكسـره خبز إلى رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم فقال: ما هذه الكسـره؟ قالت: قرص خبزته و لم تطب نفسى حتى أتيتك منه بهذه الكسره، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أما أنّه أوّل طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثه أيّام، هذا، و سـنورد فصـلا مشبعا فى فضيله الجوع و فوايده بعد الفراغ من شرح الخطبه إنشاء اللّه.

(عرضت عليه الدّنيا فأبى أن يقبلها) إشاره إلى ما ورد فى غير واحد من الأحاديث العاميّه و الخاصـيّه من أنّه صلّى اللّه عليه و آله عرض عليه مفاتيح كنوز الأرض فامتنع من قبولها.

منها ما فى الكافى عن عـدّه من أصـحابنا عن أحمـد بن محمّـد بن خالد عن القاسم بن يحيى عن جدّه الحسن بن راشد عن عبد اللّه بن سـنان عن أبى عبـد اللّه عليه السّـلام قـال: خرج النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و هو محزون، فأتاه ملك و معه مفاتيح خزائن الأرض فقال: يا محمّد

هذه مفاتيح خزائن الدّنيا يقول لک ربّک: افتح و خذ منها ما شئت من غير أن تنقص شيئا عندی، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الدّنيا دار من لا دار له و لها يجمع من لا عقل له، فقال له الملک: و الّذی بعثک بالحقّ لقد سمعت هذا الکلام من ملک يقوله فی السّماء الرّابعه حين اعطيت المفاتيح.

و منها ما فی الوسائل عن الکلينیّ عن محمّد بن مسلم عن أبی جعفر عليه السّلام فی حديث طويل و فيه: ثمّ قال عليه السّلام: يا محمّد لعلّک ترى أنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شبع من خبز البرّ ثلاثه أيّام منذ بعثه اللّه إلى أن قبض، ثمّ ردّ على نفسه ثمّ قال: لا و اللّه ما شبع من خبز البرّ ثلاثه أيّام متواليه منذ بعثه اللّه إلى أن قبضه، أما أنّی لا أقول إنّه کان لا يجد، لقد کان يجير الرجل الواحد بالمأه من الابل فلو أراد أن يأکل لأکل، و قد أتاه جبرئيل بمفاتيح خزائن الأرض ثلاث مرّات يخيّره من غير أن ينقص ممّا أعدّ اللّه له يوم القيامه شيئا، فيختار التّواضع للّه، الحديث.

و قد مرّ فی شرح الکلام التّاسع و السّتين فی التّذنيب الأوّل من شرحه المسوق لکيفيّه شهاده أمير المؤمنين عند اقتصاص حاله فی ليله تسع عشره من شهر رمضان حديث عرض المفاتيح بروايه لوط بن يحيى بنحو آخر فتذکّر (و علم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّ اللّه سبحانه أبغض شيئا) و لم يرده لأوليائه (فأبغضه) النّبیّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لنفسه لأنّه لا يشاء إلاّ أن يشاء اللّه روى فی إحياء العلوم عن موسى بن يسار قال: قال النبیّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ اللّه عزّ و جلّ لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدّنيا و أنّه منذ خلقها لم ينظر إليها.

و فيه أيضا قال رسول اللّه: الدّنيا موقوفه بين السّماء و الأرض منذ خلقها اللّه لم ينظر إليها و تقول يوم القيامه: يا ربّ اجعلنی لأدنى أوليائک اليوم نصيبا، فيقول اسکتی يا لا شیء إنّی لم أرضک لهم فی الدّنيا ارضاک لهم اليوم؟ (و حقّر شيئا فحقّره) أی حقره النّبیّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لحقارته عند اللّه سبحانه کما روى فی الکافی عن علیّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبی عمير عن جميل بن درّاج عن أبی عبد اللّه عليه السّلام قال: مرّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بجدی اسک ملقى على مزبله ميّتا فقال

لأصحابه كم يساوى هذا؟ فقالوا: لعلّه لو كان حيّا لم يساو درهما، فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الّذى نفسى بيده الدّنيا أهون عند اللّه من هذا الجدى على أهله.

(و صغّر شيئا) أراد تصغيره بالنّسبه إلى ما أعدّه لأوليائه فى الآخره (فصغّره) قال فى إحياء العلوم قال داود بن هلال: مكتوب فى صحف إبراهيم عليه السّلام: يا دنيا ما هونك على الابرار الّذين تمنّعت و تزيّنت لهم إنّى قذفت فى قلوبهم بغضك و الصّدود عنك، و ما خلقت خلقا أهون علىّ منك كلّ شأنك صغير، و إلى الفناء تصير قضيت عليك يوم خلقتك أن لا تدومى لأحد، و لا يدوم لك أحد و إن بخل به صاحبك و شحّ عليك، طوبى للأبرار الّذين اطلعونى من قلوبهم على الرضا، و من ضميرهم على الصّدق و الاستقامه، طوبى لهم مالهم عندى من الجزاء إذا وفدوا إلىّ من قبورهم إلاّ النّور يسعى أمامهم، و الملائكه حافّون بهم حتّى ابلغهم ما يرجون من رحمتى، هذا و لمّا ذكر أنّ الدّنيا مبغوضه للّه، حقيره عنده و كذلك عند النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تبعا لرضائه تعالى، عقّب ذلك بالتنبيه على أنّ اللاّزم على المتأسّى له صلّى اللّه عليه و آله و المقتصّ لأثره أن يبغض ما أبغضه اللّه و رسوله و يحقّر ما حقّراه و إلاّ لكان موادّا لما حادّ اللّه و رسوله فقال (و لو لم يكن فينا إلاّ حبّنا ما أبغض اللّه و رسوله و تعظيمنا ما صغّر اللّه و رسوله لكفى به شقاقا للّه) و مخالفه له (و محادّه عن أمر اللّه) أى معاداه و مجانبه عنه.

و إلى ذلك ينظر ما روى أنّ سلمان رضى اللّه عنه كان متحسّرا عند موته، فقيل له: يا أبا عبد اللّه على ما تأسّفك؟ قال: ليس تأسّفى على الدّنيا، و لكن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عهد إلينا و قال: لتكن بلغه أحدكم كزاد الراكب، و أخاف أن يكون قد جاوزنا أمره و حولى هذه الأساور، و أشار إلى ما فى بيته و إذا هو دست و سيف و جفنه.

ثمّ أشار إلى تواضعه و تذلّله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مأكله و مجلسه و مركبه و غيرها فقال (و لقد كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يأكل على الأرض و يجلس جلسه العبد) و قد ورد التصريح بذلك

فی روایات کثیره مرویّه فی الوسائل فی کتاب الأطعمه.

ففیه عن محمّد بن یعقوب الکلینیّ باسناده عن هارون بن خارجه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأکل أکل العبد، و یجلس جلسه العبد و یعلم أنّه عبد.

و عن الکلینی عن الحسن الصّیقل قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول مرّت امرأه بذیّه برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو یأکل و هو جالس علی الحضیض(۱) فقالت: یا محمّد إنّک تأکل أکل العبد و تجلس جلوسه، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: و أیّ عبد أعبد منّی.

و فیه عن البرقی عن عمرو بن جمیع عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأکل بالأرض، هذا.

و ظهور التّواضع فی الأکل علی الأرض واضح.

و المراد بأکله أکل العبد إمّا ذلک أعنی الأکل علی الأرض، أو الأکل بثلاثه أصابع لا بالإصبعین کما یشعر به ما فی الوسائل عن البرقی عن أبی خدیجه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام أنّه کان یجلس جلسه العبد و یضع یده علی الأرض و یأکل بثلاثه أصابع، و قال: إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یأکل هکذا لیس کما یفعله الجبّارون یأکل أحدهم بإصبعیه، أو الأکل من غیر اتّکاء و یدلّ علیه ما فی الوسائل عن الکلینیّ عن معاویه بن وهب عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: ما أکل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متّکئا منذ بعثه اللّه إلی أن قبضه تواضعا للّه عزّ و جلّ.

و عن زید الشّحام عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: ما أکل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متّکئا منذ بعثه اللّه حتّی قبض کان یأکل أکله العبد، و یجلس جلسه العبد، قلت: و لم ذلک؟ قال: تواضعا للّه عزّ و جلّ.

و أما المراد من کون جلوسه جلسه العبد إمّا جلوسه علی الأرض، و یدلّ علیه ما مر أو الجلوس من غیر تربّع کما هو جلوس الملوک، و یدلّ علیه ما فی الوسائل

۱- (۱) القرار فی الأرض

عن الکلینیّ عن أبی بصیر عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال قال أمیر المؤمنین علیه السّلام إذا جلس أحدکم علی الطّعام فلیجلس جلسه العبد و لا یضعنّ احدی رجلیه علی الأخری و یتربّع، فانّها جلسه یبغضها اللّه و یمقتها.

أو الجلوس دون شرفه، و یفیده ما فی الوسایل أیضا عن الکلینیّ مرسلا عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذا دخل منزلا قعد فی أدنی المجلس إلیه حین یدخل.

(و یخصف بیده نعله) و تضمّن لبس النّعل المخصوفه للتّواضع ظاهر لا سیّما إذا کان لابسها هو الخاصف، و قد تأسّی به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أمیر المؤمنین علیه السّلام فی هذا الوصف مضافا إلی سایر الصّفات کما یفصح عنه ما مرّ فی عنوان الخطبه الثّالثه و الثلاثین عن ابن عبّاس أنّه قال: دخلت علی أمیر المؤمنین علیه السّلام بذی قار و هو یخصف نعله، فقال لی ما قیمه هذه النّعل؟ فقلت: لا قیمه لها، فقال علیه السّلام: و اللّه لهی أحبّ إلیّ من امرتکم إلاّ أن اقیم حقّا أو أدفع باطلا.

(و یرقع بیده ثوبه و یرکب الحمار العاری و یردف خلفه) و معلوم أنّ رکوب الحمار العاری آیه التواضع و هضم النفس، و إرداف غیره خلفه آکد فی الدّلاله علیه.

روی فی الوسائل من العیون عن الرّضا علیه السّلام عن آبائه عن النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال خمس لا أدعهنّ حتی الممات: الأکل علی الحضیض مع العبد، و رکوبی الحمار موکفا(۱) و حلب العنز بیدی، و لبس الصوف، و التسلیم علی الصبیان لتکون سنه من بعدی.

و کذلک لبس الثوب المرقع لا سیما إذا کان اللاّبس هو الراقع.

ثمّ أشار إلی مبغوضیّه الدّنیا و قیناتها عنده بقوله (و یکون الستر علی باب بیته و یکون فیه التصاویر) الظاهر أنّ المراد به تصاویر الشجر و النبات و نحوها لا تصاویر الحیوان و غیره من ذوی الأرواح، إذ بیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان مهبط الوحی

۱- (۱) الوکف محرّکه العیب و الضعف و الثقل. ق

و مختلف الملائكه و لا يدخل الملك بيتا فيه صوره مجسّمه كما ورد به الأخبار.

(فيقول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يا فلانه لإحدى أزواجه غيّبى عنّى) الظّاهر أنه أراد بها عايشه كما يؤمى إليه فى باب الزّهد من احياء العلوم قال: و رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على باب عايشه سترا فهتكه و قال: كلّما رأيته ذكرت الدّنيا أرسلى به إلى آل فلان.

قال الشارح البحرانى: أمره بتغييب التصاوير محافظه من حركه الوسواس الخناس، و كما أنّ الأنبياء عليهم السّلام كانوا كاسرين للنفس الأمّاره بالسوء، و قاهرين لشياطينهم كانوا أيضا محتاجين إلى مراعاتهم و مراقبتهم و تفقّد أحوال نفوسهم فى كلّ لحظه و طرفه، فانها كاللّصوص المخادعين للنفوس المطمئنّه مهما تركت و غفل عن قهرها و التحفّظ منها عادت إلى طباعها.

أقول: لا يخفى ما فى هذا التعليل بعد الغضّ عن كونه خلاف ما يستفاد من كلامه عليه السّلام من الركاكه و السخافه و السماجه و إسائه الأدب بالنسبه إلى خاتم النبيّين صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بل و ساير أولياء الدّين و كيف يتصوّر فى حقّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حركه الوسواس الخناس مع وجود ملكه العصمه و لو لم يغب عنه عليه السّلام التصاوير، بل الظاهر أنّ أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتغييبها إنما هو لأجل أنّ الدّنيا و زخارفها كانت مبغوضه عنده بالذات و مكروهه لديه بالطبع، فأمر بتغييبها لكونها موجبه لذكر ما يبغضه و يتنفّر عنه و يعاديه.

كما يومى إليه قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (فانّى إذا نظرت إليه ذكرت الدّنيا و زخارفها) و يدلّ عليه صريحا قوله عليه السّلام الآتى و كذلك من أبغض شيئا آه (فأعرض صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن الدنيا بقلبه و أمات ذكرها عن نفسه) و هو الزهد الحقيقى (و أحب أن تغيب زينتها عن عينه لكيلا يتّخذ منها رياشا) أى لباسا فاخرا، و ذلك لما روى عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ اللّه يحب المبتذل الذى لا يبالى ما لبس قال فى إحياء العلوم: قال أبو برده: اخرجت لنا عايشه كساء ملبدا و إزارا غليظا فقالت: قبض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى هذين.

قال: و اشترى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثوبا بأربعه دراهم و كانت قيمه ثوبيه عشره

و كان إزاره أربعه أذرع و نصفا و اشترى سراويل بثلاثه دراهم و كان يلبس شملتين بيضاوين و كانت تسمى حلّه لأنّهما ثوبان من جنس واحد، و ربّما كان يلبس بردين يمانين أو سحوليين من هذه الغلاظ، و كان شراك نعله قد اخلق فابدل بسير جديد فصلّى فيه فلما سلّم: قال اعيدوا الشراك الخلق و انزعوا هذا الجديد فانى نظرت إليه فى الصلاه، و كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قد احتذى مرّه نعلين جديدين فأعجبه حسنهما فخرّ ساجدا و قال: أعجبنى حسنهما فتواضعت لربّى خشيه أن يمقتنى فدفعهما إلى أوّل مسكين رآه.

(و لا يعتقدها قرارا و لا يرجو فيها مقاما) لأنها دار مجاز لا دار قرار

أحلام نوم أو كظلّ زائلإنّ اللّبيب بمثلها لا يخدع

و لذلک قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الدّنيا دار من لا دار له، و لها يجمع من لا عقل له، و عليها يعادى من لا علم له، و عليها يحسد من لا فقه له، و لها يسعى من لا يقين له و لنعم ما قيل:

أرى طالب الدّنيا و إن طال عمره و نال من الدّنيا سرورا و أنعما

كبان بنى بنيانه فأقامه فلمّا استوى ما قد بناه تهدّما

(فأخرج) محبّت (ها من النّفس و أشخص) رغبت (ها عن القلب و غيّب) زينت (ها عن البصر) و ذلک لفرط بغضه لها و نفرته عنها و كراهته إيّاها (و كذلک) حال (من أبغض شيئا) فانه إذا أبغضه (أبغض أن ينظر إليه و أن يذكر عنده)ثمّ أكّد ما قدّم و قال:(و لقد كان فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما يدلّک على مساوى الدّنيا و عيوبها إذ جاع فيها مع خاصّته).

أمّا جوعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقد عرفته فيما تقدّم، و أقول هنا مضافا إلى ما سبق:

روى أحمد بن فهد فى عدّه الداعى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أصابه يوما الجوع فوضع صخره على بطنه ثمّ قال: ألا ربّ مكرم لنفسه و هو لها مهين، ألا ربّ مهين لنفسه و هو لها مكرم ألا ربّ نفس جايعه عاريه فى الدّنيا طاعمه فى الآخره ناعمه يوم القيامه، ألا ربّ نفس كاسيه ناعمه فى الدّنيا جايعه عاريه يوم القيامه، ألا ربّ نفس متخوّض متنعّم فيما أفاء اللّه على رسوله ما له فى الآخره من خلاق، ألا إنّ عمل أهل الجنّه حزنه بربوه

ألا إنّ عمل أهل النّار سهله لشهوه، ألا ربّ شهوه ساعه أورثت حزنا طويلا يوم القيامه.

و أما جوع خاصته فقد ورد فی روایات مستفیضه.

منها ما فی إحیاء العلوم قال أبو هریره: ما أشبع النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أهله أعنی أهل بیته و أزواجه و أهل بطانته من أصحابه ثلاثه أیّام تباعا من خبز الحنطه حتّی فارق الدّنیا، و قال إنّ أهل الجوع فی الدّنیاهم أهل الشّبع فی الآخره.

و فیه قال الفضیل ما شبع رسول اللّه منذ قدم المدینه ثلاثه أیّام من خبز البرّ قالت عایشه: کانت تأتی علینا أربعون لیله و ما یوقد فی بیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مصباح و لا نار، قیل لها: فیم کنتم تعیشون؟ قال: بالأسودین: التّمر و الماء.

و أما جوع أخصّ خاصّته أعنی أهل بیت العصمه و الطّهاره فهو غنیّ عن البیان، و کتب الخاصّه بل العامّه قد تضمّنت أخبارا کثیرا فی ذلک المعنی، و لنقتصر علی ثلاثه أحادیث.

أحدها ما رواه المحدّث الجزایری فی الأنوار النّعمانیّه عن الصدوق طاب ثراه باسناده إلی خالد بن ربعی قال: إنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام دخل مکّه فی بعض حوائجه فوجد اعرابیا متعلّقا بأستار الکعبه و هو یقول: یا صاحب البیت البیت بیتک و الضیف ضیفک و لکلّ ضیف من مضیفه قری فاجعل قرای منک اللّیله المغفره فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام لأصحابه: أما تسمعون کلام الأعرابی؟! قالوا:

نعم قال علیه السّلام: اللّه اکرم من أن یردّ ضیفه.

قال: فلمّا کان من اللّیله الثانیه وجده متعلّقا بذلک الرکن و هو یقول: یا عزیزا فی عزّک فلا أعزّ منک فی عزّک أعزّنی بعزّ عزّک فی عزّ لا یعلم أحد کیف هو أتوجّه إلیک و أتوسّل إلیک بحقّ محمّد و آل محمّد علیک اعطنی ما لا یعطینی أحد غیرک، و اصرف عنی ما لا یصرفه أحد غیرک.

قال فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام لأصحابه: هذا و اللّه الاسم الأکبر بالسریانیه أخبرنی به حبیبی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سأله الجنّه فأعطاه و سأله صرف النار فصرفها عنه.

قال: فلما كان اللّيله الثالثه وجده و هو متعلّق بذلك الركن و هو يقول:

يا من لا يحويه مكان و لا يخلو منه مكان بلا كيفيه كان ارزق الأعرابى أربعه آلاف درهم.

قال: فتقدّم إليه أمير المؤمنين عليه السّلام و قال يا اعرابى سألت ربّك فأقراك، و سألت الجنّه فأعطاك، و سألته أن يصرف عنك النار فصرفها عنك و فى هذه اللّيله تسأله أربعه آلاف درهم؟ قال الاعرابى: من أنت؟ قال عليه السّلام أنا علىّ بن أبى طالب قال الاعرابى: أنت و اللّه بغيتى و بك أنزلت حاجتى، قال عليه السّلام: سل يا اعرابى، قال:

اريد ألف درهم للصداق، و ألف درهم اقضى بها (به خ) دينى، و ألف درهم اشترى بها دارا، و ألف درهم أتعيّش بها، قال أنصفت يا اعرابى فاذا خرجت من مكّه فسل عن دارى بمدينه الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فأقام الاعرابى بمكّه اسبوعا فخرج فى طلب أمير المؤمنين عليه السّلام إلى المدينه و نادى من يدلّنى على دار أمير المؤمنين عليه السّلام فقال الحسين بن علىّ من بين الصبيان أنا أدلّك على دار أمير المؤمنين و أنا ابنه الحسين بن علىّ، فقال الاعرابى: من أبوك؟ قال: أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام، قال: من امّك؟ قال: فاطمه الزهراء سيّده نساء العالمين، قال: من جدّك؟ قال: محمّد بن عبد اللّه بن عبد المطلب، قال من جدّتك؟ قال خديجه بنت خويلد، قال: من أخوك؟ قال أبو محمّد الحسن بن علىّ عليه السّلام، قال: قد أخذت الدّنيا بطرفيها امش إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و قل له إنّ الاعرابى صاحب الضمان بمكّه على الباب.

قال: فدخل الحسين بن علىّ عليهما السّلام فقال يا أبه اعرابىّ بالباب و يزعم أنه صاحب الضمان بمكّه، قال: فقال: يا فاطمه عندك شىء يأكله الاعرابى؟ قالت:

اللّهم لا، فتلبّس أمير المؤمنين عليه السّلام و خرج و قال: ادعو الى أبا عبد اللّه سلمان الفارسى قال. فدخل سلمان الفارسى (رض) فقال عليه السّلام: يا أبا عبد اللّه اعرض الحديقه التى غرسها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على التجار.

قال: فدخل سلمان إلى السوق و عرض الحديقه فباعها باثنى عشر ألف درهم

و أحضـر المال و أحضـروا الاعرابى فأعطاه أربعه آلاف درهم و أربعين درهما نفقه، و وقع الخبر إلى سؤّال المـدينه فاجتمعوا، و مضى رجل إلى فاطمه فأخبرها بذلک فقالت:

آجرک اللّه فی ممشاک، فجلس علیّ علیه السّلام و الـدّراهم مصبوبه بین یـدیه حتّى اجتمع علیه أصـحابه فقبض قبضه قبضه و جعـل یعطی رجلا رجلا حتى لم یبق معه درهم واحـد فلما أتى المنزل قالت له فاطمه علیه السّلام: یا ابن عم بعت الحائط الـذی غرسه لـک والـدی، قـال: نعم بخیر منه عاجلا و آجلا قالت: فأین الثمن؟ قال دفعته إلى أعین اسـتحییت أن أذلّها بـذلّ المسأله اعطیتهـا قبـل أن تسألنی، قـالت فـاطمه: أنا جایعه و أولادی جایعان و لا شکّ إلّا و أنّک مثلنا فی الجوع لم یکن لنا منه درهم و أخذت بطرف ثوب علیّ، فقال علیّ: خلّینی، فقالت علیها السّلام: لا و اللّه أو یحکم بینی و بینک أبی.

فهبط جبرئیل على رسول اللّه صـلّى اللّه علیه و آله و سلّم فقال: یا محمّد ربک یقرءک السّلام و یقول اقرء علیّا منّی السّلام و قل لفاطمه: لیس لک أن تضـربی على یدیه و لا تلزمی بثوبه فلمّا أتى رسول اللّه صـلّى اللّه علیه و آله و سـلّم منزل علیّ علیه السّلام وجد فاطمه ملازمه لعلیّ علیه السّلام، فقال لها یا بنیّه ما لک ملازمه لعلیّ؟ قالت: یا أبت باع الحائط الّذی غرسـته له باثنی عشـر ألف درهم لم یحبس لنا منه درهما واحدا نشتری به طعاما، فقال: یا بنیّه إنّ جبرئیل یقرئنی من ربّی السّلام و یقول: اقرء علیّا منّی السّلام و أمرنی أن أقول لک لیس لک أن تضربی على یدیه و لا تلزمی بثوبه، قالت فاطمه: أستغفر اللّه و لا أعود أبدا.

قالت فاطمه علیها السّلام: فخرج أبی فی ناحیه و زوجی فی ناحیه فما لبث أن أتى أبی صـلّى اللّه علیه و آله و سـلّم و معه سـبعه دراهم سود هجریه، فقـال صـلّى اللّه علیه و آله و سـلّم: یـا فاطمه أین ابن عمّی فقلت له: خرج، فقال رسول اللّه صـلّى اللّه علیه و آله و سـلّم: هـاک هـذه الـدّراهم فاذا جاء ابن عمّی فقولی له یبتاع لکم بها طعاما، فما لبث إلّا یسـیرا حتّى جاء علیّ علیه السّلام فقال:

رجع ابن عمّی فانّی أجد رایحه طیّبه، قالت: نعم و قد دفع إلیّ شـیئا تبتاع به طعاما قال: فقال علیّ علیه السّلام: هاتیه، فدفعت إلیه سبعه دراهم سود هجریّه فقال: بسم اللّه

ص:۳۸۳

و الحمد للّه كثيرا طيبا و هذا من رزق اللّه تعالى، ثمّ قال عليه السّلام: يا حسن قم معى فأتيا السّوق فاذا هما برجل واقف و هو يقول: من يقرض الملى الوفى؟ قال: يا بنىّ نعطيه قال: اى و اللّه يا أبه، فأعطاه علىّ الدّراهم كلّها، فقال: يا أبتاه أعطيته الدّراهم كلّها؟ قال: نعم يا بنىّ إنّ الّذى يعطى القليل قادر على أن يعطى الكثير.

قال: فمضى علىّ عليه السّلام إلى باب رجل يستقرض منه شيئا، فلقيه اعرابىّ و معه ناقه، فقال: يا علىّ اشتر منّى هذه النّاقه قال: ليس معى ثمنها قال: فانى انظرك به إلى القبض، قال: بكم يا اعرابى؟ قال: بمأه درهم، فقال علىّ عليه السّلام: خذها يا حسن فأخذها.

فمضى علىّ عليه السّلام فلقيه اعرابى آخر المثال واحد و الثياب مختلفه فقال: يا على تبيع النّاقه، قال علىّ عليه السّلام: و ما تصنع بها؟ قال: أغزو بها أوّل غزوه يغزوها ابن عمّك؟ قال عليه السّلام: إن قبلتها فهى لك بلا ثمن، قال: معى ثمنها و بالثّمن أشتريها، قال: فبكم اشتريتها؟ قال عليه السّلام: بمأه درهم، قال الاعرابى: فلك سبعون و مأئه درهم، قال علىّ عليه السّلام للحسن عليه السّلام: خذ السّبعين و المأه و سلّم المأه للأعرابى الّذى باعنا الناقه و السبعين لنا نبتاع بها شيئا، فأخذ الحسن عليه السّلام الدّراهم و سلّم الناقه قال علىّ عليه السّلام: فمضيت أطلب الاعرابى الذى ابتعت منه الناقه لأعطيه ثمنه فرأيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جالسا لم أر فيه جالسا قبل ذلك اليوم و لا بعده على قارعه الطريق، فلما نظر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلىّ تبسّم ضاحكا حتّى بدت نواجذه، قال علىّ عليه السّلام أضحك اللّه سنّك و بشرك بيومك، فقال يا أبا الحسن إنك تطلب الاعرابى الذى باعك الناقه لتوفيه الثمن؟ فقلت: إى و اللّه فداك أبى و امّى، فقال: يا أبا الحسن الّذى باعك النّاقه جبرائيل و الّذى اشتريها منك ميكائيل و الناقه من نوق الجنه و الدّراهم من عند ربّ العالمين فأنفقها فى خير و لا تخف إقتارا.

الثانى ما روته العامه و الخاصه بروايات كثيره تنيف على عشرين فى سبب نزول سوره هل أتى، فلنقتصر على روايه واحده.

ص:۳۸۴

و هی ما فی غایه المرام عن الصّدوق بسندین مذکورین فیه أحدهما عن ابن عبّاس، و ثانیهما عن الصّادق جعفر بن محمّد عن أبیه علیهما السّلام فی قول اللّه عزّ و جلّ «یُوفُونَ بِالنَّذْرِ » قال علیه السّلام: مرض الحسن و الحسین و هما صبیّان صغیران فعادهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و معه رجلان(۱) فقال أحدهما لو نذرت فی ابنیک نذرا إن عافاهما اللّه قال علیه السّلام أصوم ثلاثه أیّام للّه شکرا للّه عزّ و جلّ، و کذلک قالت فاطمه، و قال الصّبیان و نحن أیضا نصوم ثلاثه أیّام، و کذلک قالت جاریتهم فضّه فألبسهما اللّه العافیه فأصبحوا صائمین، و لیس عندهم طعام.

فانطلق علیّ علیه السّلام إلی جار له من الیهود یقال له: شمعون یعالج الصّوف، فقال له: هل لک أن تعطینی جزّه من صوف تغزلها ابنه محمّد بثلاثه أصوع من شعیر قال: نعم، فأعطاه، فجاء بالصّوف و الشّعیر و أخبر فاطمه فقبلت و أطاعت، ثمّ عمدت فغزلت ثلث الصّوف ثمّ أخذت صاعا من الشّعیر فطحنته و عجنته و خبزت منه خمسه أقراص لکلّ واحد منهم قرص، و صلّی علیّ علیه السّلام مع النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المغرب ثمّ أتی منزله فوضع الخوان و جلسوا خمستهم.

فأوّل لقمه کسرها علیّ علیه السّلام إذا مسکین واقف، فقال: السّلام علیکم یا أهل بیت محمّد أنا مسکین من مساکین المسلمین أطعمونی ممّا تأکلون أطعمکم اللّه من موائد الجنّه، فوضع اللّقمه من یده ثمّ قال علیه السّلام:

فاطم ذات المجد و الیقین یا بنت خیر النّاس أجمعین

أما ترین البائس المسکین جاء إلی الباب له حنین

یشکو إلی اللّه و یستکین یشکو إلینا جائع حزین

کلّ امرء بکسبه رهین من یفعل الخیر یکن حسین

موعده فی جنّه و مین حرّمها اللّه علی الضّنین

و صاحب البخل یقف حزین تهوی به النّار إلی سجّین

شرابه الحمیم و الغسلین

ص:۳۸۵

۱- (۱) و هما أبو بکر و عمر کما فی روایه الخوارزمی منه

فأقبلت فاطمه عليها السّلام تقول.

أمرك سمع يا ابن عم و طاعه ما بى من لؤم و لا ضراعه

غذيت باللّب و بالبراعه أرجو إذا أشبعت فى مجاعه

أن الحق الخيار و الجماعه و أدخل الجنّه فى شفاعه

و عمدت إلى ما كان من الخوان فدفعته إلى المسكين و باتوا جياعا و أصبحوا صياما لم يذوقوا إلّا الماء القراح.

ثمّ عمدت إلى الثلث الثّانى من الصّوف فغزلته ثمّ أخذت صاعا من الشّعير فطحنته و عجنته و خبزت منه خمسه أقراص لكلّ واحد قرص، و صلّى علىّ عليه السّلام المغرب مع النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثمّ أتا إلى منزله فلمّا وضع الخوان بين يديه و جلسوا خمستهم.

فأوّل لقمه كسرها علىّ عليه السّلام إذا يتيم من يتامى المسلمين قد وقف فقال:

السّلام عليكم يا أهل بيت محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنا يتيم المسلمين أطعمونى ممّا تأكلون أطعمكم اللّه على موائد الجنّه، فوضع علىّ عليه السّلام اللّقمه من يده ثمّ قال عليه السّلام:

فاطم بنت السّيد الكريم بنت نبىّ ليس بالزّنيم

قد جاءنا اللّه بذا اليتيم من يرحم اليوم فهو رحيم

موعده فى جنّه النّعيم حرّمها اللّه على اللّئيم

و صاحب البخل يقف ذميم تهوى به النّار إلى الجحيم

شرابه الصّديد و الحميم

فأقبلت فاطمه عليها السلام تقول:

فسوف أعطيه و لا ابالى و اوثر اللّه على عيالى

أمسوا جياعا و هم أشبالى أصغرهما يقتل فى القتال

فى كربلا يقتل باغتيال لقاتليه الويل و الوبال

تهوى به النّار إلى سفال كبوله زادت على الأكبال

ثمّ عمدت فأعطته جميع ما على الخوان، و باتوا جياعا لم يذوقوا إلاّ الماء القراح

فأصبحوا صياما.

و عمدت فاطمه عليها السّلام فغزلت الثّلث الباقى من الصّوف و طحنت الثّلث الباقى و عجنته و خبزت منه خمسه أقراص لكلّ واحد منهم قرص و صلّى علىّ عليه السّلام مع النّبىّ ثمّ أتى منزله فقرب إليه الخوان فجلسوا خمستهم.

فأوّل لقمه كسرها علىّ عليه السّلام إذا أسير من أسير المشركين قد وقف بالباب فقال: السّلام عليكم يا أهل بيت محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تأسرونا و تشدّونا و لا تطعمونا، فوضع علىّ عليه السّلام اللّقمه من يده ثمّ قال:

فاطم يا بنت النّبى أحمد بنت نبىّ سيّد مسدّد

قد جاءك الأسير ليس يهتدى ما يزرع الزارع سوف يحصد

فأعطيه و لا تخطيه بنكد

(۱) فأقبلت فاطمه عليها السّلام و هى تقول:

لم يبق ممّا كان غير صاع قد دبرت كفّى مع الذّراع

شبلاى و اللّه هما جياع يا ربّ لا تتركهما ضياع

أبوهما للخير ذو اصطناع عبل الذّراعين طويل الباع

و ما على رأسى من قناع إلاّ عباء نسجها بصاع

و عمدوا إلى ما كان على الخوان فأعطوه و باتوا جياعا و أصبحوا مفطرين ليس عندهم شىء.

قال شعيب فى حديثه: و أقبل علىّ عليه السّلام بالحسن و الحسين عليهما السّلام نحو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هما يرتعشان كالفراخ من شدّه الجوع، فلمّا بصر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:

يا أبا الحسن أشدّ ما يسوءنى ما أرى بكم انطلق إلى بنتى فاطمه عليها السّلام فانطلقوا و هى فى محرابها قد لصق بطنها بظهرها من شدّه الجوع و غارت عيناها،

۱- (۱) هكذا فى روايه الصدوق و لا يستقيم وزن الشعر و أثبتناه كما وجدناه و فى روايه الخوارزمى عن ابن عباس (رض): فأطعمى من غير من نكد. و بعده: حتى تجازى بالذى لم ينفد منه

فلمّا رآها رسول اللّه ضمّها إليه، و قال: وا غوثاه أنتم منذ ثلاث فيما أرى فهبط جبرائيل فقال: يا محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خذ ما هنالك فى أهل بيتك، قال: و ما آخذ يا جبرئيل؟ قال:

«هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ » حتّى بلغ «إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً » و قال الحسن بن مهران فى حديثه: فوثب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حتّى دخل منزل فاطمه فرأى ما بهم فجمعهم ثمّ انكبّ عليهم يبكى، و قال: أنتم منذ ثلاث فيما أرى و أنا غافل عنكم، فهبط جبرائيل بهذه الآيات «إِنَّ الْأَبْرارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كانَ مِزاجُها كافُوراً عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللّهِ يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً » قال:

هى عين فى دار النّبىّ يتفجّر إلى دور الأنبياء و المؤمنين «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ » يعنى عليّا و فاطمه و الحسن و الحسين و جاريتهما فضّه «وَ يَخافُونَ يَوْماً كانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً » يقول عابسا كلوحا «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ » يقول على حبّ شهوتهم الطّعام و ايثارهم له «مِسْكِيناً » من مساكين المسلمين «وَ يَتِيماً » من يتامى المسلمين «وَ أَسِيراً » من اسارى المشركين، و يقولون إذا أطعموهم «إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّهِ لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً » قال: و اللّه ما قالوا هذا و لكنّهم أضمروا فى أنفسهم فأخبر اللّه باضمارهم يقول: لا نريد منكم جزاء تكافوننا به، و لا شكورا تثنون علينا به، و لكنّا إنّما نطعمكم لوجه اللّه و طلب ثوابه قال اللّه تعالى ذكره «فَوَقاهُمُ اللّهُ شَرَّ ذلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً » نضره فى الوجوه و سرورا فى القلب «وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً » جنّه يسكنونها و حريرا يفرشونه و يلبسونه «مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ » و الأرائك السّرير عليه الحجلّه «لا يَرَوْنَ فِيها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِيراً » قال ابن عبّاس: فبينا أنّ أهل الجنّه فى الجنّه إذا رأوا مثل الشّمس اشرقت له الجنان فيقول أهل الجنّه: يا ربّ إنّك قلت فى كتابك لا يرون فيها شمسا، فيرسل اللّه جلّ اسمه إليهم جبرئيل فيقول: ليس هذه بشمس لكن عليّا و فاطمه ضحكا فأشرقت الجنان من نور ضحكهما، و نزلت هل أتى فيهم إلى قوله: و كان سعيكم مشكورا.

أقول: و قد أثبتّ الرّوايه برمّتها و إن كان خاتمتها خارجه من الغرض الذى

نحن فيه شعفا منّى بذكر مآثر أمير المؤمنين و زوجته و الطّيبين من أولادهما سلام اللّه عليهم، و فيما رويناه من الفضل الّذى تخصّصوا به ما لم يشركهم فيه أحد و لا ساواهم فى نظير له مساو.

الثالث ما فى الصافى من الأمالى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنه جاء إليه رجل فشكى إليه الجوع، فبعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى بيوت أزواجه فقال: ما عندنا إلاّ ماء، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من لهذا الرّجل اللّيله؟ فقال علىّ بن أبى طالب: أنا له يا رسول اللّه و أتا فاطمه عليها السلام فقال لها: ما عندك يا ابنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؟ فقالت: ما عندنا إلاّ قوت العشيّه لكنا نؤثر ضيفنا، فقال: يا ابنه محمّد صلّى اللّه عليه و آله نومى الصبيّه و أطفى المصباح، فلما أصبح علىّ عليه السّلام غدا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فأخبره الخبر، فلم يبرح حتى أنزل اللّه عزّ و جلّ «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَهٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » هذا.

و قد ظهر لك ممّا تضمّنته هذه الرّوايات الثلاث الذى هو أنموذج ممّا تضمّنته ساير الرّوايات كيفيّه عيش رسول اللّه مع خواصّه فى دار الدّنيا و زهدهم فيها و ايثارهم الآخره على الاولى و أنّها قبضت عنه و عن أهل بيته (و زويت) أى صرفت و نحيت (عنه زخارفها) و زينتها (مع عظيم) تقرّبه و (زلفته فلينظر ناظر بعقله) أنه لو يكون فى الدّنيا و الاكثار منها خير لم يفت هؤلاء الأكياس الذين هم أقرب الخلق إلى اللّه و خاصّته و حججه على ساير الناس، بل تقرّبوا إليه سبحانه بالبعد عنها، و تحبّبوا إليه تعالى بالبغض لها.

و ليتفكّر بفكره سليمه أنه (أكرم اللّه تعالى محمّدا صلّى اللّه عليه و آله) و ساير أنبيائه و أوليائه (بذلك) الضيق فى الدّنيا و الاعسار فيها (أم أهانه) و أهانهم.

(فان قال أهانه) و إيّاهم (فقد كذب و العظيم) ضروره أنّ أحقر ملك من ملوك الدّنيا لا يقصد بأحد من خاصّته إذا كان مطيعا له منقادا لأمره مخلصا فى طاعته الاهانه فكيف يصدر ذلك عن ملك السلوك و سلطان السلاطين حكيم الحكماء و رحيم الرحماء فى حقّ أخصّ خواصّه و أقربهم إليه و أشدّهم زلفه عنده و اكثرهم

طاعه له.

(و إن قال أكرمه) و أكرمهم كما هو الحقّ و الصـدق (فليعلم أنّ اللّه) قد (أهان غيره) و غيرهم إذ الشـىء إن كان عدمه إكراما و كمالا كان وجوده نقصا و إهانه ف (حيث بسط الدّنيا) له أى لذلك الغير (و زويها عن أقرب الناس منه) كان فى بسطها له إهانه لا محاله.

(فتأسّـِى متأسّ بنبيّه و اقتصّ أثره و ولـج مولجه) الفاء فصـيحه و الجملات الثلاث إخبار فى معنى الانشاء أى إذا عرف زهد النّبيّ فى الـدّنيا و علم أنّها دار هوان فليتأسّ المتأسّـِى به صـلّى اللّه عليه و آله، و ليتبع أثره و ليـدخل مـدخله و يحـذو حـذوه و ليرغب عنها.

(و إلّا فلا يأمن الهلكه) لأنّ حبّ الدّنيا و التّنافس فيها رأس كلّ خطيئه جاذبه من درجات النّعيم إلى دركات الجحيم.

و أوضـح هـذه العلّه بقوله (فانّ اللّه سـبحانه جعل محمّـدا صـلّى اللّه عليه و آله علما للسّاعه و مبشّـرا بالجنّه و منذرا بالعقوبه) أى مطلعا بأحوال الآخره جميعها، فحيث آثر الآخره على الاولى و ترک الرّكون إليها مع اطلاعه عليهما علم أن ليس ذلك إلّا لكون الدّنيا مظنّه الهلاك، و العقبى محلّه النّجاه و الحياه، فالرّاكن إليها متعرّض للهلاك الدائم و الخزى الأبد لا محاله.

و يظهر لک عـدم ركونه صـلّى اللّه عليه و آله إليها بأنّه(خرج من الدّنيا خميصا)أى جائعا إمّا حقيقه أو كنايه عن عدم الاسـتمتاع بها (و ورد الآخره سـليما) من التبعات و المكاره(لم يضع حجرا على حجر)كنايه عن عـدم بنائه فيها (حتّى مضـى لسبيله و أجاب داعى ربّه).

قال الحسن: مات رسول اللّه و لم يضع لبنه على لبنه و لا قصبه على قصبه، رواه فى إحياء العلوم.

و فيه أيضا قال النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله: إذا أراد اللّه بعبد شرّا أهلک ماله فى الماء و الطّين.

ص:۳۹۰

و قال عبد اللّه بن عمر: مرّ علينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و نحن نعالج خصّا، فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ما هذا؟ قلنا: خصّ لنا قد وهى، فقال: أرى الأمر أعجل من ذلك.

و قال الغزالى: و قال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله من بنى فوق ما يكفيه كلّف أن يحمله يوم القيامه، هذا.

و لمّا فرغ من التزهيد فى الدّنيا و التّرغيب فى الآخره بالتّنبيه على هوانها و حقارتها بما لا مزيد عليه، و بشرح حال أولياء الدّين من خاتم النّبيّين و ساير الأنبياء و المرسلين سلام اللّه عليهم أجمعين فى رفضهم لها و تركهم ايّاها، أردف ذلك بالاشاره إلى زهده و إظهار غايه الامتنان من اللّه سبحانه فى إنعامه عزّ و جلّ عليه عليه السّلام بالتّأسّى بنبيّه فقال:(فما أعظم نعمه اللّه عندنا حين أنعم علينا به) أى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله (سلفا نتّبعه و قائدا نطا عقبه) و نقفو أثره و نسلك سبيله فى زهده.

و أوضح اتّباعه و تأسّيه به صلّى اللّه عليه و آله بالاشاره إلى بعض مراتب زهده فانّه أنموذج من ساير المراتب، و فيه عبره لمن اعتبر، و كفايه لمن تذكّر، فقال:(و اللّه لقد رقعت مدرعتى هذه) و هو ثوب من صوف يتدرّع به (حتّى استحييت من راقعها) لكثره رقاعها (و لقد قال لى قائل) لمّا رأى أنّها خلق و سمل (ألا تنبذها) و تطرحها (عنك فقلت) له (اعزب) أى غب و تباعد (عنّى فعند الصّباح يحمد القوم السّرى) و هو مثل يضرب لمن احتمل المشقّه عاجلا لينال الرّاحه آجلا.

و أصله أنّ المسافر إذا احتمل المشقّه و حرّم على نفسه لذه الرّقاد و بادر إلى السّرى من أوّل اللّيل و جدّ فى سيره فانّه يبلغ عند الصّباح منزله و يصل إليه سالما غانما و ينزل أحسن المنازل و أشرفها مقدّما على غيره، و يستريح من تعب اللّيل و يكون محمودا، بخلاف من أخذه نوم الغفله و آثر اللّذه العاجله على الآجله، فانّه إذا سرى فى آخر اللّيل و فى اخريات النّاس فانّه ربما يغيله اللّصوص فلا يسلم أو يضلّ؟؟؟ عن الطّريق فيعطب، و مع سلامته يكون مسيره فى حرّ النّهار على و صب و تعب، فيصل إلى المنزل بعد ما سبق غيره إلى أحسنه و أشرفه، فلا يجد له منزلا و مقيلا إلّا أردء المنازل و أدونها، فعند ذلك يلوم نفسه بتفريطه، و يذمّه غيره و يندم

على ما فرّط و لا ينفعه النّدم.

و بهذا التّقرير انقدح لك وجه المطابقه بين المثال و الممثّل.

بيانه أنّ ذلک النشأه المشوبه بالكدورات و العلايق الظّلمانيه البدنيّه بمنزله اللّيل، و النّشأه الاخرويّه المطابقه لتلك النشأه الّتى هى دار التجرّد الصّافيه عن الكدورات و العلاقات بمنزله الصّباح الواقع عقيب اللّيل، و الوطن الأصلى للانسان هى الدّار الآخره، و هو فى الدّنيا بمنزله المسافر، فمن ترک الدّنيا وجدّ فى السّير إلى الآخره بالمواظبه على الطّاعات و الرّياضات الشّاقّه الموصله له إليها وصل إلى مقصده، و نزل فى غرفات الجنان، و فيهنّ خيرات حسان فعند ذلک يكون محمودا مسرورا عند نفسه و عند الخالق و الخلايق لما صبر على مشاقّ الدّنيا و مقاساه الشّدائد.

و من أخذه نوم الغفله فيها و اغترّ باللّذات الحاضره و الشهوات العاجله، و رد الآخره و ليس له مقام إلاّ سجّين، و لا شراب و طعام إلاّ من حميم و غسلين، فعند ذلک يلومه نفسه و غيره و يندم على تقصيره، و يقعد ملوما محسورا و يدعو ثبورا

تذييلان

-

الاول

قد مضى فى مقدّمات شرح الخطبه الشقشقيّه و فى غيرها بعض الكلام فى زهد أمير المؤمنين عليه السّلام، و أقول هنا مضافا إلى ما سبق:

روى فى عدّه الدّاعى عن خبير بن حبيب قال: نزل بعمر بن خطّاب نازله قام لها و قعد، و تربخ لها و تقطر(۱) ثمّ قال: يا معشر المهاجرين ما عندكم فيها قالوا: يا أمير المؤمنين أنت المفزع و المنزل، فغضب و قال: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِيداً »، أما و اللّه إنّا و إيّاكم لنعرف ابن بجدتها(۲) و الخبير

۱- (۱) تربخ بالباء الموحده و الخاء المعجمه استرخى، و تقطر تهيأ للقتال و رمى بنفسه من علو، ق.

۲- (۲) ابن بجدتها بالباء و الجيم يقال: بالعالم بالشىء، و للدليل الهادى، و لمن لا يبرح عن قوله هكذا فى ق

بها، قالوا: كأنّك أردت ابن أبى طالب؟ قال: و أنّى يعدل بى عنه و هل طفحت جرّه بمثله؟ قالوا: فلو بعثت إليه، قال: هيهات هيهات هناك شمخ من هاشم و لحمه من الرّسول و اثره من علم يؤتى لها و لا يأتى، امضوا إليه فاقصفوا(۱) نحوه و أفضوا إليه، و هو فى حايط له عليه تبّان يتركّل على مسحاته(۲) و هو يقول: «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى ثُمَّ كانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّى » و دموعه تهمى على خدّيه، فأجهش(۳) القوم لبكائه ثمّ سكن و سكنوا، و سأله عمر عن مسأله فأصدر إليه جوابها فلوى عمر يديه ثمّ قال: أما و اللّه لقد أرادك الحقّ و لكن أبى قومك، فقال عليه السّلام: يا أبا حفص خفّض عليك من هناك و من هنا إنّ يوم الفصل كان ميقاتا، فانصرف و قد أظلم وجهه و كأنّما ينظر إليه من ليل.

و فى شرح المعتزلى عن أحمد بن حنبل قال: لمّا ارسل عثمان إلى علىّ عليه السّلام وجدوه مؤتزرا بعباه محتجزا بعقال(۴) و هو يهنأ(۵) بعيرا له.

و فى كشف الغمه من مناقب الخوارزمى عن عبد اللّه بن أبى الهذيل قال: رأيت على علىّ عليه السّلام قميصا زريّا إذا مدّه بلغ الظفر، و إذا أرسله كان مع نصف الذراع، و منه عن عدىّ بن ثابت قال: اتى علىّ بن أبى طالب عليه السّلام بفالوذج فأبى أن يأكل منه، و قال: شىء لم يأكل منه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا أحبّ أن آكل منه.

و منه عن أبى مسطر قال: خرجت من المسجد فاذا رجل ينادى من خلفى:

ارفع إزارك فانّه أتقى لثوبك و أبقى لك و خذ من رأسك إن كنت مسلما، فمشيت خلفه و هو مؤتزر بازار و مرتد برداء و معه الدّره كأنّه أعرابىّ بدوىّ، فقلت من هذا

۱- (۱) اى تزاحموا اليه.

۲- (۲) سراويل صغير يستر العوره المغلظه يكون مع الملاحين، و تركل بمسحاته ضربها برجله لتدخل الارض، منه

۳- (۳) اى تهيئوا للبكاء

۴- (۴) أى شدّ وسطه بالحبل لتشمير ثوبه و يقال لذلك الحبل الحجاز

۵- (۵) أى يطلبه بالقطران

فقال لی رجل أراک غریبا بهذا البلد، قلت: أجل رجل من أهل البصره، قال: هذا علیّ أمیر المؤمنین علیه السّلام حتّی انتهی الی دار بنی أبی معیط و هو سوق الابل فقال: بیعوا و لا تحلفوا فانّ الیمین تنفق السّلعه و تمحق البرکه.

ثمّ أتی أصحاب التمر فاذا خادمه تبکی فقال: ما یبکیک؟ قالت: باعنی هذا الرّجل تمرا بدرهم فردّوه موالیّ فأبی أن یقبله، فقال: خذ تمرک و أعطها درهمها فانّها خادم لیس لها أمر، فدفعه، فقلت أ تدری من هذا؟! قال: لا قلت: علیّ بن أبی طالب أمیر المؤمنین علیه السّلام فصبّ تمره و أعطاها درهمها و قال: احبّ أن ترضی عنّی، فقال:

ما أرضانی عنک إذا وفیتهم حقوقهم.

ثمّ مرّ مجتازا بأصحاب التّمر فقال: یا أصحاب التمر أطعموا المساکین یربو کسبکم.

ثمّ مرّ مجتازا و معه المسلمون حتّی أتی أصحاب السّمک فقال: لا یباع فی سوقنا طاف.

ثمّ أتی دار فرات و هو سوق الکرابیس فقال: یا شیخ أحسن بیعی فی قمیصی بثلاثه دراهم، فلمّا عرفه لم یشتر منه شیئا، فأتی غلاما حدثا فاشتری منه قمیصا بثلاثه دراهم و لبسه ما بین الرّسغین إلی الکعبین، و قال حین لبسه: الحمد للّه الّذی رزقنی من الرّیاش ما أتجمّل به فی النّاس و اواری به عورتی.

فقیل له: یا أمیر المؤمنین هذا شیء ترویه عن نفسک أو شیء سمعته من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال: بل شیء سمعته من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقوله عند الکسوه: فجاء أبو الغلام صاحب الثّوب فقیل یا فلان قد باع ابنک الیوم من أمیر المؤمنین علیه السّلام قمیصا بثلاثه دراهم قال: أفلا أخذت منه درهمین.

فأخذ أبوه درهما و جاء به إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام و هو جالس علی باب الرّحبه و معه المسلمون، فقال: امسک هذا الدّرهم یا أمیر المؤمنین، قال علیه السّلام: ما شأن هذا الدّرهم؟ قال: کان ثمن قمیصک درهمین، فقال: باعنی رضای و أخذ رضاه.

و منه قال ابن الأعرابی: إنّ علیّا علیه السّلام دخل السّوق و هو أمیر المؤمنین فاشتری قمیصا بثلاثه دراهم و نصف فلبسه فی السّوق فطال أصابعه، فقال علیه السّلام

للخيّاط: قصّه، قال: فقصّه و قال الخيّاط: أحوصه(۱) يا أمير المؤمنين؟ قال: لا و مشـى و الدّره على كتفه و هو عليه السّلام يقول: شرعک ما بلغک المحلّ شرعک(۲) ما بلغک المحل.

و فی کشف الغمه أيضا قال هارون بن عنتره: قال حدّثنی أبی قال: دخلت على علىّ بن أبی طالب عليه السّلام بالخورنق و هو يرعد تحت سمل(۳) قطيفه، فقلت:

يا أمير المؤمنين إنّ اللّه تعالى قد جعل لک و لأهل بيتک فی هذا المال ما يعمّ و أنت تصنع بنفسک ما تصنع؟ فقال: و اللّه ما أرزاكم من أموالكم شيئا و انّ هذه لقطيفتى الّتی خرجت بها من منزلی من المدينه ما عندی غيرها.

و فيه و خرج عليه السّلام يوما و عليه ازار مرقوع فعوتب عليه فقال: يخشع القلب بلبسه و يقتدی بی المؤمنين إذا رآه علیّ.

و اشترى عليه السّلام يوما ثوبين غليظين فخيّر قنبرا فيهما، فأخذ واحدا و لبس هو الآخر، و رأى فی كمّه طولا عن أصابعه فقطعه.

و كان عليه السّلام قد ولیّ على عكبرا رجلا من ثقيف قال: قال لی علیّ عليه السّلام إذا صلّيت الظّهر غدا فعد إلیّ، فعدت إليه فی الوقت المعيّن فلم أجد عنده حاجبا يحبسنی دونه فوجدته جالسا و عنده قدح و كوز ماء، فدعا بوعاء مشدود مختوم، فقلت: قد أمننی حتّى يخرج إلیّ جوهرا، فكسر الختم فاذا فيه سويق فأخرج منه فصبّه فی القدح و صبّ عليه ماء فشرب و سقانی فلم أصبر فقلت له: يا أمير المؤمنين أتصنع هذا فی العراق و طعامه كما ترى فی كثرته؟ فقال عليه السّلام: أما و اللّه ما أختم عليه بخلا به و لكنّی أبتاع قدر ما يكفينی فأخاف أن ينقص فيوضع فيه من غيره و أنا أكره أن أدخل بطنی إلّا طيّبا، فلذلک أحترز عليه كما ترى، فايّاک و تناول ما لا تعلم حلّه.

قال كاشف الغمّه بعد روايته لهذه الأخبار و غيرها ممّا تركنا روايتها خوف الاطاله: و كم له صلّى اللّه عليه من الآثار و الأخبار و المناقب الّتی لا تستر أو يستر

۱- (۱) الحوص الخياطه

۲- (۲) ای كفاک و حسبک

۳- (۳) السمل الخلق من الثياب.

وجه النّهار، و السّیره الّتی هی عنوان السّیر، و المفاخر الّتی یتعلّم منها من فخر، و المآثر الّتی تعجز من بقی کما أعجزت من غبر، فأعجب بهذه المکارم و الأفعال الّتی هی غرر فی جهات الأیّام، و الزّهاده الّتی فاق بها جمیع الأنام، و الورع الّذی حمله علی ترک الحلال فضلا عن الحرام، و العباده الّتی أوصلته إلی مقام وقف دونه کلّ الأقوام.

و لمّا ألزم نفسه الشّریف تحمّل هذه المتاعب، و قادها إلی اتّباعه فانقادت انقیاد الجنائب، و ملکها حتّی صاحب منها أکرم عشیر و خیر مصاحب، و استشارها لیختبرها فلم تنه إلاّ عن منکر و لا أمرت إلاّ بواجب صار له ذلک طبعا و سجیّه، و انضمّ علیه ظاهرا و نیه، و اعمل فیه عزیمه بهمّه قویّه، و استوی فی السّعی لبلوغ غایاته علانیه و طویّه، فما تحرّک حرکه إلاّ بفکر و فی تحصیل أجر، و فی تخلید ذکر لا لطلب فخر و إعلاء قدر، بل لامتثال أمر و طاعه فی سرّ و جهر، فلذلک شکر اللّه سعیه حین سعی، و عمّه بألطافه العمیمه و رعی، و أجاب دعائه لما دعی، و جعل اذنه السّمیعه الواعیه فسمع و وعی، فاسأل اللّه بکرمه أن یحشرنی و محبّیه و إیّاه معا.

قال کاشف الغمّه: أنشدنی بعض الأصحاب لبعض العلویّین.

عتبت علی الدّنیا و قلت إلی متی أکابد عسرا ضرّه لیس ینجلی

أکلّ شریف من علی جدوده حرام علیه الرّزق غیر محلّل

فقالت نعم یا ابن الحسین رمیتکم بسهمی عنادا حین طلّقنی علی(۱)

التذییل الثانی

لمّا کان هذا الفصل من خطبته علیه السّلام متضمّنا للتحریض علی الجوع و الترغیب فیه تأسّیا بالنّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سایر السّلف الصّالحین أحببت أن أعرّفک فواید الجوع

ص:۳۹۶

۱- (۱) و یبالی انی رأیت فی بعض الکتب نسبه هذه الابیات الی الشریف الرضی مؤلف المتن و علیه فالمراد بالحسین فی البیت الاخیر هو أبو الرضی ره کما عرفته فی دیباجه الشرح فی ترجمته، منه

و آفات الشّبع على ما يستفاد من الأخبار و يدلّ عليه الوجدان و التجربه فأقول:

قال الغزالى فى إحياء العلوم ما ملخّصه ببعض تصرّف و تغيير منّا: إنّ فى الجوع عشر فوايد.

الفائده الاولى صفاء القلب و إيقاد القريحه و إنفاذ البصيره، فانّ الشّبع يورث البلاده و يعمى القلب و يكثر البخار فى الدّماغ شبه السّكر حتّى يحتوى على معادن الفكر، فيثقل القلب بسببه عن الجريان فى الأفكار و عن سرعه الادراك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أحيوا قلوبكم بقلّه الضّحك و قلّه الشّبع، و طهّروها بالجوع تصفو و ترق.

و قال لقمان لابنه: يا بنىّ إذا امتلائت المعده نامت الفكره و خرست الحكمه و قعدت الأعضاء عن العباده.

الثانيه رقّه القلب و صفائه الّذى به يتهيّأ لادراك لذّه المناجاه و التّأثر بالذّكر، فكم من ذكر يجرى على اللّسان و لكنّ القلب لا يلتذّ به و لا يتأثّر حتّى كأنّ بينه و بينه حجابا من قسوه القلب، و إنّما يحصل التّلذّذ و التّأثّر بخلوّ المعده كما هو معلوم بالتّجربه.

الثالثه الانكسار و الذّل و زوال البطر و الأشر و الفرح الّذى هو مبدء الطغيان و الغفله عن اللّه كما قال تعالى «إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى » فلا تنكسر النّفس و لا تذلّ بشىء كما تذلّ بالجوع، فعنده تسكن لربّها و تخشع و تذعن بعجزها و ذلّها لما ذاقت حيلتها بلقمه طعام و أظلمت الدّنيا عليها بشربه ماء، و ما لم يشاهد الانسان ذلّ نفسه و عجزه لا يرى عزّه مولاه و لا قهره.

و لذلك إنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله لمّا جاءه جبرئيل و عرض عليه خزائن الدّنيا و أبى من قبولها قال لجبرئيل: دعنى أجوع يوما و أشبع يوما، فاليوم الّذى أجوع فيه أتضرّع إلى ربّى و أسأله، و اليوم الّذى أشبع فيه أشكر ربّى و أحمده، فقال له جبرئيل: وفّقت لكلّ خير.

الرابعه التّذکّر بجوعه جوع الفقراء و المساکین و المحتاجین، لأنّ الانسان إنّما یقیس غیره علی نفسه فیلاحظ حال الغیر بملاحظه حاله، فاذا شاهد فی نفسه ألم الجوع یعرف بذلک ما فی المحتاجین من الألم، فیوجب ذلک مواساتهم، و یدعو إلی الاطعام و الشّفقه و الرّحمه علی خلق اللّه، و الشّبعان بمعزل عن ذلک و غفله منه.

و لذلک قیل لیوسف علیه السّلام: لم تجوع و فی یدیک خزائن الأرض؟ فقال:

أخاف أن اشبع فانسی الجایع.

الخامسه التّذکّر به جوع یوم القیامه و عطشه، فانّ العبد لا ینبغی أن یغفل أهوال یوم القیامه و آلامها.

قال فی عدّه الدّاعی: قال النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: أکثر النّاس شبعا أکثرهم جوعا یوم القیامه، لأنّ تذکّرها یهیج الخوف و الخشیه من اللّه و هو زمام النّفس الأمّاره العاطف لها عن الفحشاء و المنکر.

السادسه و هی أعظم الفواید کسره شهوات المعاصی کلّها و الاستیلاء علی النّفس فانّ منشأ المعاصی الشّهوات و القوی، و مادّه القوی و الشّهوات هی الأطعمه البتّه، فتقلیلها یضعف کلّ شهوه و قوّه، و إنّما السّعاده کلّها فی أن یملک الرّجل نفسه و لا یملکه نفسه و کما أنّک لا تملک الدّابه الجموح إلاّ بضعف الجوع و الهزال فاذا شبعت قویت و شردت و جمحت، فکذلک النّفس.

و لذلک قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إنّ الشّیطان یجری من ابن آدم مجری الدّم فی العروق، فضیّقوا مجاریه بالجوع.

السابعه دفع النوم و دوام السّهر، فانّ من شبع شرب کثیرا، و من کثر شربه کثر نومه، و فی کثره النّوم ضیاع العمر و فوات التهجّد و العمر أنفس الجواهر و هو رأس مال الانسان به یتّجر و یتزوّد لآخرته، و فضیله التّهجّد غیر خفیّه.

الثامنه تیسیر المواظبه علی العبادات، فانّ کثره الأکل مانعه منها، لأنّها محتاجه إلی زمان یشتغل فیه بالأکل و مضغ الطّعام و ازدراده فی الفم، و ربّما یحتاج إلی شراء الطّعام و طبخه و غسل الید و نحوها، و فی ذلک تفویت العمر و تضییع الوقت

فلو صرف زمانه المصروف إلى ذلك فى الطّاعات و المناجاه لعظم أجره و كثر ربحه التاسعه صحّه البدن و السّلامه من الأمراض، فانّ سببها كثره الأكل و حصول فضله الأخلاط فى المعده و العروق.

روى إنّ سقراط الحكيم كان قليل الأكل فقيل له فى ذلك: فأجاب إنّ الأكل للحياه و ليس الحياه للأكل.

قال المحدّث الجزائرى فى زهر الرّبيع: ورد فى الحديث أنّ حكيما نصرانيّا دخل على الصّادق عليه السّلام فقال: أفى كتاب ربّكم أم فى سنّه نبيّكم شىء من الطّب؟ فقال: أمّا فى كتاب ربّنا فقوله تعالى «كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لا تُسْرِفُوا » و أمّا فى سنّه نبيّنا: الاسراف فى الأكل رأس كلّ داء و الحميه منه رأس كلّ دواء، فقام النّصرانى و قال: و اللّه ما ترك كتاب ربّكم و لا سنّه نبيّكم شيئا من الطبّ لجالينوس قال: روى عنه عليه السّلام أنه لو سئل أهل القبور عن السّبب و العلّه فى موتهم لقال أكثرهم التّخمه، فعلم من ذلك أنّ عمده السبب للمرض هو كثره الأكل و ممانعه المرض من العبادات و تشويشه للقلب و منعه من الذّكر و الفكر و تنغيصه للعيش معلوم.

العاشره خفّه المؤنه، فانّ من اعتاد قلّه الأكل كفاه القليل من الطعام و اليسير من المال، بخلاف من تعوّد البطنه، فانّ بطنه صار غريما له آخذا بخناقه فى كلّ يوم و ليله، فيلجاه إلى أن يمدّ عين الطمع إلى الناس، و يدخل المداخل فيكتسب إما من الحرام فيعصى، أو من الحلال فيحاسب.

هذا كله مضافا إلى ما فى قلّه الأكل من التمكّن من الايثار و التصدّق بفاضل قوته على الفقراء و المساكين، فيكون يوم القيامه فى ظلّ صدقته، و قد تقدّم فى شرح الخطبه المأه و التاسعه فى فضايل الصوم و الصدقه ما يوجب زياده البصيره فى هذا المقام فليتذكّر.

ثم انه بقى الكلام فى مقدار قلّه الأكل، و قد عيّنه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيما رواه عنه فى عدّه الدّاعى قال: و يروى عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال: حسب ابن آدم لقيمات يقمن

به صلبه، فان كان و لا بدّ فليكن الثّلث للطعام و الثّلث للشراب و الثّلث للنّفس.

قال القرطبى لو سمع بقراط بهذه القسمه لتعجّب فى هذه الحكمه.

قيل: لا شكّ إنّ أثر الحكمه فى هذا الحديث واضح و إنّما خصّ الثلاثه(۱) بالذّكر، لأنّها أسباب حياه الحيوان، لأنّه لا يدخل البطن سواها.

و مراتب الأكل على ما قاله بعضهم سبع: الاولى ما به تقوم الحياه الثانيه أن يزيد حتّى أن يصوم و يصلّى عن قيام، و هذان واجبان الثالثه أن يزيد حتّى يقوى على أداء النوافل الرابعه أن يزيد حتّى يقدر على التكسّب للتّوسعه، و هذان مستحبّان الخامسه أن يملاء الثّلث و هذا جايز السادسه أن يزيد على ذلك فيثقل البدن و يكثر النوم، و هذا مكروه السابعه أن يزيد حتّى يتضرّر و هى البطنه المنهىّ عنها و هذا حرام، و يمكن إدخال الأولى إلى الثّانيه و الثالثه إلى الرّابعه.

الترجمه

فصل دويم از اين خطبه متضمّن است ابطال دعوى بعض أهل زمان رجا بثواب خداوند را و خوف از عقاب آن مى فرمايد:

ادّعا مى كند بزعم فاسد خود كه اميدوار است بخداى تعالى دروغ مى گويد بحقّ خداى بزرگ، چيست حال او كه ظاهر نمى شود رجا و اميدوارى در عمل او و هر كه اميد داشته باشد شناخته مى شود اميدوارى در عمل و كردار او مگر اميد بخداوند متعال كه بدرستى آن مغشوش است و معيوب، و هر ترس محقّق است مگر ترس از حق تعالى پس بدرستى كه آن معلولست و مريض، اميد مى دارد آن شخص بخدا در چيز بزرگ و اميد مى دارد به بندگان در چيز حقير پس مى دهد به بنده چيزى را كه نمى دهد بپروردگار، پس چيست شأن خداى عزّ و جل كه تقصير كرده مى شود بأو از آن چيزى كه رفتار مى شود با آن بر بندگان او، آيا مى ترسى كه

۱- (۱) أى الطعام و الشراب و النفس منه

باشی در امیدواری تو بأو دروغ گوی، یا باشی که نه بینی او را از برای امیدواری محل قابل.

و همچنین است اگر او بترسد از بندهٔ از بندگان خدا عطا می کند بأو از جهه خوف خود چیزی را که عطا نمی کند بپروردگار خود، پس می گرداند ترس خود را از بندگان نقد و ترس خود را از خالق خود وعده غیر امیدوار، و همین قرار است کسی که عظم و شأن داشته باشد دنیا در چشم او، و بزرگ باشد وقع دنیا از قلب او ترجیح می دهد آن دنیا را بر خدا پس بالکلّیه رجوع نماید بآن دنیا و برگردد بنده از برای آن.

و بتحقیق که هست در رفتار و کردار حضرت رسالتمآب صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کفایت کننده مر تو را در تأسّی و پیروی نمودن بآن بزرگوار و راه نماینده از برای تو بر مذمت دنیای فانی و کثرت مهالک و معایب آن، از جهه این که بسته شد از او اطراف آن، و مهیا شد از برای غیر او جوانب او، و باز گرفته شد از شیرخواری دنیا، و دور کرده شد از زینتهای آن.

و اگر بخواهی دو تا گردانی اعراض حضرت رسالتمآب را از دنیا با اعراض و زهد حضرت موسی کلیم اللّه وقتی که گفت بخداوند تعالی: بار پروردگارا بدرستی من محتاجم به آن چه که فرو می فرستی بمن از طعام، قسم بخدا که سؤال نمی کرد از خداوند مگر نانی که بخورد آنرا، بجهه این که بود آن حضرت می خورد سبزی زمین را، و بتحقیق که بود سبزی تره دیده می شد از پوست درون شکم او بجهه لاغری او و کمی گوشت او.

و اگر می خواهی سه تا گردانی آنرا با زهد حضرت داود علیه السّلام صاحب مزمارهای زبور و قرائت کنندهٔ أهل بهشت، پس بتحقیق که بود عمل می کرد ببافته شده های برگ درخت خرما یعنی زنبیل می بافت بدست خود می گفت بهمنشینان خود کدام یک از شما کفایت می کند مرا بفروختن این، و می خورد نان جوی از قیمت آن.

و اگر بخواهی بگوئی در عیسی بن مریم علیه السّلام پس بتحقیق که بود بالش اخذ می نمود سنگ را، و می پوشید جامهٔ درشت را، و بود نان خورش او گرسنگی و چراغ او در شب روشنائی ماه، و سایه بانهای او در فصل زمستان مشرقهای آفتاب و مغربهای آن، و میوهٔ او و ریحان او و آنچه که می رویانید آن را زمین از برای حیوانات و نبود او را زنی که مفتون نماید او را، و نه فرزندی که محزون کند او را، و نه مالی که برگرداند او را از حق، و نه طمعی که ذلیل بگرداند او را، مرکب او پایهای او بود، و خدمتکار او دستهایش بود.

پس تأسّی کن به پیغمبر پاک پاکیزهٔ خودت صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، پس بتحقیق که در اوست قابلیّت متبوعیّت از برای کسی که اقتدا و تبعیّت نماید، و لیاقت انتساب از برای کسی که نسبت خود را باو بدهد، و دوسترین بندگان بسوی خدا کسی است که تأسّی نماید به پیغمبر خود و متابعت کند أثر او را، خورد دنیا را خوردنی اندک بأطراف دندان و پر نکرد از آن دهان خود را، و نظر التفات بسوی او نگماشت، لاغرترین أهل دنیا بود از حیثیت تهی گاه، و گرسنه ترین ایشان بوده از حیثیت شکم، عرض کرده شد بر او خزاین دنیا پس امتناع فرمود از قبول آن و دانست که خدای تعالی دشمن داشته چیزی را پس دشمن گرفت آن حضرت نیز آنرا، و حقیر گرفته چیزی را پس حقیر گرفت آن حضرت نیز آن را، و کوچک و بی مقدار شمرده چیزی را پس کوچک شمرد آن هم او را.

و اگر نشود در ما هیچ چیز مگر محبّت ما بچیزی که دشمن داشته خدا و رسول او، و تعظیم ما چیزی را که خوار و خرد شمرده خدا و رسول او هر آینه کفایت می کند آن از حیثیّت مخالفت مر خدا را، و از حیثیّت معاداه و مجانبت از فرمان آن.

و بتحقیق که بود حضرت رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم می خورد طعام را بر روی زمین، و می نشست مانند نشستن غلام، و می دوخت با دست خود کفش خودش را، و پینه می زد با دست خود رخت خود را، و سوار می شد بر دراز گوش برهنه و ردیف میکرد

ص:۴۰۲

در پس خود دیگری را، و می بود پردهٔ بر در خانهٔ آن حضرت پس می شد در آن پرده نقش نگارها، پس می فرمود بر یکی از زوجات خود: أی فلانه پنهان کن این را از نظر من، پس بدرستی که من زمانی که نظر می کنم بسوی آن یاد می کنم دنیا و زینتهای آنرا.

پس اعراض فرمود از دنیا بقلب مبارك خود، و معدوم ساخت ذکر دنیا را از نفس نفیس خود، و دوست گرفت که غایب شود زینت آن از چشم جهان بین خود تا این که اخذ ننماید از دنیا لباس فاخری، و اعتقاد نکند آنرا آرامگاهی، و امید نگیرد در آن اقامت را، پس بیرون نمود دنیا را از نفس نفیس، و کوچانید حبّ دنیا را از خواطر أنور، و غایب گردانید آن را از نظر آفتاب منظر، و همچنین است هر کس که دشمن می گیرد چیزی را دشمن می گیرد آنکه نگاه کند بسوی آن و آنکه ذکر بشود نام و نشان آن در نزد او.

و بتحقیق که هست در رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم چیزی که دلالت کند ترا بر بدیهای دنیا و عیبهای آن از جهت این که گرسنه ماند در دنیا با خواصّ خودش، و دور کرده شد از او زینتهای آن با وجود بزرگی قرب و منزلت او.

پس باید که نظر کند نظر کننده بعقل خود که آیا گرامی داشته خدای تعالی محمّد مصطفی صلّی اللّه علیه و آله را به سبب این، یا خوار نموده آن را؟ پس اگر گوید خوار فرموده او را پس بتحقیق که دروغ گفته قسم بخدای بزرگوار، و اگر گوید گرامی داشته او را پس باید که بداند آنکه خدای متعال بتحقیق که خوار کرده غیر او را از جهه این که بسط فرموده دنیا را از برای آن غیر، و صرف نموده دنیا را از أقرب خلق بسوی او.

پس باید که تأسّی نماید تأسّی کننده به پیغمبر برگزیدهٔ خود، و پیروی نماید أثر او را، و داخل شود بمحلّ دخول آن، و إلاّ پس أیمن نشود از هلاکت.

پس بدرستی که خدای تعالی گردانید محمّد مصطفی صلّی اللّه علیه و آله را نشانه از برای قیامت، و بشارت دهنده به بهشت، و ترساننده با عقوبت، بیرون رفت آن حضرت از دنیا در حالتی که شکم تهی بود، و وارد شد بآخرت در حالتی که سالم بود از مکاره

ص:۴۰۳

و معایب، ننهاد سنگ بالای سنگی تا این که در گذشت براه خود و اجابت فرمود دعوت کنندهٔ پروردگار خود را.

پس چه قدر بزرگست منّت و نعمت خدا در نزد ما وقتی که انعام فرمود با آن حضرت بر ما پیش روی که متابعت کنیم او را، و پیشوائی که کام می نهیم در پی او، قسم بخدا بتحقیق که پینه دوزاندم این درّاعهٔ خود را تا بمرتبهٔ که خجالت کشیدم از پینه دوزندهٔ آن، و بتحقیق که گفت مرا گویندهٔ: آیا نمی اندازی آن را از خودت؟! پس گفتم که دور شو از من که در نزد صبح ستایش کرده می شوند مردمان شب رونده.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الستون

اشاره

من المختار فی باب الخطب

بعثه بالنّور المضیء، و البرهان الجلیّ، و المنهاج البادی، و الکتاب الهادی، أسرته خیر أسره، و شجرته خیر شجره، أغصانها معتدله و ثمارها متهدّله، مولده بمکّه، و هجرته بطیبه، علا بها ذکره، و امتدّ بها صوته، أرسله بحجّه کافیه، و موعظه شافیه، و دعوه متلافیه، أظهر به الشّرایع المجهوله، و قمع به البدع المدخوله، و بیّن به الأحکام المفصوله، فمن یبتغ غیر الإسلام دینا تتحقّق شقوته، و تنفصم عروته، و تعظم کبوته، و یکن مآبه إلی الحزن الطّویل، و العذاب الوبیل، و أتوکّل علی اللّه توکّل الإنابه إلیه، و أسترشده السّبیل

ص:۴۰۴

المؤدّيه إلى جنّته، القاصده إلى محلّ رغبته. أوصيكم عباد اللّه بتقوى اللّه و طاعته فإنّها النّجاه غدا، و المنجاه أبدا، رهّب فأبلغ، و رغّب فأسبغ، و وصف لكم الدّنيا و انقطاعها، و زوالها و انتقالها، فأعرضوا عمّا يعجبكم فيها لقلّه ما يصحبكم منها، أقرب دار من سخط اللّه، و أبعدها من رضوان اللّه، فغضّوا عنكم عباد اللّه غمومها و أشغالها لما قد أيقنتم به من فراقها و تصرّف حالاتها، فاحذروها حذر الشّفيق النّاصح، و المجدّ الكادح، و اعتبروا بما قد رأيتم من مصارع القرون قبلكم قد تزايلت أوصالهم، و زالت أبصارهم و أسماعهم، و ذهب شرفهم و عزّهم، و انقطع سرورهم و نعيمهم، فبدّلوا بقرب الأولاد فقدها، و بصحبه الأزواج مفارقتها، لا يتفاخرون، و لا يتناسلون، و لا يتزاورون، و لا يتجاورون، فاحذروا عباد اللّه حذر الغالب لنفسه المانع لشهوته النّاظر بعقله، فإنّ الأمر واضح، و العلم قائم، و الطّريق جدد، و السّبيل قصد.

اللغه

(بعثه) و ابتعث أرسله فانبعث و (أسره) الرّجل بالضمّ رهطه الأدنون

ص:۴۰۵

و (التّهدّل) الاسترخاء و التدلّی و (طیبه) بالفتح و التخفیف اسم مدینه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کطابه و الطیبه و کان اسمها یثرب فسمّاها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بطیبه و (التلافی) الاستدراک و (قمعه) یقمعه قهره و ذلّله و ضربه بالمقمعه و زان مکنسه و هی العمود من الحدید أو کالمحجن یضرب به علی رأس الفیل و خشبه یضرب به الانسان علی رأسه و (کبا) الجواد کبوا عثر فوقع إلی الأرض و انکبّ علی وجهه و الاسم الکبوه و (نجا) نجوا و نجاه خلص و قال الشارح المعتزلی: و المنجاه مصدر نجا ینجو و النجاه النّاقه ینجی علیها و (لا یتجاورون) بالجیم من المجاوره و یروی بالحاء المهمله.

الاعراب

الباء فی قوله: بالنّور، للمصاحبه و الملابسه، و تعدیه القاصده بالی لتضمینها معنی الافضاء، و فاعل رهّب و رغّب راجع إلی اللّه تعالی، و الفاء فی قوله: فأعرضوا، فصیحه و أقرب دار خبر لمبتدأ محذوف، و جمله قد تزایلت استیناف بیانیّ، و الفاء فی قوله:

فبدّلوا، عاطفه من عطف المفصّل علی المجمل.

المعنی

اعلم أنّ هذه الخطبه متضمّنه لذکر مادح النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و مناقبه الجمیله ثمّ الموعظه الحسنه و التنفیر عن الدّنیا بالتّنبیه علی معایبها و مساویها.

قال علیه السّلام (ابتعثه) و فی بعض النّسخ بعثه بدله و هما بمعنی کما مرّ (بالنّور المضیء) أراد به نور النّبوه، و تفسیر الشّارح المعتزلی له بالدّین او القرآن و هم لأنّ المراد بالمنهاج الآتی ذلک، و الکتاب أیضا یجیء ذکره و التّأسیس أولی من التّأکید (و البرهان الجلیّ) أی بالمعجزات الباهرات و الأدلّه الواضحه علی حقیّته (و المنهاج المبادی) أی الطّریق الظّاهر یعنی الشّریعه و الدّین (و الکتاب الهادی) إلی سبیل الجنّه و طریق النّجاه قال تعالی:

«ذلِکَ الْکِتابُ لا رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ ».

ص:۴۰۶

(اسـرته خير اسره و شجرته خير شجره) أى رهطه خير رهط و أصله خير أصل، و قد مضى شرح هاتين القرينتين فى شرح الخطبه الثّالثه و التّسعين مستوفا و لا حاجه هنا إلى الاعاده.

(أغصانها معتـدله) المراد بها الأغصان المعهوده أعنى أهل بيت العصـمه و الطّهاره فانّ الجمع المضاف إنّما يفيـد العموم حيث لا عهـد، و القرينه على اراده الخصوص هنا قائمه و هى قوله معتدله فانّ الظّاهر أنّ المراد به اعتدالها فى الكمالات النّفسانيّه و كونها مصونه من التفريط و الافراط كما قال تعالى:

«وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّهً وَسَطاً ».

روى بريد العجلى فى هذه الآيه عن أبى جعفر عليه السّلام أنّه قال: نحن الامّه الوسط.

و فى روايه حمران عنه عليه السّلام إنّما انزل اللّه:

«وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّهً وَسَطاً »يعنى عدلا«لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ».

قـال: و لاـ يكون شـهداء على النّـاس إلاّـ الأـئمه و الرّسـل، فقـد علم بمـا ذكرناه أنّ ما قاله الشّارح البحرانى من أنّ لفظ الاغصان مستعار لأشخاص بيته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كعلىّ عليه السّلام و أولاده و زوجته و أعمامه و اخوته، و اعتدال هذه الأغصان فى الفضل و الشرف سخيف، إذ اعتدال الأوّلين مسلّم، و أمّا الأعمام و الاخوه فقياسهم عليهم فاسد، و التّقارب بينهم ممنوع.

(و ثمارهـا متهـدّله) أى ثمـار هـذه الشّـجره الطّاهره من أغصانها متـدلّيه و هو كنايه عن سـهوله الانتفاع بها، و أراد بالثّمار العلوم الحقّه المأخوذه عنهم عليهم السّلام.

(مولده بمكّه) شـرّفها اللّه يوم الجمعه عند طلوع الشّـمس السّابع عشـر من ربيع الأوّل عام الفيل قاله أبو علىّ الطّبرسـى و قد تقدّم تفصيل تاريخ ميلاده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

ص:۴۰۷

و طالع ولادته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى شرح الفصل السّادس عشر من الخطبه الاولى.

(و هجرته بطيبه) هاجر إليها و هو ابن ثلاث و خمسين كما يدلّ عليه ما رواه فى كشف الغمّه عن أبى جعفر الباقر عليه السّلام قال: قبض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو ابن ثلاث و ستّين سنه فى سنه عشر من الهجره، فكان مقامه بمكّه أربعين سنه، ثمّ نزل عليه الوحى فى تمام الأربعين، و كان بمكّه ثلاث عشر سنه، ثمّ هاجر إلى المدينه و هو ابن ثلاث و خمسين سنه، فأقام بالمدينه عشر سنين و قبض صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (علابها) أى فى طيبه (ذكره) لأنّه قهر الأعداء و انتصر من الكفّار بعد الهجره إليها بنصره أهلها، و لذلك سمّى أهلها بالأنصار (و امتدّ بها صوته) أى انتشرت دعوته فيها و بلغ صيت الاسلام إلى الأصقاع و الأكناف بعد ما هاجر إليها.

(أرسله بحجّه كافيه) يعنى الآيات القرآنيه الكافيه فى إثبات نبوّته مضافه إلى ساير معجزاته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (و موعظه شافيه) لأسقام القلوب و أمراض النّفوس، و المراد بها ما اشتمل عليه الكتاب الكريم و السنّه الكريمه من الوعد و الوعيد و ضرب الأمثال و التّذكير بالقرون الخاليه و الامم الماضيه الموقظه للخلق من نوم الغفله و المنقذه لهم من ضلال الجهاله (و دعوه متلافيه) متداركه بها ما فسد من نظام أمر الدّين فى أيّام الجاهليّه.

(أظهر به الشّرايع المجهوله) الظاهر أنّ المراد بها قوانين الشّريعه النّبويّه الّتى كانت مجهوله بين النّاس ثمّ ظهرت و عرفت بعد وجوده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تشريعه ايّاها، و يجوز أن يراد بها شرايع الماضين من السّنن الّتى لم تكن منسوخه و إنّما كانت مجهوله بين النّاس لبعد العهد و طول الزّمان و اتّباع الهوى فأظهرها النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمر بأخذها و لزومها.

(و قمع به البدع المدخوله) أراد بها ما كان أهل الفتره و أيّام الجاهليّه أبدعوها فى الدّين و أدخلوها على الشّرع المبين من عباده الأصنام و نحرهم لها و حجّهم لأجلها و زعمهم أنّها تقرّبهم إلى اللّه زلفى، و من النّسىء و الطواف بالبيت عريانا و غيرها من البدع الّتى لا تحصى فأذلّ اللّه سبحانه ببعث النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله تلك البدع و أذلّ المبدعين و قطع دابر الكافرين.

ص:۴۰۸

(و بيّن به الأحكام المفصوله) أى أحكامه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المفصوله الآن ببيانه، لا أنّها كانت مفصوله قبل (فمن يبتغ) و يطلب (غير الاسلام دينا) بعد ما بلغه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أعلمه و شرعه و أفصح عن معالمه و أقام الأدّله القاطعه و البراهين السّاطعه على صحّته و حقيّته (تتحقّق شقوته) فى الآخره (و تنفصم عروته) أى ينقطع ما يتمسّك به من حبل النّجاه (و تعظم كبوته) و عثرته فيطيح فى نار الجحيم و السّخط العظيم (و يكن) مرجعه و (مآبه إلى الحزن الطويل و العذاب الوبيل) المتضمّن للهلاك و الوبال فى دار البوار، و هذا مراد من فسّره بالشّديد.

(و أتوكّل على اللّه توكّل الانابه إليه) أى توكّل الملتفت عن غيره و الرّاجع بكليّته إليه للعلم بأنّ غيره لا يضرّ و لا ينفع و لا يعطى و لا يمنع.

قال أبو عبد اللّه عليه السّلام فى روايه الكافى: أوحى اللّه عزّ و جلّ إلى داود ما اعتصم بى عبد من عبادى دون أحد من خلقى عرفت ذلك من نيّته ثمّ تكيده السّماوات و الأرض و من فيهنّ إلاّ جعلت له المخرج من بينهنّ، و ما اعتصم عبد من عبادى بأحد من خلقى عرفت ذلك من نيّته إلاّ قطعت أسباب السّماوات من يده و أسخت الأرض من تحته و لم ابال بأىّ واد يهلك.

(و أسترشده السّبيل المؤدّيه إلى جنّته القاصده إلى محلّ رغبته) أى الطّريق الّتى من سلكها أدّته إلى جنّته، و من قصدها أفضته إلى محلّ رغبته.

ثمّ عقّب ذلك بالموعظه و الوصيّه بما لا يزال يوصى به دائما فقال(اوصيكم عباد اللّه بتقوى اللّه و طاعته فانّها النّجاه غدا)إفراد الضّمير مع تعدّد المرجع باعتبار أنّهما فى المعنى شىء واحد، و لكونهما سبب النّجاه اطلق عليهما النّجاه من باب اطلاق المسبّب على السّبب، فيكون مجازا مرسلا، و على ما ذكره الشّارح المعتزلى من أنّ النّجاه اسم للنّاقه الّتى ينجى عليها فيكون استعاره تشبيها لهما بالمطيّه الّتى يركب عليها فيخلص من العطب، فانّ المطيع ينجو بهما من الهلاك الاخروى و العذاب الأليم.

(و المنجاه أبدا) جعلهما محلّ النّجاه باعتبار حصولهما فى الاتّصاف بهذين

الوصفين، فشبها بالمحلّ الّذى يحلّ فيه الشّىء و أطلق عليهما لفظ المنجاه من باب تسميه الشىء باسم محلّه.

و لمّا أمر بالتّقوى و الطّاعه و كانت الطّاعه عباره عن امتثال الأوامر و النّواهى أشار إلى أنّ اللّه سبحانه قد أعذر و أنذر و أتمّ الحجّه و لم يبق لأحد معذره فى التقصير حيث (رهب) المجرمين بعذاب الجحيم و السخط العظيم (فأبلغ) فى ترهيبه (و رغب) المطيعين فى درجات الجنان و الحور و الغلمان و أكبر نعمائه الرّضوان (فأسبغ) و أكمل فى ترغيبه (و وصف لكم) فى قوله:

«اِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَياهُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَهٌ وَ تَفاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكاثُرٌ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً وَ فِى الْآخِرَهِ عَذابٌ شَدِيدٌ ».

كما وصف فى غيره من آيات الكتاب الكريم و القرآن الحكيم (الدّنيا و انقطاعها و زوالها و انتقالها) و حيث إنّها موصوفه بالانقطاع متّصفه بسرعه الزّوال و الانقضاء (فاعرضوا) بقلوبكم (عمّا يعجبكم منها) من زينتها و زخارفها و ازهدوا فيها و فى رياشها (لقلّه ما يصحبكم منها) قال الشارح البحرانى: و إنّما قال: لقلّه ذلك و لم يقل لعدمه لأنّ السالكين لا بدّ أن يستصحبوا منها شيئا و هو ما يكتسبه أحدهم من الكمالات إلى الآخره، و لكنّ القدر الذى يكتسبه المترفون من الكمالات إذا قصدوا بأموالهم و ساير زينه الحياه الدّنيا الوصول إلى اللّه نزر قليل، و مع ذلك فهم فى غايه الخطر و مزلّه القدم فى كلّ حركه و تصرّف، بخلاف أهل القشف الذين اقتصروا منها على مقدار الضروره البدنيّه، و يحتمل أن يريد بالقليل الّذى يصحبهم منها كالكفن و نحوه.

(أقرب دار من سخط اللّه) لأنّها محفوفه بالشهوات الموجبه لسخطه و أكثر أهلها محبّون لها راغبون إليها متابعون للهوى، و رأس كلّ خطيئه حبّ الدّنيا

ص:۴۱۰

(و أبعدها من رضوان اللّه) لأنّ الطالب فيها لتحصيل رضوانه و للانتفاع بقيناتها فى سلوك سبيله قليل (فغضّوا عنكم عباد اللّه) و كفّوا عن أنفسكم و اخرجوا عن قلوبكم (غمومها و أشغالها لما قد أيقنتم به من فراقها و تصرّف حالاتها) يعنى أنّ الغمّ و الاشتغال انما يحسن أن يوجها نحو ما يبقى دون ما يفنى مع أنّ الاشتغال بما يفنى شاغل عن الاشتغال بما يبقى، و هو ليس فعل العاقل.

و روى فى الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن محمّد بن عيسى عن يحيى بن عقبه الأزدى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال قال أبو جعفر عليه السّلام مثل الحريص على الدّنيا مثل دوده القزّ كلّما زادت من القزّ على نفسها لفّا كان أبعد لها من الخروج حتّى تموت غمّا.

و قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: أغنى الغنى من لم يكن للحرص أسيرا.

و قال: لا تشعروا قلوبكم الاشتغال بما قد فات فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما لم يأت (فاحذروها) على أنفسكم (حذر الشفيق الناصح) على شفيقه (و) حذر (المجدّ الكادح) من خيبه سعيه.

روى فى الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن عبد اللّه بن المغيره عن غياث ابن إبراهيم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ فى كتاب علىّ عليه السّلام إنما مثل الدّنيا كمثل الحيّه ما ألين مسّها و فى جوفها السمّ النافع يحذرها الرجل العاقل، و يهوى إليها الصّبىّ الجاهل.

(و اعتبروا بما قد رأيتم من مصارع القرون) الماضيه (قبلكم) فانكم عمّا قليل لاحقون بهم و صائرون مثلهم (قد تزايلت أوصالهم) و أعضائهم (و زالت أسماعهم و أبصارهم) و جرت أحداقهم على الخدود، و سالت أفواههم و مناخرهم بالقيح و الصديد (و ذهب شرفهم و عزّهم و انقطع سرورهم و نعيمهم) فلا تنظر إلى طيب عيشهم و لين رياشهم و لكن انظر إلى سرعه ظعنهم و سوء منقلبهم.

يا راقد اللّيل مسرورا بأوّله إنّ الحوادث قد يطرقن أسحارا

أفنى القرون التى كانت منعّمه كرّ الجديدان إقبالا و إدبارا

ص:۴۱۱

كم قد أبادت صروف الدّهر من ملك قد كان فى الدّهر نفّاعا و ضرّارا

يا من يعانق دنيا لا بقاء لها يمسى و يصبح فى دنياه سفّارا

هلّا تركت من الدّنيا معانقه حتّى تعانق فى الفردوس أبكارا

إن كنت تبغى جنان الخلد تسكنها فينبغى لك أن لا تأمن النارا

ثمّ انظر إلى أهل القبور كيف صاروا إليها بعد سكنى القصور، و انتقلوا إلى دار الوحده و ارتحلوا إلى بيت الوحشه ليس لهم أنيس به يستأنسون و لا سكن إليه يسكنون (فبدلوا بقرب الأولاد فقدها و بصحبه الأزواج مفارقتها) بل استوحش من قربهم الأولاد و الأصحاب، و استنفر من قبرهم الألّاف و الأحباب (لا يتفاخرون و لا يتناسلون و لا يتزاورون و لا يتجاورون) إذ لم يبق لهم زائر و لا مجاور

و حلّوا بدار لا تزاور بينهمو أنّى لسكّان القبور التّزاور

و إنما صار هوام الأرض لهم الزّوار و الضيفان، و الحشرات و الديدان لهم الجيران و انحصر لباسهم و رياشهم فى الأكفان.

(فاحذروا عباد اللّه) ثمّ احذروا (حذر الغالب لنفسه) الأمّاره بالسّوء (المانع لشهوته) المؤدّيه إلى هلكته (الناظر بعقله) المميّز بين منفعته و مضرّته (فانّ الأمر واضح) أى أمر الدّنيا و الآخره ظاهر لا خفاء فيه (و العلم قائم) أى علم الشريعه الهادى إلى الحقّ قائم لا غبار عليه (و الطريق) إلى اللّه (جدد) سهل (و السبيل) إلى رضوان اللّه تعالى (قصد) مستقيم.

فطوبى لعبد آثر اللّه ربّه و جاد بدنياه لما يتوقّع

الترجمه

از جملهٔ خطب شريفهٔ آن حبل اللّه المتين و سيّد وصيين است مشتمل است بر مناقب حضرت رسالت و متضمن است موعظه و نصيحت را مى فرمايد:

مبعوث فرمود خداوند تعالى پيغمبر آخر الزّمان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم را با نور روشن كننده كه عبارتست از نور نبوّت، و با دليل آشكارا كه عبارتست از معجزات رسالت،

ص:۴۱۲

و بـا راه واضـح كه جادّهٔ شـريعت است، و بـا كتـاب مشـتمل بهـدايت كه قرآن كريم است، رهـط و قبيلـهٔ آن حضـرت بهترين قبـايلست، و درخت آن بزرگوار بهترين درختهـاست، شاخهـاى آن درخت معتدلنـد و متقارب، و ميوه هاى آن فروريخته شـده است و آويزان، مكان ولادت آن حضـرت مكّهٔ معظّمه است، و هجرت او بمدينهٔ طيبه در مدينه بلند شد ذكر آن، و كشيده شد در آن صداى آن، در رسـيد بآفاق و أكناف فرستاد خداوند عزّ و جلّ او را با حجّت كفايت كننده، و با موعظهٔ شفا دهنده، و با دعوت تـدارك كننـده، ظاهر فرمود خدا باظهار و بيان آن حضـرت شـريعتهاى مجهوله را، و منكوب و مخذول نمود بوجود او بـدعتهاى مدخوله را، و روشن گردانيد بزبان گوهر فشان او حكمهاى فصل شده را، پس هر كه طلب نمايد غير از اسـلام دينى را متحقّق مى شود شقاوت او، و گسيخته مى شود متمسك او، و بزرگ گردد لغزش او، و باشد بازگشت او بسوى اندوه دراز، و عـذاب شديـد، و توكلّ مى كنم بخداونـد توكّل رجوع كردن بسوى او، و طلب ارشاد مى كنم از او براهى كه رساننده باشـد ببهشت عنبر سرشت او، و قصد كننده باشد به محلّ رغبت او.

وصيّت ميكنم شـما را أى بنـدگان خـدا بپرهيزكارى از خـدا و فرمان بردارى او، پس بـدرستى كه پرهيزكارى و فرمان بردارى رسـتگاريست فردا روز قيـامت، و محـلّ رسـتگاريست هميشه، ترسانيـده خـداى عزّ و جلّ مخلوقات را بعقاب، و ترغيب فرموده ايشان را بثواب، و وصف نموده از براى شـما دنياى بى وفا و بريـده شـدن آنرا و زوال آن را و انتقال آن را، پس اعراض نمائيد از آنچه كه شـگفت مى آورد شما را در دنيا از جهت كمى آنچه كه همراه خواهد شد با شما از دنيا، نزديك ترين خانه ايست از غضب خدا، و دورترين خانه ايست از رضاى خدا.

پس باز داريد از خودتان اى بندگان خدا غمهاى دنيا و شـغلهاى آن را از جهت آنكه محقّقا يقين كرده ايد بآن از مفارقت آن و انقلاب حالات آن، پس بترسـيد در آن همچو ترسيدن برادر مهربان نصيحت كننده، و مثل ترسيدن صاحب جدّ و جهد سعى كننده، و عبرت برداريد به آن چه كه ديديد از مهالك قرنهايى كه

پیش از شما بودند، بتحقیق که جدا شد از یکدیگر عضوهای بدن ایشان، و زایل شد گوشها و چشمهای ایشان، و رفت بزرگواری و عزّت ایشان، و بریده گشت شادی و نعمت ایشان، پس بدل کرده شدند بنزدیکی اولاد نایابی ایشان را، و بمصاحبت زنان جدائی ایشان را، تفاخر نمی توانند بکنند بیکدیگر، و نسل أخذ نمی کنند، و زیارت یکدیگر نمی نمایند، و با هم همسایگی نمی کنند.

پس حذر کنید ای بندگان خدا مثل حذر نمودن کسی که غلبه نماید بر نفس خود، و منع کننده باشد شهوت خود را، و نظر کننده باشد بچشم عقل خود پس بدرستی که امر دنیا و آخرت واضح است و روشن، و علم شریعت قائمست و بر پا و راه حق سهل است و آسان، و راه درست مستقیم است و راست.

هنا انتهى الجزء التاسع من هذه الطبعه الجديده النفيسه، و تمّ تصحيحه و ترتيبه و تهذيبه بيد العبد «السيد ابراهيم الميانجى» عفى عنه و عن والديه فى اليوم الثانى عشر من شهر الله الاعظم سنه - ۱۳۸۱ - و يليه انشاء الله الجزء العاشر و أوله:

المختار المأه و الواحد و الستون، و الحمد للّه أولا و آخرا و ظاهرا و باطنا.

ص:۴۱۴

درباره مرکز

بسمه تعالی

هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَالَّذِینَ لَا یَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند ؟

سوره زمر/ ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ.ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفا علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب « مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱.بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)

۲.تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی

۳.جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه ، تبلت ها، رایانه ها و ...

۴.سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو

۵.گسترش فرهنگ عمومی مطالعه

۶.زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱.عمل بر مبنای مجوز های قانونی

۲.ارتباط با مراکز هم سو

۳.پرهیز از موازی کاری

۴.صرفا ارائه محتوای علمی

۵.ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱.چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲.برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳.تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴.تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵.ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶.تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷.راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸.طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹.برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰.برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

درپایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که ما را در دستیابی به این هدف یاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادند تقدیر و تشکر می نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان -خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی -پلاک ۱۲۹/۳۴- طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹


قائمیه
مرکز تحقیقات رایانه ای
اصفهان
www
برای داشتن کتابخانه های تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشـانی
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹